

वीर सेवा मन्दिर
दिल्ली

★

4021

क्रम संख्या

293 CHA

काल नं०

खण्ड

ज्ञान मन्दिर
न्यू सेण्ट्रल जूट मिल्स कम्पनी लिमिटेड,
बजबज, चौबीस परगना
की ओर से
श्री सिद्धचक्रविधान महोत्सव के
सानन्द सम्पन्न होने के उपलक्ष में
सादर भेंट

BHARATIYA GNANAPITHA : TAMIL SERIES NO. 1

THIRUKKURAL

BY

(THEVAR)

EDITED BY

Prof. A. Chakravarti

TOGETHER WITH THE
COMMENTARY BY

Kaviraja Pandithar

PRINTED AT THE SADHU PRESS

ROYAPETTAH - MADRAS

பாரதீய குானபீடம் : தமிழ் வரிசை நெ. 1

திருக்குறள்

ஆசிரியர் :

(தேவர)

தொகுத்தவர் :

பேராசிரியர் - அ. சக்கரவர்த்தி

உரையாசிரியர் :

கவிராஜ பண்டிதர்

சாது அச்சுக்கூடம்

இராயம்பேட்டை - சென்னை

சத்தாரி மங்களம்

(மங்களகரமானவை தான் ,)

அருஹந்த மங்களம்

சித்த மங்களம்

சாஹூ மங்களம்

கேவளி பண்ணத்தோ தம்மோ மங்களம்

சத்தாரி லோகோத்தமா

(நான்கு உலகத்தில் உத்தமமானவை)

அருஹந்த லோகோத்தமா

சித்த லோகோத்தமா

சாஹூ லோகோத்தமா

கேவளி பண்ணத்தோ தம்மோ லோகோத்தமா

சத்தாரி சரணம் பவ்வஜ்ஜாமி

(நான்கும் சரணம் அடைகிறேன்)

அருஹந்த சரணம் பவ்வஜ்ஜாமி

சித்த சரணம் பவ்வஜ்ஜாமி

சாஹூ சரணம் பவ்வஜ்ஜாமி

கேவளி பண்ணத்தோ தம்மோ சரணம் பவ்வஜ்ஜாமி

BHARATIYA GYANPITH
PUBLISHER'S NOTE

The BHARATIYA JNANAPITHA has been founded by the well-known industrialist and business magnate Seth Shanti Prasad Jain and his talented wife, Srimathi Rama Jain, with a view to recover from old Shastra Bhandaras, to edit and to publish all available ancient texts in Prakrit, Sanskrit, Apabhramsha, Hindi, Kanarese, Tamil etc., pertaining to subjects like Philosophy, Mythology, Literature, History etc. The institution was founded on the 18th February, 1944. It has published several important books in Sanskrit, Prakrit and Hindi languages. It has been the privilege of the Jnanapitha to receive from the very inception the co-operation and valuable guidance of Rao Bahadur Prof. A. Chakravarti, M.A., I.E.S. (Retd.). He is the Editor of our English and Tamil series. A branch of the Jnanapitha has been established at Madras under his guidance, primarily as a result of his inspiration. It is a matter of great pleasure for the Jnanapitha to offer to the World of Letters TIRUKURAL, a well-known work of rare value with texts and commentary edited by Prof. A. Chakravarti. No words are needed to commend the KURAL. The commentary, which accompanies the text, is of very great significance in evaluating the work. In a learned and lucid preface, Prof. Chakravarti has thrown ample light on various aspects of the book and on problems which have been engaging attention of the literary world regarding this work. KURAL is a gem of which any literature in the world will be proud. It has had tremendous influence on the life of generations of our country-men in the South. The Jnanapitha is thankful to Prof. Chakravarti for giving it the privilege of starting its Tamil series with TIRUKURAL as edited by him.

Similarly, we are starting our English series with **SAMAYASARA**, another ancient work of Jain philosophy and metaphysics which has been so ably edited by Prof. Chakravarti.

The Jnanapitha has so far published the following works:—

PRAKRIT

1. Mahabandha (Jain Siddhanta Grandha)
2. Karakkhan (Samudrika Shastra)

SANSKRIT

1. Nyaya Vinishchaya (Pratham Bhag)
2. Tattvartha Vritti
3. Madan Parajaya
4. Kaunada Prantiya Grandha Suchi.
(List of palm leaf manuscript in Kanada)
5. Keval Gyan Prashna Churamani
6. Nama Mala
7. Ratna Manjusha

HINDI

1. Muktidoot
2. Pathachinha
3. Do Hazar Varsha Purani Jain Kahaniyan
4. Pashchatya Tarkashastra
5. Sher-O-Shaiyari
6. Adhunik Jain Kavi
7. Jain Shasan
8. Hindi Jain Sahitya Ka Itihas
9. Kunda Kunda Acharya Ke Tin Ratna
10. Milan Yamini

ENGLISH

1. Samaya Sara

The following books are in the Press :—

1. Nyayavinishchaya (II part)
2. Adi Puran
3. Jatak
4. Bapu (Poem)
5. Shraman Mahavir
6. Sukarat Ka Jivan Aur Darshan
7. Siddhashila

The following books are already edited and are being sent to the Press :—

1. Tattwartha Raj Vartika
2. Ganita Shastra
3. Tattwartha Subodha Vriti
4. Dashahbakyadi Sangrah
5. Jainendra Mahavriti
6. Amogha Vriti
7. Dwisandhan Maha Kavya

The following works are being edited by the Jnanapitha scholars :—

1. Harivansha Charitra (Apabhramsha)
2. Siddh Vinishchaya (Tika).

It is the wish of the founders of the Jnanapitha that their modest efforts may inspire people to read, understand and assimilate the great teachings of our ancient Acharyas. They seek the co-operation of all scholars and of other literary societies towards popularising the books of the Bharatiya Jnanapitha. This will be an impetus to bring out further publications. All books of the Jnanapitha are made available to the public at net cost, and in most cases, even below cost.

பொருளடக்கம்

அதிகாரம்	பக்கம்
Preface	ix - xi
Thirukkural	
Introduction	i - xxxv
அடக்கமுடைமை	59
அமைச்சு	228
அரண்	258
அருளுடைமை	93
அலரறிவுறுத்தல்	376
அவாவயின்விதும்பல்	410
அவாவறுத்தல்	139
அவையஞ்சாமை	252
அவையறிதல்	250
அழக்காறுமை	70
அறன்வலியுறுத்தல்	24
அறிவுடைமை	160
அன்புடைமை	42
ஆள்வினையுடைமை	222
இகல்	289
இடனறிதல்	185
இடுக்கணழியாமை	225
இரவச்சம்	348
இரவு	345
இல்வாழ்க்கை	30
இறைமாட்சி	146
இனியவை கூறல்	51
இன்னுசெய்யாமை	121
இகை	86
உட்பகை	297
உழவு	340
உறுப்புநலனழிதல்	402
ஊக்கமுடைமை	216
ஊடலுவகை	426
ஊழ்	142
ஓப்புரவறிதல்	83
ஒழுக்கமுடைமை	62
ஒற்றூடல்	213
கூடவுள் வாழ்த்து	1
கண்ணோட்டம்	210

அதிகாரம்	பக்கம்
கண்விதுப்பழிதல்	385
கயமை	351
கல்லாமை	154
கல்வி	150
கள்ளாமை	111
கள்ளுண்ணுமை	309
கனவுநிலையுரைத்தல்	397
கீதற்கிறப்புரைத்தல்	369
காலமறிதல்	182
குடிசெயல்வகை	337
குடிமை	319
குறிப்பறிதல் (பொ)	247
குறிப்பறிதல் (கா)	360
குறிப்பறிவுறுத்தல்	413
குற்றங்கடிதல்	164
கூடாநட்பு	280
கூடாவொழுக்கம்	107
கேள்வி	157
கேடுங்கோன்மை	204
கொல்லாமை	125
கீன்ருண்மை	327
கீற்றினஞ்சேராமை	171
கூற்றந்தழால்	195
கூது	312
கேங்கோன்மை	201
செய்க்கன்றியறிதல்	54
செல்லவன்மை	230
நகையணங்குறுத்தல்	356
நவம்	100
நனிப்பட்டர்மிகுதி	391
நீரட்பு	277
நீவினையச்சம்	80
நூறவு	132
நூது	242
நெரிந்துசெயல்வகை	175
நெரிந்துதெளிதல்	188
நெரிந்துவினையாடல்	192
நடுவுநிலைமை	57

அதிகாரம்	பக்கம்	அதிகாரம்	பக்கம்
நட்பாராய்தல்	272	புலரல்மறுத்தல்	97
நட்பு	269	புறங்கூறுமை	75
நலம்புனைந்துரைத்தல்	366	பெண்வழிச்சேறல்	303
நல்குரவு	343	பெரியாரைத்துணைக்	
நன்றியில்செல்வம்	332	கோடல்	167
நீடு	255	பெரியாரைப்பிழையாமை	300
நாணுடைமை	335	பெருமை	324
நாணுத்துறவுரைத்தல்	373	பேதைமை	283
நியாயாமை	128	பொச்சாவாமை	198
நிறையழிதல்	407	பொருள்செயல்வகை	261
நினைந்தவாபுலம்பல்	394	பொழுதுகண்டிரங்கல்	400
நீத்தார்பெருமை	16	பொறையுடைமை	67
நெஞ்சொடுகினத்தல்	405	மக்கட்பேறு	
நெஞ்சொடுபுலத்தல்	418	மடியின்மை	219
பகைத்திறந்தொரிதல்	294	மருந்து	315
பகைமாட்சி	291	மன்னரைச்சேர்ந்தொழுகல்	244
பசப்புறுபருவால்	388	மீனம்	322
படர்மெலிந்திரங்கல்	382	முதற்குறிப்பகராதி	430
படைச்செருக்கு	386	மெய்யுணர்தல்	136
படைமாட்சி	263	ஊரைவின்மகளிர்	306
பண்புடைமை	330	வலியறிதல்	179
பயனிலசொல்லாமை	78	வீய்மை	114
பழமை	275	வாழ்க்கைத்துணைநலம்	34
பிரிவாற்றாமை	379	வான்சிறப்பு	12
பிறனில்விழையாமை	64	விருந்து ஒம்பல்	45
புகழ்	89	வினையெயல்வகை	239
புணர்ச்சிமகிழ்தல்	363	வினைத்திட்டம்	236
புணர்ச்சிவிதம்பல்	416	வினைத்தாய்மை	233
புதல்வரைப்பெறுதல்	38	வெருளாமை	118
புலவி	421	வெஃகாமை	72
புல்லறிவான்மை	286	வெருவந்தசெய்யாமை	207
புலவிநுணுக்கம்	424		

PREFACE

This work is the first of the Tamil series published under the auspices of Bharatiya Jnanapitha. This is the first time that a Jaina commentary is coming out. The author of the commentary is Kaviraj Pandithar according to Ellis' information. This commentary is in a very simple and elegant style, intended for the benefit of the readers. We do not find high sounding and intellectual gymnastics very often associated with Tamil scholars. In preparing this work for the press the following manuscripts were consulted :

1. A copy from Swamiji of Melchitamur Mutt.
2. A copy from the Peramandur village which seems to be the birth place of our commentator.
3. Two manuscripts furnished by Purna Chandra Nainar of Vidur.

Of these two manuscripts one was really valuable because it is mentioned in that work that it was corrected with the help of the manuscript at Thirunarunkundram which place is an important place of pilgrimage for the South Indian Jains, situated in Tirukoilur Taluk, S. A. Dt. According to Jaina tradition this place is also associated with Appar, one of the Thevaram singers whose former Jaina name was Dharmasena. In his anti-Jaina career when he went from one place to another converting the Jaina temples and the Jains thereof to Saivism, he visited lastly Thirunarunkundram hill where he was converted back to Jainism because of the spiritual sanctity of the hill where the temple is situated. Unfortunately no manuscript was available from this place because there are only two or three houses belonging to the Archakars of the temple in that village.

4. The manuscript from the Government manuscript Library. The Superintendent of the Library was kind enough to lend the manuscript to me.
5. Lastly the incomplete manuscript procured from Ginjee by the efforts of T. S. Sripal Nainar of the South Indian Humanitarian League. This last manuscript though incomplete

PREFACE

was very valuable. It is in this work that definite information is given about the authorship of the work according to Jaina traditions. In the title page it is written—Elachariyaral srishtikkapetta Tirukkural—The Thirukkural produced by Elacharya or Sri Kundakunda Thevar or merely Thevar, in short. With the help of these manuscripts the press copy was prepared.

The commentary contains some archaic words which were evidently in common use at that time. Whenever necessary additional information is furnished to explain and supplement the information furnished in the commentary. These paragraphs are printed separately under the original commentary. The manuscripts do not contain any information about the Commentator himself nor do they contain stanzas generally included under the heading Thiruvvaluvamalai. The four stanzas which are discussed in the introduction are taken from the other published work of Thirukkural such as Parimal Azhagar's commentary by Arumugha Navalar. It is not necessary to emphasise the fact that this work is based upon the commentary by Dharmar, which seems to be the first and the most important authoritative one. Subsequent commentaries are based upon this work. It is generally recognised by the Tamil Scholars that it was an authoritative commentary by Jaina author. Nothing further is known about this Dharmar. The manuscript is not available anywhere. Some people promised to get a copy of the Dharmar's commentary and messengers were sent to these people to purchase a copy if not to make a copy of that. All these attempts proved futile, because the manuscript was found to be spurious not different from the published manuscripts and only added in the beginning Dharmar Urai. Still there is hope that some persons who may have a copy of this will publish the work for the benefit of the public. In this connection we may venture to suggest the following about this great commentator of Kural Dharmar. I have mentioned already that Appar is known as Dharmasena among Jains. It is generally admitted that he was a great Tamil scholar belonging to the Jaina Sangha in the South, at Thirupapuliyur associated with the name of Sri Kundakunda or Elacharya. Because of personal quarrel with this Sangha this

PREFACE

Dharmasena joined the Saiva revivalist movement introduced by Kapalika leader Sammandar. Most probably Dharma the Commentator of Thirukkural is the same as Dharmasena who afterwards became Appar. From the cultural point of view of the Thevaram singers Appar's language seems to be the best. Our suggestion is purely a hypothesis based upon the identity of name and also at the identity of the period in which Appar lived. The hypothesis may get corroborated only when genuine copy of Dharma's commentary is made available and published. Till then the hypothesis will remain as merely a hopeful suggestion. We make this suggestion only to make the Tamil scholars to pursue line of research in this direction and try to gather more information about this greater commentator. In fine, I must thank Mr. S. P. Jain of Dalmianagar for helping me in the publication of this work. As general editor of the Tamil and English series of the Bharatiya Jnanapitha publications I must thank Mr. S. P. Jain but for whose help and encouragement this work would not have seen the light of the day.

Madras,
June 1949.

A. CHAKRAVARTI.

TIRUKURAL

INTRODUCTION

Tirukural is an unique creation of the Tamil genius. Its message is universally recognised today as of great importance. A clear appreciation of the ideas underlying the message of Tirukural must necessarily lead us to understand the cultural background in which it arose. What was the state of social organisation in the Tamil land? What was the exact cultural background? What was the dominant religion in South India? In order to give a clear answer to these questions we have to go back to the pre-Christian era of the history of South India. For this we have to depend entirely upon the information contained in the Tamil literature. Historically, we first hear of the kingdoms in the South India only through Asoka's inscriptions. We have to depend mainly upon the great grammatical work Tolkapyaṃ in order to have a glimpse of the ancient history of South India. That is perhaps the earliest work available to us giving some sort of connected information about social organisation in the Tamil land. Besides the information available in Tolkapyaṃ, we have to depend upon the newly acquired information about the Indus Valley civilisation. The discoveries of Mohenjodaro and Harappa take us back to the pre-Aryan civilisation which was prevalent throughout India. The people who lived in these tracts attained a very high order of civilisation and culture as is evidenced by the architectural remains and other important pieces of religion. The people of the Indus Valley civilisation must have had a form of religion which must be considered to be of a very high order from the point of view of comparative religions. Expert scholars who made a special study of the inscriptions and the religious symbols have come to the conclusion that the people of the Indus Valley civilisation were the early Dravidians who were living in the land long before the invasion of the Aryans. This conclusion is practically accepted by all the Oriental scholars. Thus it is clear to us that the people who lived in the land when the Aryans entered into India through the north western passes

were mainly Dravidians, who had attained a very high stage of civilisation and culture, who were living in fortified cities, unlike the Aryans who were mostly nomads driving their cattle in search of pastures. The Aryans who fought their way in against the opposition of the people of the land settled down in the region of the five rivers when they composed their Rigvedic hymns. These hymns represent the earliest composition available to us. These vedic hymns contained references to the people of the land who resisted the Aryan invaders vehemently, but finally had to yield to the more powerful invaders and withdraw to the South and East. We must remember the fact that the reference to the people of the land contained in the Vedic hymns are mainly from the hostile point of view of the invaders. Hence the resisting enemies were described in uncomplimentary terms. Even if they are described in uncomplimentary epithets still these terms give us enough information about the people of the land. They had their religion and culture entirely different from that of the invading Aryans. The sacrificial lore of the Aryans was not accepted by these early inhabitants of India. Hence they are referred to as *Ayagnas*, those who do not accept *Yagna*. They are also called *Anyavratas* and *Avratas* since they do not accept the code of morals followed by the Aryans. Their language was quite different from and unintelligible to the invaders. They opposed India worship which was the foundation of Aryan religion, and hence were called *Anindras*. The different form of religious worship, which is referred to as *Sisnadeva*, was the practice of worshipping a nude idol in human form. When we turn to the great epic of Valmiki Ramayana which represent practically a conflict between the Aryans and the Dravidians, we find it giving an uncomplimentary description of the people of the South from the point of view of the invading Aryans. The Aryan prince Rama had to wage war with the sovereign of the South, Lanka. There we have Ravana and his tribes described as *Rakshasas*, probably representing them to be extremely uncivilised savages. Though the term *Rakshasa* is intended to connote all those attributes of savage life, still Valmiki makes Ravana a great scholar and his capital Lanka an abode of culture and art. Thus we have conflicting ideas about these *Rakshasas*, sometimes describing as dangerous savages and sometimes describing them to be highly

cultured scholars. When we turn to the same account given by the Jaina writers we hear a different story altogether. Jaina account of Rama's story is available both in Sanskrit and Prakrit and it is called Padmapurana, and Pournacharita in Prakrit, Padma being the name of Rama. According to this account Ravana is described as the Emperor of Vidyadharas who had his capital in Lanka. The term Vidyadhara is a descriptive name given to that race because they were specially skilled in applied science. They always travelled in air-chariots which they were able to build up for themselves. Because of these habits they are referred to as Khe-charas, those that move in the air. Another branch of these Vidyadharas lived in the mainland of Deccan, near Kishkinda which was the capital of Vali and Sugriva. These are described by Valmiki as monkeys whereas they are recognised as another branch of Vidyadharas by the Jaina writers of Rama's story. But the point that is interesting to us in this account is that the Jaina writers make all these Vidyadharas to be followers of Ahimsa Dharma and hence Jinabhaktas; because they were the staunch followers of Ahimsa Dharma they had to instinctively resist the Aryan invasion whose religious ideas were mostly centred round yagna or animal sacrifice. Naturally therefore they had to resist these foreigners both for political reason and cultural objections. Can we safely accept the account of the Jaina writers that prior to the Aryan invasion of the land the dominant religious ideals of ancient India was based upon Ahimsa? Here also we have to depend upon the available Sanskrit literature, Brahmanical as well as Jaina. According to the Jaina account Ahimsa Dharma was first revealed to the world by Lord Rishabha, the first of the 24 Tirthankaras. This Lord Rishabha was the son of Nami Maharaja who was the last of the Manus. Upto the birth of Lord Rishabha, the people of the land were practically having everything for the mere wish because of the Kalpaka trees. They were living in an earthly paradise without knowing the necessity of work or toil. Hence the land was called Bhoga Bhoomi. Suddenly the whole situation changed. The Kalpaka trees disappeared. The people did not know how to obtain their food. They were in a great consternation and anxiety. They all appealed to Lord Rishabha who was the ruling sovereign of the land at the time. He comforted them. He taught them how to produce food by cultivation of the

land. He arranged for the distribution of the food which occupation had to be carried on by the traders. He set apart able bodied people for the purpose of defence. Thus he was responsible for the economic organisation of the society. After ruling over the country for several years he abdicated his kingdom in favour of his son Bharata and went to forest to perform tapas or yoga, after casting away all ornaments and robes characteristics of a sovereign. Thus after years of tapas he attained Omniscience or Kevala Jnana. Thereafter he spent the rest of his lifetime in preaching the Dharma to the ordinary people of the land and revealed to them the path of salvation or Mokshamarga. Thus according to the Jaina account this Lord Rishabha was the first who taught the people of the land the Ahimsa Dharma and the method of salvation through tapas or yoga, an ideal which is the exact contradiction of the animal sacrifice which was the central doctrine of the invading Aryans. This story of Rishabha is found in Bhagavata purana, Vishnu purana and Vayu purana. There it is recognised that Lord Rishabha was the earliest incarnation of Vishnu and that he was the first to reveal the Ahimsa Dharma to the people. Since the story is commented both in the Hindu Puranas and Jaina puranas we have to infer that the Rishabha tradition was accepted by both the parties because of its importance and probably because of the historical foundation. Thus we find that this Rishabha cult of Ahimsa was the prevalent religious idea at the time of the Aryan invasion. Otherwise we cannot account for the resistance to the invading Aryans by the people of the land who were evidently associated with a higher form of religious idea than that of the invading hordes.

An unbiased study of vedic literature both the Samhitas and Brahmanas would clearly reveal the existence of a higher current of thought based upon Ahimsa and opposed to the cult of Vedic sacrifice. In vedic Samhitas we find the existence of conflicting ideas. They not only have the mantra—Swargakama Yajetha-vyaha—those who want to go to Swarga let them sacrifice, but also have the mantra—Ma-himsyath—do not kill on any account. When we come to the Upanishadic period of Hindu thought we clearly see that Ahimsa Dharma becomes a dominant doctrine and the vedic sacrifices accepted to be of inferior nature, a compromise

between the two cultures, as a result of which the Ahimsa cult was recognised to be of greater importance than the other one.

From all these circumstantial evidences we cannot but accept the conclusion that the Rishaba cult of Ahimsa was the prevalent religious ideal throughout India, even before the Aryan invasion. The Aryans after occupying the land of the five rivers, the Modern Punjab, must have pushed forward towards the Gangetic valley and occupied the whole of Northern India. The original inhabitants being pushed down towards the South beyond the Vindya hills, and towards the eastern most part of the Gangetic valley, the Magadha. Therefore after a long time the early Dravidians must have been left undisturbed in South India till another wave rushed towards the south as represented by Valmiki's Ramayana. In spite of the Aryan penetration into the South, it is clear that the South Indian culture remained for a long time based upon the Ahimsa Dharma characteristic of Rishaba cult. Probably this state of things continued till the time of Hindu revivalism in the South started by the Saivite Nayanars and the Vaishnavite Alvars because from their accounts we find that the ruling sovereigns of South, Pandyas, Cholas, Cheras and Pallavas were followers of Ahimsa faith till they were converted to Saivism and Vaishnavism.

Hence we have to maintain that about the first century A.D. the dominant culture of the South was the Rishabha cult based upon Ahimsa.

When we accept the view that the Rishaba cult was prevalent throughout India even before the advent of Aryans we have to accept the conclusion that when the Aryans have occupied the whole of Hindusthan and the north, the people in South India were left uninterfered with for a long period till we come to the period of Hindu revivalism. Hence the social organisation prevalent in South must have been one based upon the Rishaba cult of Ahimsa. The view of the orientalisists that Jainism was introduced into the south during the time of Chandragupta Maurya must be modified. According to the new accepted view the Emperor Chandragupta towards the end of his reign abdicated his kingdom in favour of his son, and took the ascetic order under his Guru Badrabahu. As there was a terrible famine in Northern India for a period of twelve

years, Badrabahu with his Sangha of eight thousand ascetics together with Chandragupta in ascetic order migrated to South India. They came up to the Sravanapaligulla in Mysore when Badrabahu fell ill. Chandragupta stayed with his guru, whereas the eight thousand Jaina ascetics who constituted the sangha went to the south and stayed in the Pandya country during the famine in Northern India. This migration of the ascetic Sangha is generally considered to be the first introduction of the Jaina faith into the South India. Our theory that the Rishabha cult was prevalent throughout India long before this period would be inconsistent with this view of the orientalisists. But the view that Badrabahu's migration was the first time when the Jaina faith was introduced in the South must be given up for the following reason.

Badrabahu's Sangha consisted of eight thousand ascetics. These must depend upon householders for their sustenance. Fearing a terrible famine they migrated to the South. If South India were entirely foreign to them, they do not dare to move towards the South to escape the famine in the North. Their leader Badrabahu must have been aware of the fact that he could easily get the support for his Sangha in South India. He must have been sure of the existence of the prosperous country mainly consisting of people who were the followers of the Ahimsa faith of Lord Rishabha and who will be willing to support the Jaina Sangha of ascetics. Except for this confidence it would be impossible to explain the migration of a large body of ascetics towards the South India. Otherwise migration towards the South on account of famine in the North and entering into an alien country would be a fool-hardy adventure. It would be merely courting disaster unwisely. Hence we have to maintain that this migration of Badrabahu with his Sangha of ascetics was forced by famine and to seek refuge in the South where the Rishabha cult was prevalent and where hospitality can be expected. The ascetics from the North must have reinforced the activities of the people present already therein and contributed to the enriching of the literature and art of the people of the South.

Following Badrabahu's migration with his Jaina ascetics there must have been a similar movement from the North of several Buddhist bhikshus during the period of Asoka's reign. Thus imme-

diately prior to the first century of the Christian era, there must have been a very large number of ascetics, Jaina and Buddhist who were devoted to the cultural improvement of South India. This must have given a fillip to the literary activity, which resulted in the composition of important Tamil works belonging to the period, the early Christian Era. Of these literary productions, Kural forms the most important one which is of the first century A.D. Thus the Rishabha cult already prevalent in South India, freshly reinforced by Badrabahu's migration must have resulted in emphasising the importance of the social organisation contemplated in the Rishabha cult. From the very beginning Rishabha cult divided the society into two main groups, the householder and the ascetic. According to the Jaina tradition this division of society is as old as Lord Rishabha, the founder of the Ahimsa cult. It was he who taught the people to depend upon agriculture for their sustenance. Agricultural products must be distributed among the whole society by the traders and the able bodied men of the society were set apart for the purpose of defence. Thus all these different functionaries constituted the householder section of society. The ascetic is expected not to have anything in the way of property. He must completely renounce all his belongings. He is not expected to have anything as his own. Divested of all ties domestic and economic, he is expected to devote all his energy for the cultural improvement of society as a whole. No doubt he is expected to devote his time for spiritual development and self realisation. But this is not the main ideal of the Jaina ascetic. He is expected to follow the footsteps of the several Thirthankaras. The main function of a Thirthankara is to devote his time to Dharmaprabhavana or preaching the spiritual truth to the public at large. This is considered to be the main duty of the founder of Jainism and every ascetic is expected to follow the footsteps of the great Thirthankaras. So much so the ascetics must have devoted their time to the improvement of literature and art. They must have been engaged in important literary activities with the object of elevating the masses. The ordinary householders in their turn were expected to support the ascetic order by offering them food. Thus the society was divided into two clear cut sections as the householder and the ascetic, the former devoted to agriculture and trade, the production of food and wealth and the latter devoted to general spiritual improvement of the whole

society, depending upon the householder for sustenance for the service rendered to the society as regards cultural foundation. This clear cut division of society into two groups must have been accepted by the Buddhists who migrated to the South, because Gautama Buddha also organised a similar society. The Rishabha cult of Ahimsa which was prevalent in South India from ancient days is always associated with the code of moral peculiar to each section of society one for the householder and the other for the ascetic. No doubt the Jaina code is based upon the principle of Ahimsa. Ahimsa is the foundation of moral life of both ascetic as well as the householder. Both are expected to observe the five vows according to the Rishabha cult, Ahimsa, Satya, Asteya, Brahmacharya and Aparigraha. The code of ethics intended for the householder accepts limited observation of the five vows whereas the ascetic is expected to observe all these without any limitation. Hence the householder is to observe what is called Anuvrata whereas the ascetic is to observe the Mahavrata, thus the code of morals is also of two different sorts, Dharma for the householder and the Dharmas for the ascetic, which go by the name in Tamil, Illaram and Thiravaram respectively. In this social organisation where a large section consisted of ascetics who had to depend for their sustenance on the other section, who were producers of food-stuff. Hence the tiller of the soil is the basic foundation of social organisation and without him nothing could thrive. Hence the emphasis was laid upon agriculture and all the rest of the society had to depend upon this main productive occupation.

We find an indirect corroboration of this view from the account given in Tolkapyaṁ. About the time of the composition of Tolkapyaṁ, the Aryans penetrated to the South with their own social organisation based upon Varnasrama, and those belonging to the Aryan fold were evidently practising their own form of faith based upon vedic sacrifice. But their influence was very limited and meagre. The dominant social group in South India as depicted in Tolkapyaṁ was the class of landed aristocrats. These landed aristocrats or Vellalas constituted the most important section of the society. Among themselves they did not recognise any caste distinction. They had a privilege of assuming all the functions characteristic of the four Varnas according to the social organisation

of the Aryans. They had the privilege of entering into matrimonial alliances with the ruling families in the South. Since their main occupation was agriculture they had to keep themselves aloof from the social organisation imported from the North through Aryan penetrations. According to the Aryan conception of the social organisation, agriculture was considered to be the fit occupation of the last class, the Sudras, an occupation which was beneath the dignity of the other three upper classes. While the Dharma sastras of the Aryans clearly maintain that it was *infradic* to the upper class to engage in agriculture, which was considered to be the meanest occupation. The Vellalas in the South proudly maintained that Agriculture was the noblest profession and all the rest of the society had to depend upon their maintenance only upon the agriculturists. Thus we find in the very earliest days of the pre-Christian era the social organisation in the South was quite different from the social organisation according to the Aryan Dharma-sastra. The Rishaba cult was thus not only opposed to the vedic religion based upon sacrifice but also to the ideal of social organisation based upon Varnasrama, one maintaining agriculture as the meanest profession and the other maintaining agriculture as the noblest profession for a man.

We have mentioned that the Aryans penetrated towards the South with their cultural and social organisation even during the pre-Christian era. Besides the dominant Rishaba cult based upon Ahimsa, there was the Aryan cult of vedic sacrifices also practised by the new comers.

Besides these two religious groups there was present the religion of Gautama Buddha which was brought from the North. Though Gautama Buddha founded his religion on the same principles of Ahimsa, still his religion in actual practice took an entirely different form from that of Rishaba's cult of Ahimsa. Philosophically Buddha did not consider the doctrine of Atma of great importance. In fact his religion is called Anatmavada, the soul-less religion. In this respect it differed entirely from both the Rishaba's cult and the Upanishadic Atmavada which was mainly due to the influence of Rishaba's cult. Both the Upanishadic cult and the Rishaba cult emphasised the importance of Atma, The Self, and the ideal of self realisation or Moksha. Curiously though Gautama Buddha spoke of salvation or

self-realisation or Nirvana he did not consider it necessary to emphasise the importance of self or atma in order to reach the Nirvana or salvation.

Besides these philosophical differences there was also the fundamental practical difference between Buddhism and Jainism, which we have been referring to as the Rishaba cult. The latter consistently maintain that belief in Ahimsa must necessarily lead to the rejection of meat eating as a corollary. Curiously the Buddhist preachers who came after Gautama Buddha conveniently introduced a compromise. They said that Buddhists must not kill any animal but it is not necessary that you should be rejecting meat as food, because you can purchase it from the butcher. This convenient compromise was practised by the Buddhists who settled down in South India, a practice which is vehemently criticised by the followers of Jainism who were influential in South India. Thus we find that these three religious movements were prevalent immediately prior to the Christian era in South India, the dominant being Jainism since it was the religious faith of the ruling chiefs and the landed aristocrats.

THE AUTHOR OF TIRUKURAL

The author of Tirukural is a great literary problem. It is made more difficult because of claims made by different Indian sects as to the authorship and the composition of the work. Those who have studied the work without prejudice have expressed their opinion clearly that the author of Tirukural must be a Jaina since the work is based upon Ahimsa Dharma. Indian scholars like Kanakasabhai Pillai, S. Viyapuri Pillai and T. V. Kalyanasundara Mudaliar clearly expressed their opinion in this matter. European scholars like Ellis and Graul also expressed the same opinion. Assuming that the author was a staunch follower of Ahimsa Dharma, we have to determine who exactly was the author and what was his period and what was his aim in composing this work. The Jaina tradition associates this work with Elacharya which was the other name of Sri Kunda Kundacharya who was the chief of the Dravida Sangha of the Jaina Ascetics with the headquarters at southern Pataliputra, which is now called Thiruppapuliur, a

suburb of Cuddalore. An unbiased examination of the available circumstantial evidence goes to support this Jaina tradition. Some people have circulated a story as to the parentage of the author of Tirukural, which is extremely absurd and not worthy of serious consideration since it is not found in any of the wellknown commentaries. It must be dismissed as a recent fabrication by somebody as to the origin and parentage of the great Tamil scholar.

We have to look for evidences from the ancient appreciative verses sung by old Tamil scholars about this work of the author. Of these we select four stanzas by four different scholars. The first is by the famous Tamil scholar, Nakkeerar.

தானே முழுதுணர்ந்து தண்டமிழின் வெண்குறளா
லாவறமுதலா வந்நான்கு—மேமேருக்
காழினுரைத்தாற்கு மொண்ணீர் முகிலுக்கும்
வாழி யுலகென்றாற்று மற்று.

This stanza gives a very interesting information about the author. He is to be all-knowing—"Thaane Muzhuthunarntu"; then what he realised he rendered into Tamil language for the benefit of the people. Emphasising the fact that he adopted the medium of Tamil language for communicating his message for the purpose of enlightening the masses on the eternal subjects, Dharma, Artha, Kama and Moksha, obviously implies the author was ordinarily writing works in other language to communicate his spiritual message; in this particular case for the benefit of the Tamil knowing public who may not be acquainted with the other language he chose the Tamil medium for the purpose of communicating his message contained in his other works. Otherwise Nakkeerar would not have emphasised the choice of Tamil in this case. Further he indicates that what is rendered into Tamil is those four topics such as Dharma, Artha, Kama and Moksha—"Aramuthala Annangum". This clearly implies that these topics were elaborately discussed by the author in other works in other language. According to this stanza, the points emphasised therein in common with the Jaina tradition confirm that the author of Tirukural was Elacharya. He wrote a number of books in Prakrit language dealing with Jaina religion and philosophy. Of all these, the most important works are the three works—Panchasthikaya, Pravachanasara and Samayasara.

two phrases refer to great scholars, one famous in Sanskrit literature and the other famous in Tamil literature. "One who went to the North who married Upakesi and became famous in Sanskrit literature is undoubtedly a reference to the great Sanskrit grammarian, Vararuchi." This Vararuchi's life is given in Somadeva's Kathasaritsagara. He went to the North, became famous as a great Sanskrit grammarian and married Upakesi, the daughter of Upavarsha. That he was a scholar from the South, we learn from the great grammarian Patanjali, who wrote his Mahabashya on Paninisutras. Referring to Vararuchi he speaks of him as a great scholar from the South. It is no doubt that he is referred to in this Tamil stanza as the scholar who went towards the North, who married Upakesi, and who became famous as the axis of Sanskrit culture.

Now let us turn our attention to the other personality who became famous as the axis of Tamil culture in the Pandya kingdom. The phrase referring to this author is rather intriguing. The Tamil phrase is Maathanubangi, which is also interpreted in the fantastic way as one who follows in maternal instinct and so on. We have to reject this interpretation. All that we know is that the phrase refers to the author of Tirukural, because the Tamil scholars have always identified this with the name of Tiruvalluvar, which term evidently means the author of Tirukural for our purpose. We have to only enquire how this phrase came to mean the author of Tirukural. The phrase really consists of three distinct parts—Matha, Anu and Bangi. The first part Matha, we shall reserve for the present. The other two terms Anu and Bangi are really interesting and informing. The prefix Anu is generally found in Jaina technical terms. Jaina Agama literature is generally classified into four groups, Prathama Anuyoga, Karana Anuyoga, Charana Anuyoga, and Dravyanuyoga. The term Anuyoga with Anu prefixed thus has a clear significance of Jaina Agama literature. Similarly the term anupurvi occurs in Gathi Anupurvi technically refers to certain class of Karma, which determine the next birth of the Jiva. Similarly we have to assume that this prefix Anu is associated with a Technical term relating to Jaina philosophy. The fundamental doctrine of Jaina metaphysics is the doctrine of Asti Nasti, synthetic identity of thesis and antithesis. This

doctrine is otherwise known as the doctrine of Sapthabangi or Bangi in short. Hence the term anubangi obviously means the doctrine relating to Bangi, Sapthabangi, or Asti Nasti Vada. Hence the whole phrase must have been Mathaanubangi, one who is the follower of this Sapthabangi. Thus we have to assume that Mathaanubangi is changed into Maathanubangi and the elongation of the vowel in the beginning is due to poetic necessity. Or we may explain the phrase in another way. The term must have been originally evidently Vathanubangi, and somebody who copied from the palm leaf manuscript must have made the mistake of making Va into Ma. Such common errors occur very often in transcribing manuscripts. According to this interpretation, the phrase would mean one who is the follower of Anubangi Vada. Probably this is the more accurate interpretation of the phrase; for the term Vada is used to denote the different philosophical schools of thought. In the Tamil work Neelakesi, the chapters are referred to as Boudhavadaruka, Sankyavadaruka, Vedavadaruka, Ajivakavadaruka, etc. Similarly this school of thought was probably called Anubangivada. Hence Vadanubangi came to mean one whose philosophy is based upon Sapthabangi doctrine or Asthinasti Vada, which would mean naturally the follower of Jaina philosophy.

KALLADAR

ஒன்றே பொருளெனின் வேறென்ப வேறெனி
 னன்றென்பவாறு சமயத்தார்—நன்றென
 வெப்பாலவரு மியைப்பவே வள்ளுவனார்
 முப்பான் மொழிந்த மொழி.

Next we shall take up the stanza by Kalladar. Here is a distinct reference to the Jaina Philosophy of Anekanda Vada. Speaking about these traditional darishanas he points out that they are conflicting with one another. However, one system says the ultimate reality is one, another system will contradict this and say no. This mutual incompetability of the six systems is pointed out and the philosophy of Kural is praised to be free from this defect of one sidedness. The conflict among the darishanas is due to the point of view adopted by each. A particular aspect of reality is over emphasised by one system and thus obtain an

account of the range of reality which will be inconsistent with the account given by another system. Jaina thinkers have pointed out this defect in the other systems. They condemn such systems as Ekandavadas. They emphasise the importance of taking up of the different aspects of reality in order to give a complete account of its nature. Failure to adopt this attitude would only result in partial and erroneous description of the nature of reality similar to the description of the elephant in the fable, given by different blind men each according to his personal experience. Such a system which avoids partial description of reality and emphasises the importance of all aspects according to the point of view taken is technically called Anekandavada. Naturally such an account will be acceptable to all the other systems of thought, because the points of view adopted by these systems are necessarily taken into account by Anekandavada. Hence a thinker who adopts this universal attitude of Anekandavada cannot be easily classified under any particular group of thinkers. Selections from these systems will be taken up by each different system of thought which may claim Anekandavada account, to be a faithful description of that particular system alone. This universality is the characteristic of the great Tamil work KURAL, no wonder that it is claimed by each of the different systems to be a faithful representation of that particular system. Our attitude in this matter is purely scientific and historical. In establishing that the work is an exposition of thought from this Anekandava point of view and that the author was a follower of this faith of Universal Love or Ahimsa should not be interpreted as the claim of narrow minded zealot. The correct interpretation of evidence available both internal and circumstantial must be the necessary attitude of any student of Science. That is the only motive that guides us in our research. Truth value of any particular proposition does not depend upon the social or the official status occupied by the person who makes the statement. A scientific statement cannot rest upon such a personal authority. Its validity must entirely depend upon an objective evidence. The force of such objective evidence will constrain every thinker to accept an implication of force upon such evidence whether the result is appealing to his personal like or not. Personal likes and dislikes have no place in historical or scientific research. To succumb to the influence of such personal bias will make one forfeit one's claim

to be a real scientist or historian. These remarks, we are forced to make in this connection because recently such pronouncements by very highly placed individuals were made relating to this great Tamil classic, thus giving expression to personal opinion utterly unsupported by and inconsistent with available evidence.

Page 3. No. 15 in Kayataram.

கோதிலருகன் றிகம்பானென்குணன் முக்குடையோன்
ஆதிபகவ னசோகமர்ந்தோ னறவாழி யண்ணல்
சோதிமுனைவன் சினேந்திரன் பொன்னையில் நாதன் சுத்தன்
போதினடந்தோ னதிசயன் சாந்தன் புங்கவனே.

In this connection we wish to quote a stanza from the Tamil Lexicon by name Kayataram. The stanza quoted here contains several names applied to Jineswara, the God of the Jains. This verse occurs in a chapter on 'THEIVAPEYARIYAL'—the names of the different gods belonging to different religion. The author of this Nikandu is a Brahmin scholar and not a Jaina. Hence his opinion must be considered to be quite free from any personal prejudice. The reader can easily see that many of the names mentioned there are the names used in the first chapter of Kural which evidently intended to be the adoration of Arhan or Jina, who is the *Apta*—Lord of the Jains. It is clear that the author of this Nikandu must have believed that the Kural was a Jaina work and the author was a Jaina or otherwise, he would not have selected names from that chapter to enumerate the various terms used to denote Jineswara, the Lord of the Jains.

The period in which Sri Kundakunda lived :

The age of our author can be determined from the various pattavalis of the Acharya Parambharas available to the scholars. Professor R. Hoernle examined such a pattavali in Indian Antiquary volumes XX and XXI.

Before we proceed further let us make sure about the age in which he lived and worked. For this we have clear evidence furnished in the several Pattavalis preserved by the Jainas both Digam-

baras and Swetambaras. After Mahavira there had been a succession of Acharyas as shown below :

		Years
I. Kevalins		
	Gautama	.. 12
	Sudharma	.. 12
	Jambu	.. 38
II. Sruta-Kevalins		
	Vishnu Kumar	.. 14
	Nanda Mitra	.. 16
	Aparajita	.. 22
	Govardhan	.. 19
	Badrabahu I	.. 29
III. Ten-Purvins		
	Visaka	.. 10
	Proshtila	.. 15
	Natchatra	.. 17
	Nagasena	.. 18
	Jayasena	.. 21
	Sidharta	.. 17
	Dhritisena	.. 18
	Vijaya	.. 13
	Buddhilinga	.. 20
	Deva I	.. 14
	Dharasena	.. 14
IV. Eleven Angins		
	Nakshatra	.. 18
	Jayapalaka	.. 20
	Pandava	.. 30
	Dhruvasena	.. 14
	Kamsa	.. 32
		<hr/>
		468
V. Minor Angins		
	Subhadra	.. 6
	Yasobhadra	.. 18
	Badrabahu II

In the year 2 after Acharya Subhadra's (accession in the pontificate) the birth of Vikrama took place; and in the year of Vikrama's reign Bhadrabahuji II took his seat on the pontifical chair. Further succession will be evident from the following table:

'Indian Antiquary' Vols. XX & XXI

Kundakunda line according to the Digambara Pattavalis as worked out by Professor Hoernle.

S. No.	Name	Date of accession		Householder			Monk			Pontiff			Intercalary days			Total			Remarks
		Samvat	Kian.	Years	Months	Days	Years	Months	Days	Years	Months	Days	Years	Months	Days	Years	Months	Days	
Badrabahu, II	..	4 Ch. S. 14	BC 53	24	30	22	10	27	3	76	11	He was a Brahmin by caste.	
Guptigupta	..	26 Ph. S. 14	31	22	34	9	6	25	5	65	7	A Panwar by caste	
Maghanandin, I	..	36 A. S. 14	21	20	44	4	4	26	4	4	68	5	..	A Shah by caste	
Jinachandra, I	..	40 Ph. S. 14	17	24	9	..	32	3	..	8	9	6	3	65	9	9	
Kundakunda	..	49 P. V. S.	8	11	33	51	10	10	5	95	10	15	..	He had four other names (abhava) viz., Padmanandin, Vakragriva, Gridha pichcha, Elacharya.	

The several *Pattavalis* examined by R. Hoernle

The country in which the author lived :

The author of the Kural is known in Tamil land by his more familiar name Elacharya. From the pattavalis given earlier we see that he was chosen the President of the Jaina Sangha at South Pataliputra which is now known as Thirupapuliyur, a suburb of Cuddalore. There is a small hill near Wandiwash, where there are the foot-prints of Elacharya. The hill is pointed as the place where he performed his tapas till the last moment of his life, and it is a very important place of pilgrimage to the South Indian Jains. In Mylapore, Madras, there was a Jaina Sangha, about the first century B.C. and the author of Tirukural is associated with this place also. From these facts it is clear that he belongs to the Tamil land ordinarily known as Thondamandalam which is the territory between the two Pennars, the Southern Pennar and the Northern Pennar. Hence he must have been a native of this region. He is a great authority on Jaina Philosophy and Jaina religion. As already pointed out he wrote several books in prakrit.

His Tamil work is only Kural which was known originally as Muppai—three parts. This term is in conformity with his own three works called Prabaritha thraya which term corresponds to the Prasthanas thraya of the Hindus.

Born in the Tamil country in a Vellala family he must have keenly felt the onslaught of Vedic culture on the culture of his native land.

BOOK

According to Jain tradition, Sri Kunda Kunda or Elacharya is the author of Kural. In a separate Prakrit work, Sri Kunda Kunda speaks of four auspicious objects in the world,—The Chattari Mangalam. (1) Arahanta Mangalam, (2) Sidha Mangalam, (3) Sahu Mangalam and (4) Kevali Pannatho Dhammo Mangalam, which mean the four auspicious objects, Arahanta the Purifier, the Sidha the purifier, Sahu the Purifier and the Dharma revealed by the Omniscient the Purifier. Thus the four auspicious purifying agents are worthy of adoration because they are the four noblest objects in the world ; Chattari Logothama : (1) Arahanta Logothama, (2)

Sidha Logothama, (3) Sahu Logothama and (4) Kevali Pannatho Dhammo Logothama. The four objects are Arahanta the Noblest, the Sidha the Noblest, Sahu the Noblest and the Dharma revealed by the Kevali the Noblest. Since these four are the noblest things in the world man ought to seek refuge in these four. Hence he says 'Chattari Saranam Pavajyami, Arhanta Saranam Pavajyami, Sidha Saranam Pavajyami, Sahu Saranam Pavajyami, Kevali Pannatho Dhammo Saranam Pavajyami. I seek refuge in these four. I seek refuge in Arhanta, I seek refuge in Sidha, I seek refuge in Sadhus, I seek refuge in the Dharma revealed by the Kevali the Omniscient. In all these four types of prayer prescribed by Sri Kunda Kunda emphasis is laid on Arahanta, the Sidha, the Sahus and the Dharma. The term 'Arahanta' is used to denote the Lord Omniscient, who is otherwise known as Thirthankara who is responsible for revealing the Ahimsa Dharma for the benefit of human beings who because of ignorance are entangled in the world of Samsara indulging in sense pleasures. Jaina tradition speaks of 24 such Thirthankaras, the first being Lord Rishaba and the last being the Lord Mahavira Vardhamana, who was an elder contemporary of Gautama Buddha. The Thirthankara after attaining omniscience spends the rest of this life in Dharma Prabhavana or preaching Dharma to the people at large. The real holy life of the Thirthankara or Arahanta begins after attaining the Omniscience or is technically called Kevalagnana, who goes about from place to place preaching Dharma for the benefit of mankind. Hence the Arahanta is the noblest of worship according to Jaina tradition, because he is the path revealer. He leads mankind, which is entangled in Samsara, towards the path of salvation. Hence among the four objects of worship Arahanta is placed first, because he is directly responsible for the Dharma. Dharma preached by Arahanta or Jina is the Ahimsa Dharma which enjoins universal love extending far beyond the circumference of humanity and comprising all living beings. Thus, Dharma or universal love, being the basis of Jainism, is revealed by the Thirthankaras the last of whom was a historical personage of the 6th Century B.C.

The term 'Sidha' refers to the last stage of the Thirthankaras, when he attains Nirvana and assumes the nature of the Perfect self, the Paramatmaswarupa. This Sidhahood refers to the pure spiri-

tual existence after complete destruction of the Karmas and the dissociation from the body which is still present in the Arahanta stage. The perfect and the pure spiritual Self is known as the Sidha in Jaina terminology. This is the highest spiritual entity serving as the goal for all human beings and which may be compared to Paramatma or Parabrahman contemplated by the Vedantin. This is the second object of worship and the prayer refers to this as the second item though spiritually it is the highest.

After mentioning Arahanta and Sidha you have reference to all the Sadhus, those who attained spiritual self-realisation through 'tapas' or 'yoga'. These are also worthy of adoration according to Sri Kunda Kunda. After referring to these three groups of personalities he refers to the Dharma revealed by the Kevali or the Omniscient Thirthankara.

Dharma revealed by the Kevali sketches out the path that ought to be followed by man in his attempt to realise his ultimate spiritual nature. Therefore, that is also one of the four purifying agents of the 'Mangalam'. These four are spoken of as Sri Chattari Mangalam, the four blissful purifying ideals. They are spoken of as the Chattari Logothama, the four noblest objects in the world. The prayer concludes by saying, Chattari Saranam Pavajyami. "I take refuge in these four in order to realise my hope".

It is obvious that the language used in this prayer is Prakrit and Sri Kunda Kunda used Prakrit and Tamil for communicating his message to the world. He composed a number of Prakrit works on Jaina Philosophy, the three most important of those being Panchastikaya, Pravachanasara and Samayasara. The first means the five constituent elements of the cosmos. The second means the essence of the Divine Revelation, the third means the nature of the Self or the Paramatmaswarupa, the only Tamil work that is associated with his name in the 'TIRUKURAL'. Here we have practically the essence in Tamil of his message already communicated through his prakrit works. The plan adopted in the introduction of this Tirukural exactly corresponds to the quartrains mentioned above which is given as the prayer for the Jainas by Sri Kunda Kunda. The first part of the Kural which is in praise of God contains the adoration of both Arahanta and Sidha. In this connection the following extract from Ellis is worth introducing :

F. W. Ellis's Kural of Thiruvalluvar in Tamil with English version and commentary

Page 14.

“That Being’s gracious aid”—the term here used as a name of the Diety அந்தணன் is derived from அம் beauty and தண்மை literally coolness, freshness, figuratively kindness, mercy and the compound means, therefore, beautifully merciful. This word is not found in the dictionaries among the names of the Supreme Being, but as a title of Brahma and of Arugen : in reference to the latter Parimel-azhager says,—“

“அறவாழி யென்பதனைத் தருமச்சக்கரமாக்கி அதனையுடைய அந்தணனென்றுரைப்பாருமுள்”

there are some who explain the term aravazhi as referring to that Andanen who possesses the circle of virtues. ஆழி signifies a circle as well as the sea, and the title அறவாழியந்தணன் though assigned by the R. C. J. Beschi in the Sadur-agaradi to the Supreme Being, is in all other Tamil dictionaries given to Arugen. The Jainers refer, under this interpretation, to this distich for further proof of Tiruvalluvar having belonged to their sect.

Page 12-21 :

Of the eight attributes here mentioned four are positive and four negative. The positive attributes to each of which the epithet கடைபிலாத endless infinite must be considered as common, are—first, ஞானம் infinite wisdom ; secondly காட்சி infinite intelligence ; thirdly வீரியம் infinite power ; fourthly இன்பம் infinite happiness. The negative attributes are—first, நாமமின்மை without a name ; secondly கோத்திரமின்மை without a tribe ஆயுலின்மை without sinility ; fourthly அந்தராயமின்மை without imperiment. This verse the 76th of the 12th part of the Dictionary entitled Sulamani Nigandu follows the doctrines of the Jaina sect to which the author, Mandalapurusha belonged. The attributes are similarly enumerated, with the exception of the last, in the following expla-

nation of this couplet in the commentary on the Kural's in use among the Jainer attributed to Cavaraya-pandithen :

சுவாமிக்கெட்டுக் குணங்களாவன அனந்தஞானம்,
 அனந்ததரிசனம்
 அனந்தவிரியம், அனந்தசுகம், நிர்நாமம், நிராகோத்திரம்,
 நிராயுஷ்யம்
 சகலசம்யந்த வமென்னுமிந்தவெட்டு குணங்களுையுடையசர்வக
 ிஞான பாதங்களை வணங்காததலை பிணத்தோடெகரியென்றவாறு.

The terms here employed are Sanskrit ; அனந்த is the same as கடையிலாத the second attribute அனந்ததரிசனம் signifies infinite perception, corresponding nearly with the expression used in the preceding enumeration, but the last differs considerably being composed of the words ஸர்வ all and ஸத்தர்ம goodness and signifying

All-bountiful : in some dictionaries this attribute is அழியாநியல்பு indestructibility. According to the Jaina doctrine these attributes are considered as perfections of the divine nature, contra-distinguished to an equal number of defects to which human nature is subject ; these are thus enumerated in the verse following that above quoted from the Nigandu :

மன்னிய வநிலகாட்சி மறைத்தலை லோகநியத்தோடு
 துன்னுமோ கனியமாயுத் தொடர் நாமகோத்திரங்கள்
 முன்னூறம் நதராய மொழிந்த வெண்குற்றமாகும்
 இன்னவைதிர்ந் தோனியாவனி யாவர்க்கு மிறைவனாமே.

The eight defects here stated are—the imperfection of human wisdom, the obscuration of intellect, the weakness to which man is liable, either from pleasure or pain, the delusion to which he is subjected by desire and other passions, designation by name, division into tribes and families, decay from old-age, and finally, the thralldom in which he is held by the various impediments that matter opposes to his exertions. In the last line of the preceding verse the author says, he who possesses all these qualities is the Lord of this World and in concluding this he adds, he who is free from all these defects is the Lord of all. The Jainer reckon one hundred and forty eight variations of the eight defects here stated.

The beings subject to these defects are man and other creatures ; entangled in the bonds of matter and liable to mortal births ; that being, who is not only free from these defects, but has attained

also the contrary perfects, has released himself from the bonds of matter and is no longer subject to mortal births, is God, the supreme Being. Imperfection may be compared to darkness and perfection to light; darkness, it is true, is only the absence of light, but in order of existence it proceeds, for light accedes to darkness not darkness to light; where darkness is and has ever been light may come, but where light is darkness cannot come; imperfection therefore like matter of which it is the attribute, is without beginning, eternal *ex parte ante*. But though defect is thus originally inherent in nature, it is not permanent and all beings, consequently may free themselves from it. Perfection is not inherent but attainable; it is the ultimate end of nature, towards which all our operations tend. When, therefore, a being has divested himself of inherent defects, he necessarily attains perfection (He becomes God).

But third section which speaks of the greatness of Saints or "Neetharperumai" refers to third item Sadhus in the quartrain. In the fourth section which is called "Aranvaliyuruthal", importance of the value of Dharma is the fourth item of the prayer Chat-tari Mangalam etc.

The section 2 which speaks of value of rain ought to come after these and probably it was so when the work was first composed; but the present arrangements is due to the later commentators and hence we need not associate the arrangement with the author. But any how all the four constitute the introduction, three sections being practically the enlargement and paraphrase of Chat-tari Mangalam, Chattari Logothama and Chattari Saranam Pavaj-yami.

The chapter on the importance of rain is a necessary preamble to the work which considers agriculture as the basis of social organisation. Even now agriculture in South India is mainly dependent upon annual rainfall. Without sufficient rain at proper time agricultural operation will completely fail. Want of rain as well as excessive rain causing flood will be both ruinous to agriculture. A similar condition must have been prevalent 2000 years ago hence the author emphasises the necessity of rain for agricultural operations as well as destructive conditions of lack of rain or excessive rain. He indicates in short how the social and religi-

ous functions will all come to a stand-still if agriculture fails and agriculture will fail only because of adverse conditions of rainfall. Hence he points out neither the householder nor the ascetic can function satisfactorily without the help of rainfall. The householder is expected to observe the four kinds of gifts or Dana, offering food to the needy, offering medicine to the sick, offering protection to those that are in grief and fear and lastly promoting culture. Annadana, Oushadha dana, Abaya dana and Sastra dana respectively. The holy saints who are expected to spend their life in solitude for the purpose of tapas will have to be maintained by the householder by offering them food, whenever they are hungry and enter the town or the village for obtaining Biksha. Thus the sustenance of the ascetic is also indirectly depending upon the seasonal rainfall. Thus apart from serving as the basis for the householder and the ascetic successfully performing their respective duties rainfall to also the basis of the State finance and general prosperity of the country. State finance must mainly depend on land revenue. Land revenue in its turn must depend upon seasonal rainfall, because failure of harvest must necessarily involve loss of revenue to the State hence the individual prosperity as well as the prosperity of the State also depend upon rain. It need not be emphasised that general domestic happiness of married life is dependent upon general prosperity and wealth both individual and social. Whenever there is failure of rainfall and the consequent failure of harvest there is bound to be famine in the land affecting the general happiness of the people, thus interfering with domestic happiness. Thus the author evidently has in his mind the basic foundation of rainfall for the successful performance of the duties of the householder as well as the ascetics and for the successful function of the State in maintaining its resources of revenue and general domestic happiness. Thus the chapter on rainfall may be taken to be a preamble to the whole book which deals with virtue, wealth and happiness.

As against the strict principle of Ahimsa in religion and humanism in social matter the immigrant culture from the North brought the religion of animal sacrifice which was its central doctrine and also the Varnasrama dharma. Secondly, as against the casteless social organisation of the Tamil country the Vedic culture introduced Varnasrama Dharma and interpreted this Dharma according

to different castes assigning the occupation of agriculture to the fourth caste of Sudra. No person of the upper class should be engaged in this, the meanest of profession. This must have been felt as an intolerable insult to the Tamil culture and hence the author must have felt a justifiable revolt against this attitude that agriculture was the meanest of profession. In social habits also he must have felt similar revolts. In Dharma Sastra associated with Bodhayana, there is a chapter on entertaining guests which is known as Madhu Parga. In this chapter there is a list of about 25 animals and birds given as fit for human consumption. If the guest is an honoured one the Host is advised to prepare meat of different kinds from different animals and the number and kind of meat preparations will be reduced if the status of the guest is lesser. The thought of killing animals from the cow to the wild boar, 25 kinds of animals in order to entertain a guest in a household would have been shocking to an individual who was brought up under the Traditions of Ahimsa. Hence the author revolts against this practice very sternly. He even compares the stomach of the meat eaters to the grave yard of the unfortunate animal killed. This unbiassed view of the work will clearly reveal the attitude of the author whose object was to indirectly condemn the ideals of Vedic culture and restore confidence in the people in their own Ahimsa culture. Hence he completely throws overboard concept of Dharma based upon Varnasrama. He adopts a purely humanistic attitude. Human personality as such is the most important factor in society. Between man and man there is no distinction in birth. Differences amongst men found in society are entirely due to occupation and environment. He must have held in the matter of social politics like Rousseau several centuries later that man is born free and equal and he is found in chains everywhere. He recognised only two groups in society, the laymen and the ascetics. The householder must be engaged in the occupation of productional distribution and defence. The main stay of social sustenance is food production. Without agriculture social economy will crumble to dust. Hence he considers that agriculture is the noblest profession and the rest, being subsidiary to this noble occupation. The homeless ascetic though he renounces all attachment to life is expected to devote his time and leisure not only for the purpose of self-purification and self-

development but also he is expected to place all his intellectual and spiritual resources at the services of the society at large. Since the author recognised only these groups in society he formulated an ethical code for each of these groups, one relating to the moral life of the laymen and the other relating to the moral life of the ascetic. These moral principles are based upon eternal ethical value and not designed to suit accident of birth. This is the first book on the section of Dharma. It appears to an unbiassed student to be a noble effort to save Ahimsa culture and civilisation from being victimised by the vedic culture resting on Varnasrama dharma, and emphasising animal sacrifice. Similarly the reader will be able to find fundamental difference between the two attitudes in the matter of state craft and finance and domestic happiness. The second book which deals with state craft and general finance though it resembles in many point the Artha Sastra of Kautilya, must be considered to be fundamentally different from it. This difference is obvious when the author deals with matters of finance. In Chanakya's Artha Sastra, there are two important sources of revenue mentioned, Apkaryi revenue and the revenue derived from taxing dancing girls. The chief of the department of dancing girls is expected to select a beautiful and accomplished dancer to be appointed as the Court Dancer. In these two respects our author's view is different. He is condemning these sources of revenue. He must have had an ideal of society free from drink habits. He also condemns the State encouraging the habit of drinking liquor in order to derive revenue therefrom. Hence he condemns the habit of drinking in general. Similarly he warns the public servants and the State officials not to have anything to do with public women. To be allured by beautiful dancing girls will only lead to corrupt practice of State affairs. This warning is given not only to the State officials but to all people in general. To maintain high and respectable standard of life one should avoid drink and prostitutes. In the third section which deals with domestic life and happiness, the author places before the public an ideal of domestic happiness which is different from what is described in Kama Sastra. A glance of Vatsayana's Kama Sutras will reveal the fact that the third book in Kural is quite different in aim and ideal. The former is devoted mainly to the description of sexual intercourses and the various postures associated with sexual intercourse, whereas the third book in Kural

describes the Psychology and domestic love in its various stages. He describes a society in which marriage was preceded by free courtship. A bachelor evidently had opportunities to meet grown up maids in various places of public resort. They may meet and talk without the knowledge of the parents thus develop a love between them. This is evidently a prolonged process of secret meeting without the knowledge of the parents on either side. This love in secrecy is dealt with the first portion of the third book, the feelings and the emotions on either side are described with psychological accuracy which should be surprising to any student of modern psychology. This secrecy of love may not last long and the parents may come to know of the intimacy between the two. There will be a regular legal marriage celebrated and the pair will be permitted to set up a home of their own with the consent of their parents. That is the basis of domestic love, the social unit constituting ultimate state. The psychology of love in this stage is described in detail. But the husband may be called by the State away from home. He may have to go to a foreign place as a military officer or an officer of the Embassy. The absence of the husband from home and the consequent deprivation of his company creates an emotional feeling to the wife left alone at home. Her yearning for the company of her husband, greatly expecting his arrival every day, his prolonged absence from home, her sufferings due to separation all these are described with scientific accuracy. Thus it is a treatise of the psychology of love and thus it is quite different from the gross description of the sexual intercourse given in Kama Sutra. Some European students who studied the Kural who are evidently brought up under the traditions of the Victorian Prudery were incapable of appreciating the fine traits of psychology of love. Some of them considered the chapter as vulgar and would not translate it into English. That only reveals the gross ignorance of the real foundation of domestic happiness and the psychological variations of domestic love. Thus in short we may make bold to state that here in this work we have emphatic reactions against the three elements of Vedic culture of Dharma, Artha and Kama. As against these three the author presents to the world a new form of Artha and a new form of Kama all based upon the culture and civilisation of the south formally resting upon the principle of Universal Love or Ahimsa.

MODERN REPRESENTATIONS OF THE AUTHOR

The author of Tirukural is represented in fantastic forms by Saivites and Vaishnavites. The Saivites represent him with beard and jata and with the garland of Rudraksha in the form of a devotee of Saivite Pandara Sannadhi. As counterblast to this the Vaishnavites recently thought of representing the author of Tirukural in the form of a Vaishnavite Alwar with several caste-marks of Namam and a thulasi garland on his neck. These representations to capture the imagination of the masses though commendable as exhibition of a devotional loyalty to the teacher of Ahimsa still lack utter sense of historical background. We mentioned about that about the time of the first century of the Christian era there were only three recognised religious movements in South India, the dominant Rishabha cult of Ahimsa, the religion of Goutama Buddha and the Vedic religion, making serious inroads to the culture of Ahimsa associated with Rishabha Deva.

At this time the puranic thirumoothies were entirely unknown. The puranic conception of religion also was not introduced. From Dr. Bhandarkar's monograph on the rise of Saivism and Vaishnavism in India it would be clear that these two sets are of a much later date. The form of Saivism that is at present found in South India owes its solident into the Kapalika movement introduced in the time of Mahendra Pallava in the 7th Century of the Saiva reformers, singers of Thevaram hymns. The God of the Kapalikas is associated with Rudra Siva wearing the garland of skulls and having his abode in the cremation ground and besmearing his body with ashes and growing jata. This picture is adopted by the Saivite ascetics and the Pandara Sannadhis in a later age with this one difference, instead of garland of skulls, they wear the garland of Rudraksha. The figure representing the author of Kural is in conformity with this later Saivite conception, the god of the Kapalikas. Why the Vaishnavite has pictured the author as a Vaishnavite Alwar wearing several namams. This type of Vaishnavism is associated with great Ramanuja the founder of Vaishnava sect in South India. In order to distinguish his followers from the Saivite devotees of Kapalikas, he introduced the caste-mark of namam to be worn by his followers. How this mark was changed by his successor Desikar and how this change resulted in internal quarrels

between the two sub-divisions of the Vaishnavites are questions which are not concerned with. But we have to point out to our Saivite and Vaishnavite friends that such representation of the author of Tirukural exhibits the entire lack of historic sense. The followers of the Rishabha cult divided into two groups the laymen and the ascetics. They have no special religious marks on their body. The ascetics who cast away all the ornaments and clothes could not reasonably adorn their body with any mark. The only symbol of the Sramana-hood which they carried in their hands must have been the picture of peacock feathers and the Sravakas or the laymen who followed the cult of Rishabha Deva had also no distinguishing marks on their forehead. During the Saivaite reform when the Sramanas were mercilessly massacred because of their opposition to Vedic sacrifice many Jaina laymen changed their creed to escape persecution and smeared their forehead with ashes. The descendants of these Jain converts to Saivism are even now known as Nirpusi Vellalas or in short Nirpusis. It simply means that they have sacred ashes on their forehead to distinguish them from the original Vellalas who are followers of Rishabha Deva and hence we have to come to the conclusion that neither Saivaite representation nor the Vaishnavite representation of the author of Tirukural would give a faithful picture of the original personality. In this connection we have to mention the following fact. There is a small temple in Mylapore close to the big Kapaleeswarar temple dedicated to Tiruvalluvar the supposed author of Tirukural. Originally this temple had merely the footprints on a rock before they installed the image of Tiruvalluvar as one of the Saivite Nainmars. The presence of foot prints there is significant. In places of Jaina pilgrimage they generally find the foot prints of a Jaina Rishi or Thirthankara or a Sadhu. Worshipping footprints is peculiar to the Jaina faith and it is sometimes found amongst Buddhists also. We mentioned about the existence of such foot prints of Elacharya in hill near Wandiwash. His lay disciple Tiruvalluvar must have been resident of Mylapore which was an important Jaina centre in the early centuries of Christian era. The Jaina temple in Mylapore dedicated to Lord Neminath had submerged by sea and the Jaina colony of ascetics had migrated to the south carrying with them the idol of Neminath and that of a Yakshi-Dharma Devi. Probably about

that time there was no temple dedicated to Kapaleeswara. This edifice must have raised after the Saivite Nainmars established their Kapalika form of worship as the dominant faith in South India. Previous to the structure of the temple the foot prints of Tiruvalluvar must have been present in a rock near about which is now converted in a small temple dedicated to Tiruvalluvar. Hence in conclusion we have to state that these attempts are really praiseworthy so far as they are eager to claim the teacher of Ahimsa as one of their teachers. Still we have to emphatically state that they are historically anocranistic and hence extremely ridiculous. Sramana ascetics and laymen following the Ahimsa cult had no special outward bodily marks and they must have appeared in the early century of the Christian era as an ordinary cultured Vellala of the Tamil not far different from any cultured Indian in South India at present.

THE COMMENTATOR

The palmleaf manuscripts containing the commentary published here do not give any information about the commentator. They do not mention even his name. The information is obtained from Ellis. Ellis in his English version of Kural quotes from this commentator and adds this is the meaning given by the Jaina commentator by name Kaviraj Pandithar. From this we gather that the commentator was a Jaina by name Kaviraja Pandithar. Ellis does not give any further information but the name Kaviraja Pandithar occurs in the Tamil work Avidhana Chintamani. This work mentions that Kaviraja Pandithar was a Tamil scholar from Veeraiyur. Veeraiyur is another name for Perumandur village in Thindivanam Taluq, S. A. Dt. This village is the birth place of the author of Sripurana Manipravala work dealing with the life history of 63 Mahapurushas. It is a Tamil counterpart of the great Sanskrit work Mahapurana otherwise known as Thrishasti Salaka Purusha charitam. Therefore the village is associated with great Tamil scholars. When this commentator lived is not given in the manuscripts. Since his name does not occur in the list of famous commentators of Kural he must be considered to have lived in a later period than many of those well-known commentators. There is a great parallel between this commentary and Parimalazhagar's commentary. The Jaina commentary herein published is

in simple language, the object of the author being presenting the meaning of the original in simple language for the benefit of the ordinary readers. He does not attempt to exhibit his scholarship by adopting a high flown style. Probably both Parimalazhagar and Kaviraja Pandithar must have had as basis a common Jaina commentary by the well-known commentator Dharmar. This commentary by Dharmar seems to be the first and foremost commentary on Kural, the later ones being based upon this authority. Dharmar was a great Jaina commentator, the first and the most important one. It is clear from Parimalazhagar's commentary that he had as his original a jaina commentary which he alters whenever he chooses. But the present commentary herein published gives an easy rendering of the same original classical commentary. Herein we may mention another commentary by one Manakkudavar. It is also based upon the same Jaina commentary probably Mannakudavar himself was a Jaina author. Nothing more is known about our commentator.

What is the religious ideal presented in Kural? What is its conception of divinity? What is the social and economical ideal offered by Kural? When we attend to these problems we find surprisingly ideals incompatible with ideals presented elsewhere. The God of Kural is the God of Universal Benevolence. He is different from the God of wrath. He is not a god who shower fire and brimstone to destroy the cities of the enemies. He is not the God who will send forth flames of destruction from his eye in order to burn the hostile cities to ashes. He does not carry weapons of warfare in his hands. His nature is the manifestation of Universal Love. He has no friends as his chosen people and he has no hostile people. He knows no friend or foe and the only weapon that he weilds is the weapon of Universal Love. This weapon of Universal Love will even tame over the cruel nature of a tiger. All hostility will get liquidated in the presence of Universal Benevolence. This god of the Kural is very intimately associated with the noblest and the highest nature of human personality. Man is a curious mixture of God and beast. The animal nature in him is responsible for this destructive emotions of hatred, anger and cruelty. This animal nature is completely destroyed. The divine in man is given full scope to manifest. The old Adam in man is

crucified in order to glorify the Christ in him. Such a god does not require any sacrifice involving bloodshed. It was this divine personality represented in the Kural that reigns supreme in South India for several centuries. People worship him only by offering flowers at his feet. The Chera king Shenguttuvan is praised by the Brahmin Matara for having introduced this form of worship in South India. He addresses the king as 'Thou has introduced the worship with flowers' Pupali Pyanthoi Ni-Mara velvi Ozhithoi Ni—ect., etc. I need not point out that what prevails in very many temples in South India at present is just the contradiction of this concept of divine benevolence and universal love. Place of worship at present are no better than slaughter houses stained with blood and strewn with bones, what a great fall from the noble ideal of Universal Benevolence, to the worship of Gods and Goddesses thirsting for the blood of goats, fowls and buffaloes.—Gods appearing as incarnation of cruelty and destruction red in teeth and claw, shrieking against the creep of love.

When we turn to the picture of social economic organisation we similarly find extremely noble and almost modern ideas without the defects of modern ideology. We already mentioned that the society then consisted of only two groups of people, the laymen, and the ascetics. The lay men is expected to live not only for himself but for the whole society. He is expected to share his food with others. There should be no poverty in the land. There should be no beggars. The lay-man is expected to maintain a very high standard of life for himself as well as for others. No body should suffer from starvation and driven to beggary. Poverty and misery should not be excused as devine ordinance. The author of Kural condemns such an attitude as ignorable and mean. Cursed be the God he cries, who created the world of poverty and misery. He throws responsibility for these presence of misery and poverty on the human shoulders. The well placed in society are expected to remove this. They are expected to see that no body suffers from hunger, nobody is in need. He enjoins upon the laymen the duty of acquiring wealth. Wealth is indispensable for the maintenance of decent standard of life in Society. Man without wealth cannot enjoy the happiness of the world. But wealth must be obtained by just and virtuous

means. It should not be acquired by cheating others. He is not expected to be making money by blackmarket.

When we turn to the ascetic we find similar ideal of social service. He may temporarily withdraw from society for the purpose of contemplation. But he must come back to Society. He must place his resources at the services of the society as a whole. His genius must be the expiring source for the cultivation of art and science. But for the genius of the holy saint which flourished in an atmosphere of Ahimsa and Universal benevolence how can you explain the magnificent architecture and wonders of the South India in the form of temples and wonderful sculptures in the form of Hiconography. Who else could have produced the wonderful frescoes of Ajanta and paintings in Sittanavasal excepting the saints who were the embodiment of the noble culture of Ahimsa. Who else could have enriched the Tamil literature with the five great kavyas, such a Chintamani, Silapathikaram, Valayapathi, Kundalakesi and Manimekhalai. Who else could have produced the great works on grammer such as Tholkapyam, Nannool etc. The works on lexicon the noble works on ethics all these are due to saints representative of the Tamil genius nurtured in an atmosphere of Ahimsa. Thus we have in Tamil society 2000 years ago noble ideals of art and culture, religion and ethics, operating for the benefit of mankind, ideals which are not fully appreciated by the modern world in its war weariness. In short, Kural contains ideals which deserve to be spread over not only to the whole of India but also over the whole World. Only by living up to these ideals of Universal Benevolence human civilisation can be saved, otherwise it will end in destruction by nations waging war with one another which would be the ominous sign of humanity committing suicide.

Let us hope that India will have a better sense to appreciate this ideal and suppress the mischievous tendencies found every where in a free India now and to reintroduce a base form of religion and a baser form of social organisation. Let us also hope that the leaders of Free India will see to these and guide the nation in the right path so that the country may guide the whole world towards human prosperity and peace,

ஸ்ரீ ஜிநாயகம் :

திருக்குறள்

மூலமும் உரையும்

கடவுள்வாழ்த்து

1. அகர முதல எழுத்தெல்லாம் ஆதி பகவன் முதற்றே உலகு.

(இதன் பொருள்) எழுத்துக்களுக்கெல்லாம் அகரவெழுத்து முதலாய் இருப்பதுபோல, உலகத்துக்கெல்லாம் சருவக்கிய - னான சுவாமியே முதல் ; (என்றவாறு).

(விளக்கவுரை) உலகு என்பது மனிதசமூகத்தைக் குறிக்கும்.

பகவன் என்ற சொல் வினையின் நீங்கி விளங்கிய அறிவானுகிய முற்றும் உணர்ந்த முனைவனைக் குறிக்கும். அவன் வடமொழியில் சர்வக்ஞன் எனப்படுவான். ஐனை சமயத்தில் அவருக்குத் தீர்த் தங்கரர் என்று பெயர். விருஷபதேவர் முதல் வர்த்தமானர் ஈருகத் தீர்த்தங்கரர்கள் இருபத்துநால்வர். இவர்களுள் முதல்வராகத் தோன்றிய விருஷபதேவர் ஆதிபகவனாவார்.

ஐனை ஆகமத்தின்படி முன்பு இப்பூமி போகபூமியா யிருந்தது. போகபூமியில் வாழ்ந்த மக்கள் உழைப்பின்றித் தாம் வேண்டிய - வற்றை யெல்லாம் கல்பதருமூலம் பெற்று இன்புற்று வாழ்ந்து - வந்தனர். திடீரென்று போகபூமியின் நிலைமை மாறிற்று. கல்ப - தருக்கள் மறைந்தன. மக்கள் விரும்பியவற்றைப் பெறமுடியாது திகைத்தனர். உண்ணுவதற்கும் உணவின்றிப் பசியால் வருந்திய வர் விருஷபசுவாமியை அடைந்து, தம்முடைய கஷ்டத்தை முறை - யிட்டனர்.

சுவாமி அவர்களை அஞ்சன்மீன் என்று ஆறுதல் கூறி உணவு பெறும் வழியைக் காட்டினார் ; நிலத்தைப் பண்படுத்தி உழுது வித்திட்டு விளைந்த பொருளைச் சேகரித்துவைத்துக்கொண்டு வாழும் முறையைக் கற்பித்தார் ; இவ்வாறு உழவுத்தொழிலை முதன்முதல் கற்பித்து அத் தொழிலுக்குத் தக்க மக்களை உழவர் - கனாக வேளாளரை வகுத்தார் ; இவ்வாறு கண்ட உணவுப் பொருள்களை இல்லாத விடங்களுக்குக் கொண்டுசேர்த்து விடுக்கு லிற்று உதவுமாறு வாணிபத் தொழிலை நியமித்து வணிகர்களை

வகுத்தார் ; இவ் விருதிறத்தாரும் தம் தொழிலை இடையூறின் றிச் செய்துவருமாறு அவர்களைக் காத்துவரும்பொருட்டு வாளை யேந்துந் தொழிலைக் கற்பித்து வலிமையுள்ள படையாளர்களை வகுத்தார் ; இவ்வாறு ஜனசமுகத்திற்குப் பொருளாதாரவகைகளை நியமித்த பிறகு மக்களின் அறிவுவளர்ச்சிக்காகக் கலைகளை நியமித்து எழுத்து, கல்வி, சிற்பம் ஆகிய மூன்றைப் பாடம் கற்பித்தார். சமுகவளர்ச்சிக்கு முக்கிய காரணமான இவ்வாழ்க்கையைத் தாமே மேற்கொண்டு, தக்க மனையாளை மணம்புரிந்து மக்கட்-பேறு பெற்று, சமுகம் நலியாது பெருகுமாறு மற்ற மக்களுக்கு இவ்வறவாழ்க்கையின் இயல்பைத் தெரிவித்தார்.

இவ்வாறு சில காலம் சென்றபின், இராஜ்யபாரத்தைத் தம் புதல்வனாகிய பரதேஸ்வரனுக்கு ஒப்படைத்துத் துறவுபூண்டார் ; இராஜசின்னங்களாகிய ஆபரணங்களையும் ஆடைகளையும் கழித் தெறிந்தார் ; தபோவேடம் பூண்டு பலகாலம் தவமியற்றி, கர்மங் களைக் கெடுத்து கேவலஞானமடைந்தார் ; கேவலஞானத்தினால் தாம் கண்ட உண்மையை மக்களுக்குப் போதித்தார்.

இவ்வாறு மக்களநன்கைக்காக உழவுத்தொழில், வாணிபம், வாளேந்துந்தொழில், எழுத்து, சிற்பம், கல்வி என்ற அறுதொழில்-களையும் வகுத்து, இவ்வற துறவறநெறிகளையும் விளக்கி, அவரே சமுகத்தின் பொருளாதார வளர்ச்சிக்கும் கலைவளர்ச்சிக்குத் தருமநெறிக்கும் காரணமாயிருந்தபடியால் “ஆநீ பகவன் முத்தரே உமகு” என்றார். இவ் விஷயங்களை விரிவாய் மகாபுராணம், புரீ புராணம் போன்ற நூல்களில் காணலாம்.

இவ்விடத்தில் கயாதரம் என்ற நிகண்டில் தெய்வப் பெயரியல் எனும் முதல்அதிகாரத்தில் கூறப்பட்டுள்ள ஜினேஸ்வரரைக் குறிக்கும் பெயர்களைக் கொண்ட அடியிற் கண்ட செய்யுள் கவனிக் கத்தக்கது.

“கோதி லருகன் நிகம்பா நெண்ணுண் முக்குடையோன்
ஆதி பகவ னசோகமர்ந் தோனற வாழியண்ணல்
சோதி முனைவன் சினேந்திரன் பொன்னெயில் காத்தன்சுத்தன்
போதி னடந்தோ னதிசயன் சாந்தனம் புங்கவனே”

இந் நிகண்டை இயற்றியவர் ஒரு பிராமணக்கவிஞராவர்.

“வரைவொடு தொழிலே வித்தை வாணிகம் உழவே சிற்பம்
உரைசெயும் போக பூமி ஒழிவினில் ஆதி காலம்
விரைசெறி பிண்டி வேந்தன் விதித்தவின் அஃதே யம்ம
கருமபூ மீயென் னும்பேர் கண்டதொன் றுண்டு னாவின்”

என்னுஞ் சூடாமணி நிகண்டுச் (12 : 64) செய்யுளையும் காண்க. ஆதிபகவனை “ஆதிநாள் அறக்கதிர் ஆழி தாங்கிய, சோதியான்”

(குளா. மந்திர. 147) என்றும் “ஆதித் காலத் தந்தனன்” (சேவகசிங். 388) என்றும், “ஆதி வேதத்து நாதன் புரு” (மேரு. 187) என்றும், “ஆதிபகவன் சோக வசவன்” (அருகசரண அகவல்; திருப்பாமாலை) என்றும் நூல்கள் கூறுகின்றன.

“ஊழிமூன் ருவதோய்க் திறதி மன்னுயிர்
குழ்துயர் பலகெடச் சோதி மூர்த்தியாய்
எழுயர் உலகுடன் பாவ ஈண்டருள்
ஆழியங் கிழமையெய் அடிகள் தோன்றினார்.

“ஆரூள் தழுவிய ஆழிக் காதியாம்
போருள் மருவிய பிரான்மன் சேவடி
காரிருள் கழிநீரக் கண்க வின்றரோ
சேருள் சரணென உலகஞ் சேர்ந்ததே.

“அலந்தவர் அழிபசி அகற்றும் வாயிலுந்
குலங்கனும் குணங்கனும் கொணர்ந்து நாட்டினான்
புலங்கிளர் பொறிநுகர் விலாத புண்ணியன்
நலங்கிளர் திருமொழி நாதன் என்பவே.”

(—குளாமணி. மந்திர. 156 - 158)

என்னுஞ் செய்யுட்களும் ஈண்டுக் கவனிக்கத்தக்கன.

இன்னும், “ஆத்யே பரோக்ஷம்” என்னுந் “தத்வார்த்த குத்திரம்” 11ஆம் குத்திரத்திற்கு உரை எழுதுகையில் ஸ்ரீ அக் - ளங்கதேவர், “ஆதிசப்தம் அநேக பொருள்களுடைய தென்றும், சிலவிடங்களில் முதல் என்னும் பொருள் செய்யப்படுகின்ற தென்றும் கூறி, அதற்கு உதாரணமாக “அகாராதயோ வர்ணா : ரிஷபாதயஸ்திர்த்தகரா இதி” என்று எழுதுகின்றார். இதற்கு “எழுத்துக்கள் அகரத்தை முதலாக உடையன; திர்த்தங்கரர்கள் ரிஷபதேவரை முதலாக உடையர்” என்பது பொருள். திருக்குற ளின் முதற்செய்யுளின் கருத்தையே ஸ்ரீ அக்ளங்கதேவர் வட - மொழியில் ஆதி சப்தத்திற்கு உதாரணமாகக் காட்டியுள்ளது கவனிக்கத்தக்கது.

2. கற்றதனால் ஆய பயன்என்கொல் வால்அறிவன்
நற்றூன் தொழாஅர் எனின்.

(இ - ள்.) ஒருவன் எல்லா நூல்களையும் கற்றாலும், அந் நூல்களினுடைய அர்த்தங்களை அறிந்தாலும், கேவல அறிவினை யுடைய சுவாமிபாதங்களைத் தோத்திரம் பண்ணாவிட்டால், அவனுக்கு ஒருபலனும் இல்லை; (எ - று).

(வி - ரை) வாலறிவன் - ஆய அறிவுடையவன்; கேவல ஞானி; முற்றுணர்வின், ‘உலகெலாம் உணர்ந்தமூர்த்தி, அவ

விவா ஞானவாரி" (குடா. 6, 1) என்பதையும், "என்னொழு, திரண்டும், பரப்பிய ஆதிமூர்த்தி" (குடா. 4, 1) என்பதையும் "எம்மடிகள் முன்னுள் ஏமமாம் முதல்தூல் சொல்ல" (குடா. 2, என்பதையும், "வையம் சின்றபெற்றி, முற்றும் உரைத்தான் உரை ஈரொன்பதுஆய தொன்றால்" (மேருமந். 1) என்பதையும் கவனிக்க,

கலாசமய நூல்கள் அருகக்கடவுளை அறிவனென்றே போற்று-
கின்றன. "அறிவினா வறியாத அறிவன்" (மேருமந். 880) என்றும், "உலகுணர் கடவுள்" (சேவக சிந்தா. 2713) என்றும், "கடையிலா வொண்ணானக் கதிர்விரித்தாய்" (குளா. துறவு 85) என்றும், "எல்லாம் உணர்ந்தான்" (சீவகேசி. 1) என்றும், "அறம் பகர்ந்த அறிவன் நியே" (சேவ சம்போதனை 1-29) என்றும், "அறிவன தடியினை பரவப், பெறுகுவர் யாவரும் பிறவாநெறியே" (யாப்பருங்கலவிரூத்தி. 98) என்றும் கூறப்பட்டுள்ளன காண்க.

அவறிம்ஸாதருமத்தைக் கொண்டனவும், உண்மைப்பொருளை வினக்குவனவுமான வேதஆகமங்கள் முதன்முதல் ஆதிபகவனால் அருளிச் செய்யப்பட்டமையின் அவருடைய பாதங்களை வணங்குதல் கடனாகும். "ஆதிவேதம் பயந்தோய் நீ" (சேவக சிந். 1242) என்பதையும், "ஓதா துலகிற் பொருளனைத்தும் உடனே உணர்ந்தான் உணர்ந்தவற்றை, வேதா கமங்கள் ஆறேழால் விரித்தான் விமலன்" (திருக். 78) என்பதையும், "தொன்மறையை விரித்தோய் நீ" (திருக். 1) என்பதையும் கவனிக்க. ஆதிவேதம் என்பதற்கு, 'கொடை முதலிய நவிலாத வேதம்' என்று நச்சினூர்க்கினியர் பொருள் கூறுவது காண்க. மோஷுமார்க்கத்திற்குக் காரணமாயிருக்கும் பரமாகமத்தை முதன்முதல் வெளியிட்டவர் சருவக்கியர் என்று கூறும் இக்குறளின் பொருளையே தொல்காப்பியர் முதலானவரின் இலக்கணம் கூறியிடத்து "வினையி வீங்கி விளங்கிய வறிவன், முனைவன் கண்டது முதலூ லாகும்" என்றார்.

நல்தான் - நன்மையைப் பயக்குந் தான். இறைவனுடைய பாதம் பிறவிப்பிணிக்கு மருந்தாகலின் 'நல்தான்' என்றார். "நவை செய் பிறவிக் கடலகத்துன், பாத கமலந் தொழுவேங்கள் பசையாப் பவிழப் பணியாரேய" (சேவக சிந். 1242) என்பதையும், ஐ.நவாடியுமம் யுமாடியாவாது¹ உவமிபெள வகதா² ஐ.கா.தா³ (பக்தாமர ஸ்தோத்திரம் - 1) என்பதையும் நோக்

¹ஜிபாசபுகம் யுகதா வாலம்பனம் பவகிதேன பததாம்ஜனானம். "யுகத்தின் முதலின் சம்சாரமாகிற சமுத்திரத்தில் விழாவின்ற ஜனங்களுக்கு ஆதாரமாக இருக்கின்ற ஜினைஸ்வரனுடைய இரண்டு பாதங்களை".

குக. இறைவனால் அருளிச் செய்யப்பட்ட ஆகம அறிவிற்குப் பயன் அவன் தானைத் தொழுது பிறவி அறுத்தலாம்.

3. மலர்மிசை கேகினுன் மாண்டிடி சேந்தார் நீலம்மிசை நீடுவாழ் வார்.

(இ - ள்.): தேவமலரின்மேலே நடந்த சருவக்கியனுடைய நல்ல பாதங்களைச் சேர்ந்தவர்கள் எல்லா உலகத்திற்கும் மேலாயிருக்கப்பட்ட மோஷுத்திலே போய் ஒருகாலமும் அழியாமல் வாழ்வார்கள் ; (எ-று.).

(வி - ரை.): தேவமலர் - தேவர்களால் இடப்படும் தாமரை மலர். பகவான் தாமரை மலர்மீது நடந்ததை, “ மலர்மிசை நடந்தோன் ” (சிலப். நாடு. 204) என்பதனாலும், “ விரிபூந் தாமரை மேற்சென்ற திருவாரடி ” (சீவக. 2814) என்பதனாலும், “ கமலமீது உலவும்உனை ” (மேருமந். 66) என்பதனாலும், “ தண்தாமரை மலரின் மேல்நடந்தாய் ” (குளாமணி துறவு : 71) என்பதனாலும், “ தாவின்றி எப்பொருளும் கண்டுணர்ந்து தாமரைப்பூவின் மேல் சென்றான் புகழ்அடியை ” (அறநெறிச்சாரம் கடவுள் வாழ்த்து) என்பதனாலும், “ தண்தாமரை மேல்நடந்தான் தடந்தான் ” (நீலகேசி 3) என்பதனாலும், “ தெய்வக்காமர் னரினத்து அமரர்கைதொழ நடந்தாய் ” (திருக். 92) என்பதனாலும், “ விண்ணோர் பார்அண யாஅடி தாங்கச்செந் தாமரை பாரித்ததே ” (திருநாற். 91) என்பதனாலும் அறியலாகும்.

4. வேண்டுதல் வேண்டாமை இலான்அடி சேந்தார்க்(து) யாண்டும் இடும்பை இல.¹

(இ - ள்.): ஒரு பொருளை வேண்டுகிறதும் வேண்டாததும் இல்லாத சுவாமி பாதங்களைச் சேர்ந்தவர்களுக்கு எந்தக் காலத்திலும் பிறவியாகிற துக்கம் இல்லை ; (எ-று.).

(வி - ரை.): வேண்டுதல் வேண்டாமை - ²ராகத்துவேஷங்கள். வேண்டுதல் வேண்டாமை இலாதவன் அருகக் கடவுளே. இவ்விஷயம் “ வேண்டுதல் வேண்டாமை இல்லாத வீரன் ” (திருக்க. 56)

¹ “ சேந்தார் யாண்டு மிடும்பையிலர் ” என்பது மணக்குடவர் பாடம்.

²ராகம் = விருப்பு, தவேஷம் = வெறப்பு. ராகத் துவேஷங்கள் = விருப்பு வெறப்புக்கள்.

என்பதனாலும், “-ஆழ்த்துநி யார்வமுஞ் செற்றமு நீக்கிய வச்சு தனே” (திருநூற்றந்தாதி-20) என்பதனாலும், “உவத்தல் காய்த லுள் திருவுளத்து ஒன்றும் நீ இலை” (மேருமந். 128) என்பதனாலும் நன்கு விளங்கும். இடும்பை - பிறவித் துன்பங்கள். அவை மனே துக்கமும், ஆகந்துக துக்கமும், சரீர துக்கமும், சுவபாவ துக்கமும் என நான்காம். அவற்றுள், மனே துக்கம் என்பது மனத்தில் உண்டாகும் துக்கம்; ஆகந்துக துக்கம் என்பது ஒன்றைநினைக்க அதற்கு விபரிதமாய் வேறொன்று வருவதால் உண்டாகும் துக்கம்; சரீர துக்கம் என்பது உடம்பில் உண்டாகின்ற துன்பத்தால் வரும் துக்கம்; சுவபாவ துக்கம் என்பது நரககதி, விலங்குகதி, மக்கட்கதி, தேவகதி ஆகிய நான்கு கதிகளுள் பிறக்கும் உயிர்களுக்கு அந்தந்தக் கதிகளுக்கு இயற்கையாய் உண்டாகும் துக்கம்.

“மனத்திடைப் பிறக்குந் தன்பம், வந்தறம் அவற்றின் தன்பம்,
தனுத்தனில் பிறக்கும் தன்பம், தன்னிலும் பாய தன்பம்
எனச்சொலப் பட்ட நான்கும் யாவர்க்கும் ஆகும்” —(மேருமந். 47:1)

5. இருளே இருவினையும் கோ இருவைவன் பொருளே புகழ்பித்தார் மாட்டு.

(இ - ன்.) : காதலினை என்றும் அகாதலினை என்றும் சொல்லப்படுகின்ற இரண்டு வினையும், பிறரா, மெய்யாய் இருக்கிற சுவாசியி னுடைய பிறத்தியை விரும்பித் தோத்திரம் பண்ணு சிறவர்க ளுக்கு ; (எ - று.).

(வி - ரை.) : காதலினை - ஆன்மாவின் சுவபாவ குணங்களாகிய அநந்த ஞானம் (கடையிலா அறிவு), அநந்த தர்சனம் (கடையிலாக் காட்சி), அநந்த சுகம் (கடையிலா இன்பம்), அநந்த வீர்யம் (கடையிலா வீரியம்) என்பனவற்றை மறைக்கும் கர்மங்கள். இவை முறையே ஞான ஆவரணியம், தரிசன ஆவரணியம், மோஹநீயம், அந்தராயம் எனப்படும். அகாதலினை ஆன்மா பற்பல சரீர தோற்றங்களை எடுப்பதற்கும், தேவகதி, மக்கட்கதி, விலங்குகதி, நரககதி ஆகிய கதிகளில் பிறந்து தனக்குக் குறிப்பிட்ட காலம்வரை வாழ் தற்கும், இன்ப துன்பங்களை அனுபவித்தற்கும், உயர்ந்த அல்லது தாழ்ந்த வம்சங்களில் தோன்றுவதற்கும் காரணமாம். இவை நாமகர்மம், ஆயுஷ்ய கர்மம், வேதநீயம், கோத்திரம் என நான்கு.

இருவினையும் மயக்கமாகிற இருள் நிறைந்த சம்சாரத்தில் உயிரைப் பிறக்கச் செய்தலின், அவற்றை ‘இருளே இருவினை’ என்றார்.

இக்குறளிற் காணப்படும் சருத்து :

“ இருள்புரி உலகஞ்சேரா இயல்வெறி பயந்த பெம்மான்
பொருள்புரி வீழவுகாண்பார் புண்ணிய உலகங் காண்பார் ”

என்று குளாமணி துறவுச் சருக்கம் 27-ஆம் செய்யுளிலும்,

“ இருள்புரி வினைகள் சேரா இறைவனது அறத்தை எய்தின்
மருள்செய வருவ துண்டோ வானவர் இன்பம் அல்லால் ”

என்று யசோதா காவியம் 5-ஆம் சருக்கம் 46-ஆம் செய்யுளிலும் வருதல் காண்க.

“கொய்சகஞ் சேருடையு மறுசுவை யூனுமொன் பூனுமொன் னுரைவெல்லும் படையும் படைவிரி யாடுமில் லாத பரம் பரரே ” (திருநாற். 48) இறைவனும். இவற்றையுடையார் மக்களிற் சிறந்தோரல்லர். எனது இறைவன் என்றது கடையிலா அறிவு முதலிய குணங்கடையுடைய அருகணியே குறிக்கும். காமம், வெகுளி, மயக்கம் ஆகியவற்றை உடைய தெய்வம் உண்மைத் தெய்வமாகாது. “ இறைமைக் குணங்கள் இலராயினுரை உடைய ரெனக்கருதி அறிவிலார் கூறுகின்ற புகழ்கள் பொருள்சேரா வாகனின், அவை முற்றவும் உடைய இறைவன் புகழே பொருள் சேர் புகழ் எனப்பட்டது ” என்றார் பரிமேலழகரும்.

6. பொறிவாயில் ஐந்தவித்தான் பொய்தீர் ஒழக்க நெறிநின்று நீடுவாழ்வார்.

(இ - ள்.) : மெய், வாய், மூக்கு, கண், செவி எனச் சொல் பெய்ப்பட்ட ஐந்து பொறிகளை வழியாகவுடைய மிக்ையை அறுதத வன் சொன்ன குற்றநிலல்லாத நெறியிலே வாயுவாமல் நடந்தவர்கள் ஒருகாலமும் அரிவில்லாமல் இருக்கிற மோஷத்திலே எந்தக் காலமும் வாழ்வார்கள் ; (எ-று.).

(வி - ரை.) : பொறிவாயில் ஐந்தவித்தான் அருகக் கடவுளே. இக்கருத்து, “ ஐவரை வென்றோன் ” (சிலப். நாடு காண் காதை : 198), “பொறிவாயில் ஐந்தவித்த புனிதன் நியே” (சீவசம். 1-29), “ பொறிவரம் பாகிய புண்ணிய முதல்வனை ” (சீவக சிந்தாமணி : 2563), “ பொறியிலா அறிவன்நீ ” (மேருமந். 1000) ஆகிய நூற்களிலும் வருதல் காண்க.

¹ மிக்ையை - அஞ்ஞானம். ஆசையை என்பது பாடபேதம்.

ஐந்தவித்தான் பொய்தீர் ஒழுக்கநெறி - ஐம்பொறிகளையும் வென்ற அருகக் கடவுளால் உபதேசிக்கப்பட்டதும் அஹிம்ஸா தருமத்தை அடிப்படையாக உடையதும் யாதொரு குற்றமும் இல்லாததும் இல்லறம் துறவறம் ஆகிய இரண்டு பேதங்களை உடையதும் ஆன நல்லொழுக்கமாம்.

7. தனக்குவமை இல்லாதான் தான்சேந்தார்க்கு) அல்லால் மனக்கவலை மாற்றல் அரிது.

(இ - ள்.) : ஒரு வஸ்துவந் தனக்குச் சரியல்லாமல் இருக்கிற ஜினைசுவரனுடைய பாதங்களைச் சேர்ந்தவர்களுக்கு மனத்தின் துக்கங்களைப் போக்கடிக்கலாம் ; சேராதவர்களுக்கு மனத்தின் துக்கங்களைப் போக்கடிக்கப் போகாது ; (எ - று.).

(வி - ரை.) : அருகக் கடவுள் உபமாதிதன் ஆதலால் இக்குறளில் அவனையே “தனக்குவமையில்லாதான்” என்றார். “முனிமை முகடாய மூவா முதல்வன், தனிமைத் தலைமை தனது தான் என்ப” என்னும் சீவகசிந்தாமணி, 1609-ஆம் செய்யுளடிகளையும் நோக்குக. திருக்குறள் ஆசிரியர் என்று போற்றப்படும் ஸ்ரீ குந்தகுந்தாச்சாரியர் நாம் பிராகிருத பாஷையில் இயற்றியருளிய “சமயசாரம்” என்னும் அத்யாத்ம சாஸ்திரத்தின் ஆரம்பத்தில் கடவுள் வளக்கந் சொல்லும் காதையில் இறைவனை “அனோமைம்” (உவமையில்லாதவன்) என்று கூறுகின்றார். (எ)

8. அறவாழி அந்தணன் தான்சேந்தார்க்கு) அல்லால் பிறவாழி நீந்தல் அரிது

(இ-ள்.) : தரும சக்கரத்தை முத்திரையாகவுடைய சினைசுவரன் பாதங்களைச் சேர்ந்தவர்களுக்கும் பிறப்பென்னுங் கடலைக் கடக்கலாம் ; சேராதவர்களுக்குப் பிறவிக் கடலைக் கடக்கப் போகாது ; (எ - று.).

(வி - ரை.) : “அறவாழி அந்தணன்” என்னும் பெயர் அருகபரமனுக்கே உரியது. ஐன நூல்களில் இப் பெயர் அடிக்கடி வழங்கப் படுதலைக் காணலாம். “அறவாழி யண்ணல் இவனென்பர்” என்றார் சிந்தாமணியில் (சீவகசிந். 1611). “அருளோடெழும் அறவாழி

¹ உபமா அதீதன்—உவமானத்திற்கு அப்பாற்பட்டவன்; ஒப்புமையில்லாதவன்.

அப்பா” (திருநூற்-5.) என்பதையும், “அறஆழி கொண்டே வென்ற அந்தணனே” (திருநூற்-27.) என்பதையும் “தரும சக்கரத் தலைவனாக” (பஞ்சகலியாண அகவல், திருப்பாமாலை) என்பதையும் நோக்குக. பிறவுஆழி - பிறப்பாகிய கடல் ; ‘வேழப் பிறவும்’ என்பதற்கு யானைப் பிறவியும் என்றும் (பெருங் கதை - ௫௨. அக்.), “பிறவாழி கரைகண் டாரே” (வில்லிபார தம் : கிருட்டிணன் தூது - 1.) என்பதற்குப் பிறவியாகிய கடலைக் கடந்தவரே என்றும் பெரியோர் பொருள் கூறியிருத்தல் காண்க.

- 9. கோளில் பொறியின் குணம் இலவே எண்குணத்தான் தானென வணங்காத் தலை.

(இ-ள்.) : சுவாஸிக்கு எட்டுக் குணங்கவாவன : அநந்த நாமம், அநந்த தரிசனம், அநந்த விரியம், அநந்த சுகம், நிர் நாமம், நிர் கோத்திரம், நிராயுஷ்யம், சகல சம்யக்த்வம் என்பன. இந்த எட்டுக் குணங்களையுடைய சருவக்கியன் பாதங்களை வணங்காத தலைகள் பிராணனில்லாமல் செத்துக் கிடக்கிற பிணத்தோடே சரி ; (எ - று.).

(வி - ரை.) : எண் குணத்தான் - எட்டுக் குணங்களையுடைய சித்தபரமேஷ்டி. “அஷ்ட குணசம்யுக்தன்” என்றார் வடநூலார். அருகத் பரமேஷ்டியாய் அநந்தஞானம், அநந்த தரிசனம், அநந்த விரியம், அநந்த சுகம் ஆகிய நான்கு குணங்களுடைய பரமாத்மன் அகாதிசார்மங்களைக் கெடுத்து பரிநிர்வாண பதவியையடையும் பொழுது நிர்நாமம், நிர்கோத்ரம், நிராயுஷ்யம், சகல சம்யக்த்வம் ஆகிய வேறு நான்கு குணங்களையும்டைந்து சித்த பரமேஷ்டியா வின்றான். தமிழ்ப் பாஷையில் சிறந்த காவியங்களுள் ஒன்றாகிய சிலப்பதிகாரத்தில் “எண் குணத்தான்” என்னும் பெயர் இளங்கோவடிகளால் சித்தபரமேஷ்டியைக் குறிப்பதற்கு உபயோகப் பட்டுள்ளது. அவர் அந்தப் பெயரைத் தம் நூலில் கூறப்பட்டுள்ள வேறு எந்தத் தெய்வத்திற்கும் உபயோகப் படுத்தாமலிருப்பது கவனிக்கத்தக்கது. அஃதன்றியும், இளங்கோவடிகள் சிலப்பதிகாரம் நாடுகாண் காதையில் சாரணர் வாயிலாகவும் கவுந்தியடிகள் வாயிலாகவும் அருகக் கடவுளைத் தோத்திரம் செய்யும் பொழுது பகவன் அறிவன், மலர்மிசை நடந்தோன், தருமமுதல்வன், தலைவன், வேதமுதல்வன், பரமன், இறைவன், ஐவரை வென்றோன், பெரியவன், சுயம்பு, பண்ணவன், எண்குணன், ஆகிய பெயர்களையும் இன்னும் பல உயர்ந்த பெயர்களையும் கூறியிருத்தலை நோக்குக.

“தம்பத்தின் மேற்புழை ஏழுள ஆக்கித் தமிழ்த் தவையெய்த
 ரும்பத்தி னெடுநிசுரோக்கு மாங்குனிப் பின்றியைந்தாம்
 பம்பத்தி காயம் பணித்தபி ரான்பகந் தாமரைத்தான்
 செம்பத்தி யால்வணங் காச்சிறி யார்தஞ் சிரத்திரனே.”

(திருநாற்-23.) என்பதை ஒப்பிடுக.

10. பிறவிப் பெருங்கடல் நீந்துவர் நீந்தார் இறைவனடி சேரா தவர்.¹

(இ-ள்) சுவாமியுடைய பாதங்களைச் சேர்ந்தவர்கள்
 பிறவியென்னுங் கடலைக் கடப்பார்கள் ; சுவாமி பாதங்களைச்
 சேராதார்கள் பிறவிக்கடலைக் கடக்க மாட்டார்கள் (ஏ-91)

(வி - ரை) இறைவன்-தீர்த்தங்கரன் ; ஜீவன்கள் சம்சார
 மாகிற சமுத்திரத்தைத் தாண்டுவதற்கு தர்மோபதேசமாகின்ற
 புணையை அருளியவன், நற்காட்சி, நன்ஞானம், நல்லொழுக்கம்
 ஆகிய மோக்ஷ மார்க்கத்தை அருளிய தீர்த்தங்கர பரமதேவனுடைய
 இறைவனுடைய பாதங்களாகிய புணையைச் சேர்ந்தவர்களே பிற
 விப் பெருங்கடலை நீந்தமுடியும். சேராதவர்கள் நீந்தமுடியாதென்
 பதாம். “ஆழ்கடற் புணையி னன்னவறிவரன் சரணடைந்தான்”
 (சிந்தா. 380) என்பதையும், “வேதனைக் கடலின் தணிப்புணை”
 (திருக். 40) என்பதையும், “வீசுடல மெறிதிறையின் மேவுகடன்
 மருவுபுணை” (திருக். 53) என்பதையும் நோக்குக. (க0)

கடவுள் வாழ்த்து என்னும் இவ்வதிகாரத்துள் அருகசரண
 மும் சித்த சரணமும் அடங்கியுள்ளனவென்றும், நீத்தார்பெருமை
 என்னும் அதிகாரத்துள் சாது சரணமும், அறன்வலியுறுத்தல் என்
 னும் அதிகாரத்துள் தரும சரணமும் கூறப்பெற்றுள்ளன என்றும்
 ஜைன சமயப்பெரியோர் கூறுவர். திருத்தக்க தேவரும் சீவக சிந்தா
 மணியுள் நான்கு சரணத்தையும் கூறுகின்றார். சீவகசிந்தாமணி
 யின் உரையாசிரியர் ஆகிய நச்சினர்க்கினியர், “மூவா முதலா”
 என்னும் செய்யுளின் உரையில், “இஃது அருக சரணம், சித்த
 சரணம், சாது சரணம், தன்ம சரணம் என்னும் நான்கினுள், சித்த
 சரண” மென்றும், “செம்பொன் வரைமேல்” என்னும் செய்யு
 ளுரையில், “இஃது அருக சரணம்” என்றும், “பன்மாண் குணங்
 கட்கிடனாய்” என்னும் செய்யுளுரையில், “இது தன்ம சரணமும்
 சாது சரணமும் கூறிற்று” என்றும் கூறியிருத்தல் நோக்கத்
 தக்கது.

¹சேராதார் பரிமேலழகர் பாடம்.

இஃதன்றியும் திருக்குறள் ஆசிரியரான ஸ்ரீகுந்த குந்தாச்சாரியர் தாம் இயற்றியருளிய “தச பக்தி” என்னும் பிராகிருத நூலுள் இந்த நான்கு சரணங்களையே கூறியிருத்தல் கவனிக்கத்தக்கது.

அஃதாவது,

“சத்தாரி சரணம் பவ்வஜ்ஜாமி
அரஹந்த சரணம் பவ்வஜ்ஜாமி
சித்த சரணம் பவ்வஜ்ஜாமி
சாது சரணம் பவ்வஜ்ஜாமி
கேவலி பண்ணத்தோ தம்மோ சரணம் பவ்வஜ்ஜாமி”

என்பதாம்.

இந் நான்கும் மங்கள மென்கிறார்

“சத்தாரி மங்களம்
அரஹந்த மங்களம்
சித்த மங்களம்
சாஹு மங்களம்
கேவலி பண்ணத்தோ தம்மோ மங்களம்

இன்னும் இந் நான்கும் உலகத்தில் உத்தம மானவை என்றும் கூறுகின்றார்.

“சத்தாரிலோகுத்தமா
அரஹந்தலோகுத்தமா
சித்த லோகுத்தமா
சாஹு லோகுத்தமா
கேவலி பண்ணத்தோ தம்மோ லோகுத்தமா

2. வான் சிறப்பு*

அஃதாவது, ஆகாசத்திலே மேகங்கள் வந்து பெய்யப் பட்ட மழையினது நன்மையைச் சொல்லுகிறோம் என்பதாம்.

11. வானின் நலகம் வழங்கி வருதலால் தான் அமிழ்தம் என்றுரைப் பாற்று.

(இ - ள்.) : மழை, காலங்களிலே பெய்து வருகிறபடியினாலே பூலோகம் நன்றாயிருக்கும் ; ஆனபடியினால், அந்த மழை இந்த உலகத்திற்கு அளித்தம் என்று சொல்லப்படும் (எ-று.)

(வி - ரை.) : ஈண்டு உலகம் என்பது உயிர்களை. சீவன்கள் தம் தம் வினைக்கிடாகப் பிறப்புக்களை எடுத்துச் சம்சாரத்தில் வாழ்ந்து வருதலால் அவை நிலைபெற்று வருகின்றன. அமிழ்தம் உண்டவர்கள் சாவாது நித்தியமாய் இருத்தல்போல உலகத்திலுள்ள சீவன்கள் நிலைபெற்று வாழ்வதற்கு அனுகூலமாயிருக்கின்ற மழையை அமிழ்தம் என்றார். (க)

12. அப்பார்க்குத் துப்பாய் அப்பார்க்கித் துப்பார்க்குத் துப்பாய் து உம் மழை.

(இ - ள்.) : உண்பவர்களுக்கு உண்ணத்தக்க வஸ்துவ நல்ல உணவாக உண்டாக்கி அதை உண்கிறவர்களுக்குத் தானும் உணவாகி நிற்கும் மழை (எ-று.).

*வான்சிறப்பு. ஐன சமய சம்பிரதாயப்படி இவ்வகிகாரம் நான்காவதாக இருத்தல்வேண்டும் என்று கூறுவர். அறம், பொருள், இன்பங்கள் நடத்தற்கு மழை தவ்வாதலால் அதன் சிறப்பைக் கூறும் அதிகாரமே அறம், பொருள், இன்பங்களை விரித்துக் கூறும் இத்தாற்குப் பாயிரமாயிற்று. செந்தமிழ்மொழியில் இயற்றப்பெற்ற பழைய காப்பியம் ஐந்தனுள் முதலதாகிய சிலப்பதிகாரத்தில், திங்களையும், ஞாயிற்றையும் வாழ்த்தி, “ மாமழை போற்றுகும், மாமழை போற்றுகும் ” என்று மழையை வாழ்த்தியிருப்பது காண்க. சீவக சிந்தாமணியுள் திருத்தக்கதேவர், வமாங்கதநாட்டின் அணி கூறுமிடத்து முதலில் அந்நாட்டில் பெய்யும் மழையின் சிறப்பையே கூறுகின்றார்.

(வி - ரை) : தானும் உணவாகி நிற்பதாவது : தண்ணீராய்ப் பருகப்படுதல். உயிர்களது பசியை உணவுப் பொருள்களாலும் தாகத்தைத் தண்ணீராலும் நீக்குதலின், அவ்வுயிர்கள் உலகத்து நிலைபெற்று வருகின்றன. (உ)

13. விண்ணின்று பொய்ப்பின் விரிநீர் வியன்உலகத்து) உன்றின் றுடற்றும் பரி.

(இ - ள்.) : மழை, வேண்டின காலத்திலே, பெய்யாமற் போனால், சமுத்திரம் சூழ்ந்திருக்கப்பட்ட பெரிய பூமியிலே இருக்கிற மனிதரைப் பசி வாதித்துக் கொல்லும் (எ-று.).

(வி - ரை.) : உயர்திணைமனிதரைக் கூறினமையின் அஃறிணைக் கும் இஃது ஒக்கும். சமுத்திரத்தினால் பயனில்லை என்பதைக் காட்ட 'விரிநீர் வியனுலகத்து' என்றார். உணவில்லாவிடின் உயிர்கள் பசியால் இறக்கும் என்பதாம். இது மழை பெய்யாது பொய்ப்பதால் உண்டாகும் திமை கூறுகின்றது. இதனை 'அநாவிருஷ்டி' என்பர் வடநூலார். மிகுத்துப் பெய்தலாகிய 'அதிவிருஷ்டியை' "கெடுப்பதூஉம்" என்னும் பாட்டில் கூறுகின்றார். (உ)

14. ஏரின் உழாஅர் உழவர் ; புயலென்னும் வாரி வளங்குன்றிக் கால்.

(இ - ள்.) : மழை பெய்யாத காலத்திலே, உழுகிறவர்கள் ஏருழுகிறமுதலான காரியங்களைச் செய்யமாட்டார்கள் (எ-று.).

(வி - ரை.) : இதனால் உழவிற்கு மழை அவசியம் என்பது பெற்றும். (ச)

15. கெடுப்பதுஉங் கெட்டார்க்குச் சார்வாய்மற் றுங்கே எடுப்பதுஉம் எல்லாம் மழை.

(இ - ள்.) : பூமியிலே வாழ்கின்றவரைத் தான் அதிகமாகப் பெய்து கெடுத்தற்கும், கெட்டபேரைத் திரும்பிப் பிழைக்கத்தக்கவராகத் தான் அளவாகப் பெய்து இரகித் தற்கும் வல்லது மழை (எ-று.).

¹ அநாவிருஷ்டி - மழை பெய்யாமை.

² அதிவிருஷ்டி - மழை மிகுதியாகப் பெய்தல்.

(வி - ரை) : “பூமியிலே வாழ்கின்றவரைத் தான் பெய்யாமல் கெடுத்தற்கும் அவ்வாறு கெட்டபேரைத் தான் பெய்து உயரச் செய்வதற்கும் வல்லது மழை” என்பது கர்ணபரம்பரையான பழைய உரை. மழையே பெய்யாதபோழுது மழை கெடுக்கின்றது என்று கூறுவது பொருந்தாதன்றோ? “விண்ணின்று பொய்ப்பின்” என்னும் பாட்டில் மழை பெய்யாது பொய்த்தலின் கெடுதியைக் கூறினார்களின் இப்பாட்டில் மிகுத்துப் பெய்தலின் கெடுதியைக் கூறுகின்றார் என்னலாம். (௫)

16. விசும்பின் துளிவீழின் அல்லால்மற் றங்கே பசும்புல் தலைகாண் பரிது.

(இ - ள்.) : ஆகாயத்திலே இருந்து மழைத்தூறல் விழுந்தால் அல்லாமல் பூமியிலே பச்சைப் புல்லைக் காண்கிறதும் அருமை (எ-று.).

(வி - ரை) : மழை பெய்யாவிடில் ஓரறிவு உயிராகிய பசும்புல்லும் தோன்றாது என்பதாம். (சு)

17. நெடுங்கடலும் தன்நீர்மை குன்றும் ; தடிந்தெழிலி தான்நல்கா தாகி விடின்.

(இ - ள்.) : அளவில்லாமல் இருக்கிற சமுத்திரமும் மழை பெய்யாத காலத்திலே குறைந்துபோம் ; மழை பெய்தால் நிறைந்திருக்கும் (எ-று.).

(வி - ரை) : மேகம் கடலைக் குறைத்து மழையாய்ப் பெய்தல், “கலங்கு தெண்டிபை மேய்ந்து கண்டழை.....வானிரைத்து மணந்து சொரிந்தவே” (சீவக சிங். 32 - 33) என்பதனால் அறிக. (எ)

18. கிறப்போடு பூசனை செல்லாது ; வானம் வறக்குமேல் வாறோக்கும் சண்டு.

(இ - ள்.) : மழை பெய்யாத காலத்திலே சுவாமிகளுக்கும் தேவர்களுக்கும் சிறப்பும் பூஜையும் நடவா. ஆபாடியினால் சகலமானபேருக்கும் மழை வேண்டும் (எ-று.).

(வி - ரை) : பூசனை இன்னதென்பது “தன்மதிபோல் முக்குடைக்கீழ்த் தாதைபாதம், பூவே, புகை, சாந்தம், சுண்ணம்,

விளக்குஇவற்றால் புனைதல்நாளும், ஏவாஇவை பிறவும் பூசனை யென்று சண்டிய நூல்கரை கண்டாரே ” (சீவக சிந். 1547) என்ப தனால் விளங்கும். (அ)

**19. தானம் தவம்இரண்டும் தங்கா ; வியன்உலகம்
வானம் வழங்கா தெனின்.**

(இ - ள்) : ஆகாயத்திலிருந்து மழை பெய்யாவிட்டால் இந்த உலகத்திலே தானமும் தவமும் இல்லாமல் போய்விடும் ; (எ-று.)

(வி - ரை) தானம் இன்னதென்பது : “படநாகம் தோலுரித் தால் போல்துறந்து கண்டவர்மெய் பணிப்ப நோற்றிட்டு, உடனுக றம்பொறியும் வென்றார்க்கு உவந்துசுதல் தானமாகும்” (சீவக சிந் : 1546) என்பதனாலும், தவம் இன்னதென்பது : “ஒவாது இரண்டு உவவும் அட்டமியும் பட்டினிவிட்டு ஒழுக்கம் காத்தல் தாவாத் தவம் என்றார்” (சீவக சிந் : 1547) என்பதனாலும் அறிய லாகும். தானம் இல்லறத்தையும், தவம் துறவறத்தையும் குறிக்கும். (க)

**20. நீரின்று அமையா துலகெனின் யார்யார்க்கும்
வானின் றமையா கொழுக்கு.**

(இ - ள்) எப்படிப்பட்டவர்களுக்கும் தண்ணீர் இல்லா மல் ஒரு காரியமும் ஆகாது. அந்தத் தண்ணீரும் ஆகாயத்திலே மேகங்கள் கொடுத்தாலல்லாமல் இல்லை ; (எ-று.)

(வி - ரை) “நீரைஇன்றி அமையாது உலகாயின், யாவர்க் கும் மழையைஇன்றி ஒழுக்கம் நடவாது” என்பது பழைய உரை. மழை இல்லையேல் விளைவு இல்லை. விளைவு இல்லையேல் பஞ்சம் மிகும். பஞ்சம் மிகவே மக்கள் பசியாலும் பிணியாலும் வருந்தித் தம் ஒழுக்கத்தை இழப்பர்.

ஒழுக்கம் இத்தகையது என்பதை :

“உள்பொருள் இதுஎன உணர்தல் ஞானமாம்
தெள்ளிதின் அப்பொருள் தெளிதல் காட்சியாம்
வின்றற இருமையும் விளங்கத் தன்னுளே
எள்ளிதின் தரித்தலை ஒழுக்கம் என்பவே ”

(சீவக சிந் : 2845) என்றும்,

“ ஒழுக்கமே அன்றித் தங்கள் உன்னுணர்வு அழிக்கும் மட்டும்
புழுப்பயில் தேனும் அன்றிப் பிறவற்றின் புண்ணும் மஃந்தி
விழுப்பயன் இழுக்கும் மாந்தர் வெறுவிலங் குன்று மிக்கார்
பறித்தன ஒழித்தல் சேலம் பார்க்கிசை யவர்கட்கு என்றும் ”

(சேவக சிந் : 2822) என்றும், “ திடநாகத் திந்தேனும் தெண்மட்
டும் உயிர்க்குழார் ஈண்டி நின்றற்கு இடன்ஆகும் ஊனும்இவை
துறத்தலே சேலம் ” (சேவக சிந் : 1546) என்றும் அழகுறப் பணித்
தார் திருத்தங்கடேவர்.

மேலும் அவர், சிந்தாமணியுள் உயிர்க்குத் துணை என்று
கூறும் நல்தானார், சேலம், நடுங்காத் தவம், அறிவர் சிறப்பு இந்நான்
குமே இந்த மூன்று குறட்டாக்களிலும் (18, 19, 20) கூறப்பெற்
றிருத்தல் கவனிக்கத் தக்கது.

ஒழுக்கு என்பதற்கு ஒழுக்கம், விரதம் என்று பொருள்
கொண்டார் மணக்குடவர். இவை மூன்று பாட்டானும் மழை
யின்மையால் இரண்டு அறமும் கெடும் என்று கூறினர். (க)

3. நீத்தார் பெருமை*

அல்தாவது, சகல ஆசாபாசங்களையும் விட்டுத் துறந்து
தபசு பண் றுகின்ற முனிகவரர்கள் பெருமையைச் சொல்
லுகின்றதாகும்.

21. ஒழுக்கத்து நீத்தார் பெருமை விழப்பத்து வேண்டும் பனுவற் றுணிவு.

(இ - ன்.) : தபசுக்கு உரியவான நல்ல ஒழுக்கங்களிலே
நின்று தபசு பண்ணுகிறவர்கள் பெருமையைப் பெரியவா
யிருக்கிற பல வஸ்துக்களிலும் தபசு பெரியதென்று சகல
மான நூல்களும் சொல்லும் (எ-று.).

(வி - ரை.) : “ பரமாகத்தின் துணிவுநீத்தாருடைய பெருமை
மேலான பத்துத் தர்மங்களை வேண்டும் ” என்பது கர்ணபரம்பரை
யான ஐனை உரை. விழுப்பத்து - உத்தமமாகிய பத்து. ‘ விழுக்
குடி ’ (சிலப் : 23 - 40) என்பது காண்க. தருமம் பத்தாவன :-

1. உத்தம கூமை - நன்னை அறுத்தாலும் அறுப்பவனுக்கு
நிழலைத் தருகின்ற மரத்தைப்போல, தனக்கு யார் என்ன துன்பம்

*நீத்தார் பெருமை கூறுமுகத்தான் சாதுசாணம் உறுகின்றார்.

களைச் செய்தாலும் அவற்றைப் பொறுத்துக்கொண்டு துன்பம் செய்தவர்கள் நன்மையை யடையும்படி தர்மோபதேசம் செய்தல்.

2. உத்தம மார்த்தவம் : மனதில் கர்வமில்லாமல் வணக்க முடையவனாய் எல்லா உயிர்களிடத்தும் சமத்வீபாவமா யிருத்தல்.

3. உத்தம ஆர்ஜவம் : உள்ளும் புறமும் இரத்தினதீபத்துக் குச் சமானமாகி மேலான பரிணாமத்தோடிருத்தல்.

4. உத்தம சத்தியம் : உயிர்களுக்கு உறுதி பயப்பனவாகிய உண்மைமொழிகளையே பேசுதல்.

5. உத்தம சவுசம் : மேன்மையான பரிசுத்த தர்மகுணம்.

6. உத்தம சம்யமம் : அறுவகைப் பொறிவழி படர்ச்சிநீங்கி அறுவகைக் காயங்களை யுடைய சீவன்களைத் தயவோடு உபசரித்தல்.

7. உத்தம தபசு : பாஹ்ய தவம் ஆறு, அப்யந்தரதவம் ஆறு ஆகிய பன்னிரண்டு தவத்தையும் செய்தல்.

8. உத்தம ஆவிஞ்சன்யம் : யாதொரு பரிக்கிரகங்களின்மேலும் பற்றின்றித் துறக்கின்ற பரிணாமம்.

9. உத்தமத் தியாகம் : பரமாகமங்களை வியாக்கியானம் பண்ணிஅருளும் சாஸ்திரதான சக்தி

10. உத்தம பிரம்மசரியம் : ஸ்திரீகளைத் துதித்தலும் அவர்களை விரும்பிப் பார்த்தலும், அவர்களுடன் பரிகாசமாக நகைத்தலும் ஆகிய பரிணாமங்களினின்றும் நீங்கிப் பரிசுத்த மனத்தை உடையனாயிருத்தல். (க)

22. துறந்தார் பெருமை துணைக்கூறின் வையத்து

இறந்தாரை எண்ணிக்கொண் டற்றது.

(இ - ள்.) : ஆசையைவிட்டுத் துறந்தவர்கள் பெருமைக்கு உவமை சொல்லப்போனால் வேத சாஸ்திரங்களினாலே சொல்லி முடியாது. பின்னை எப்படி என்றால், ஆசையை விடாமல் சம்ஸாரத்திலே யிருந்து இறந்து கெட்டுப்போனவரை நினைத்துக்கொள்ள வேண்டும் (எ-று.).

(வி - ரை.) : முற்றும் துறந்தவர்களுடைய பெருமையை இவ்வளவென்று எண்ணிக் கூற முயல்வது உலகத்துப் பிறந்து இறந்தவர்களுடைய எண்ணிக்கையை அறியலுற்றதுபோலாம். அல்தாவது, இறந்தார் இத்துணையர் எனக் கூறுவது முடியாததுபோலத் தி. 8

துறந்தவர் பெருமை இவ்வளவினது என்று கூற முடியாது என்பதாம். (உ)

23. இருமை வகைதெரிந்து கண்டுஅறம் பூண்டார் பெருமை பிறங்கிற் றலகு.

(இ - ள்.): சம்ஸாரம், மோக்ஷம் என்கிற இரண்டினுடைய வகையும் தெரிந்து, ஆராய்ந்து பார்த்து அறிந்து, குற்றமுள்ள சம்ஸாரத்தைக் கெடுக்கிறதற்காகத் தபசைப் பண்ணப்பட்டவர்கள் பெருமை இந்த உலகத்திலே அதிகம் (எ-று.). (ந)

24. உரன்என்னுந் தோட்டியான் ஓர்ஐந்துங் காப்பான் வரன்என்னும் வைப்பிற்கோர் வித்து.¹

(இ - ள்.): மனமென்கிற பலத்தினாலே ஐம்புலனாகிய மெய், வாய், சூக்கு, கண், செவி என்கின்றவற்றை ஆசையின் வழியே போகஒட்டாமல் அடக்கிக் காக்கிறவனே, எல்லா உலகத்திற்கும் மேலாயிருக்கிற மோக்ஷநிலத்திற்கு ஒரு விதை யாம்; (எ-று.). (ச)

25. ஐந்தவிந்தா னுற்றல் அகல்விசம்பு னார்கோமான் இந்திரனே சாலுங் கரி.

(இ - ள்.): ஐம்புலன்களையும் ஆசையின்வழியே போகாமல் அடக்கின ஐன்னுடைய பெருமைக்குத் தேவலோகத்திலே தேவர்களுக்கெல்லாம் இராஜாவாய் இருக்கப்பட்ட தேவேந்திரனே கரி; பின்னையொருவரும் சாட்சியல்லர்; (எ-று.)

(வி - ரை): ஐந்து இந்திரியங்களையும் வென்றவனுடைய பெருமைக்கு இந்திரனே போதுமான சான்று. பஞ்ச இந்திரியங்களையும் ஐயித்தவனைத் தேவேந்திரன் முதலிய தேவர்கள் பூமிக்கு வந்து ஸமவஸரண மண்டலம் அமைப்பித்து வணங்கி அவனுக்குச் சிறப்புச் செய்கின்றார்கள் என்பது ஜைனசமயக் கொள்கை.

“கேவலம் உற்பத்தி யாம்அள வேகினர் பூசனைக்கென்று

வவ்வு யற்றம்அவ் விந்திர னுக்குமுன் என்ருணத்தாம்

¹ வைப்புக்கோர் வித்து என்பது மணக்குடவர் புடும்.

காவல னைக்கலிப் பார்வனைப் பார்முனைப் பர்களைப்போன்

மூவுல கத்தன்ன கால்வகைத் தேவரு முன்னுவரே " (திருநாற் - ௧௧)

என்னுஞ் செய்யுளைக் காண்க.

(௫)

26. செயற்கரிய செய்வார் பெரியர்; சிறியர் செயற்கரிய செய்கலா தார்.

(இ - ள்.) : மனுஷ ஜன்மத்திலே பிறந்தும் செய்கிறதற்கு அருமையாய் இருக்கிற தானம், தருமம், விரதம், தபசு இவைகளைச் செய்கிறவர்கள் பெரியோர். தானம் முதலிய செய்யாதவர்களும் எளியவாகிய சம்ஸாரகாரியங்களைச் செய்கிறவர்களும் சிறியர்; (எ-று.)

(வி - ரை.) : செயற்கு அரியவான செய்கைகளைச் செய்வாரே பெரியோர். அவற்றைச் செய்யமாட்டாதார் துறந்தாராயினும் சிறியோரே. செயற்கு அரியன - உட்பற்று, புறப்பற்று ஆகிய இருவகைத் தொடர்ப்பாடுகளையும் நீக்கி, நற்காட்சி, நன்ஞானம் நல்லொழுக்கம் ஆகிய வீட்டுநெறியில் பொருந்தி முற்றும் துறந்த முனிவர்களுடைய தவவொழுக்கத்தைச் சிறிதும் பழுதின்றி அனுஷ்டித்தல். (௬)

27. சுவைஒளி ஊடுருசை நாற்றம்என் றைந்தின் வகைதேரிவான் கட்டே உலகு.

(இ - ள்.) : சுவையையறியும் நாவும், ஒளியை அறியும் கண்ணும், மேலே தட்டுப்பட்டதை அறியும் உடம்பும், சப்தத்தைக் கேட்கும் காது, வாசனையை அறியும் மூக்கும் என்று சொல்லப்பட்ட ஐம்புலன்களுடையவகையை அறிகிறவனிடத்திலே இருக்கும் உலகம்; (எ-று.)

ஐம்புலன்களின் வகை தெரிதலாவது :—வாயினால் தேன், கள், சாராயம், மாம்ஸம் முதலானவைகளைப் புசியாமல் நல்ல வஸ்துகளைப் புசிக்கவேண்டும். கண்களினால் பரஸ்திரி பரதனங்கள் முதலான பாபத்திற்குக் காரணமானவைகளைப் பாராமல், புண்ணியத்திற்குக் காரணமான தேவபூஜை முனிசுவரர் முதலானவர்களைப் பார்க்கவேண்டும். கை கால்களினால் பாபத்திற்குக் காரணமான காரியங்களைச் செய்யாமல், புண்ணியத்திற்குக் காரணமான காரியங்களைச் செய்யவேண்டும். காதுகளினாலே பாபத்துக்குக் காரண

மான வார்த்தை ¹விகதை முதலானவைகளைக் கேளாமல் புண்ணியத் திற்குக் காரணமான வார்த்தைகளையும், தர்மகதை முதலானவைகளையும் சுவாமிபேரிலே ஸ்தோத்திரங்களையும் கேட்கவேண்டும். மூக்கினிலே தெய்வ யோக்கியமான சுகந்தத்தை அறியவேண்டும் ; தூர்க்கந்தங்களை அறியவொண்ணாது. இப்படி நடக்கிறவர்களுக்காக மறைபெய்து உலகம் நிலைபெறும் என்பதாம்.

(வி - ரை.) : ஐந்தின்வகை தெரிதலாவது-ஐம்பொறிகளினால் அறியப்படும் பொருள்களுள் எவ்வெவற்றை விடவேண்டும், எவ்வெவற்றைக் கொள்ளவேண்டும் என்று அறிதலாம். இதைப் பரமாகமம் அறிந்தார் ஹேயோபாதேய விஷயமென்பர். ஹேயோபாதேயங்களை ஒழுக்கத்தின்மூலம் விளக்கிக் காட்டியுள்ளார். இவ்வாறு ஐம்புலன்களின் வகை தெரிந்து ஒழுகுதல் நீத்தாரின் பெருமை என்பது புலப்படும். இக்குறளிற்குப் பரிமேலழகர் சாங்கிய தத்துவத்தை விரித்துக் கூறியுள்ளார். அவர் கூறுவது குறளாசிரியரின் கருத்தாதல் அரிது. ஐம்பொறிகளின் வகையை யறிந்து அவற்றை வென்று அளவில்லாத அறிவையுடையவன் உலகத்தைத் தன்வசம் உடையவனாய், பிறகு வீடு பெறுவான். இக்கருத்தையே,

“மெய்வாய்கண் மூக்குச் செவியெனப் பேப்பெற்ற
ஐவாய வேட்கை அவாவினைக்—கைவாய்க்
கலங்காமற் காத்துங்கும் ஆற்றல் உடையான்
விலங்காது வீடு பெறும் ”

என்னுஞ் (நாலடியார் - 59) செய்யுளும் கூறுவதைக் காண்க. (எ)

28. நிறைமொழி மாந்தர் பெருமை நிலத்து
மறைமொழி காட்டி விடும்.

(இ - ள்.) : மெய்யான வசனத்தையுடைய முனிசுவரர் பெருமை(யை) அவர்களாலே சொல்லப்பட்ட சாஸ்திரங்களை காட்டும். அதெப்படி யென்றால், அவர்கள் சொன்ன சாஸ்திரம் பிரத்யக்ஷமான திருஷ்டாந்தமாய்ப் பலிக்கும் ; (எ - று.).

(வி - ரை.) : மறைமொழி யென்பது—மகாமுனிகளால் அருளீச் செய்யப்பட்ட ஆகமமாகும். அவ்வாகமத்துக் கூறப்பட்ட விஷயங்கள் பிரத்யக்ஷப் பிரமாணத்திற்கு ஒத்திருக்கும். இவ்வாறு

¹விகதை - தீயகதை.

பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணத்தால் அவர்கள் ஆகமத்தில் கூறியது உண்மை எனக் காட்டுவது அவர்களுடைய அறிவின் பெருமையை உணர்த்துவதாகும். நீத்தாருக்குத் தங்கள் தபோபலத்தினால் உண்டாகும் அவதிஞானம், மனப்பர்யயஞானம் என்னும் அதிந்திரிய விஷயங்களும் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணத்திற்கு ஒத்திருக்குமென்பது புலப்படும். (அ)

29. குணமென்னுங் குன்றேறி நின்றார் வெகுளி கணமேயுங் காத்தல் அரிது.

(இ - ள்.): தபசு, சத்தியம், ஆசையில்லாமை முதலிய நல்ல குணமான மலையின்மேலே ஏறி நின்ற முனிவர்களுக்குக் கோபம் வாராது; அந்தக் கோபம் வந்தாலும் அவர்கள் ஆத்ம பாவனையில் ஒருவராகி இயலுதலால் ஒரு ஷுணமாத்திரப் பொழுதும் அதில் பொறுத்திருக்க மாட்டார்கள்; (எ-று.).

(வி - ரை.): தவத்தின் அருமையும் பெருமையும் தோன்ற, முற்றும் துறந்த முனிவரை, ‘குணமென்னுங் குன்று ஏறி நின்றார்’ என்றார். “மாயமில் குணக்குன்றன்ன மாதவர்” (யசோதரகாவியம் : 23) என்பதைக் கவனிக்க. குணத்திற் சிறந்த பெரிய துறவி - களுக்கு வெகுளி தோன்றுவதேயில்லை. யாதானும் ஒரு காரணத்தால் வெகுளிதோன்றினும் அது வெகுசுக்கிரத்தில் மறைந்துவிடும். முனிவரது கோபம் கணத்தில் தோன்றி மறையும் என்பது கீழ்க் கண்ட சிந்தாமணி செய்யுளால் விளங்கும். “கலைவலார் நெஞ்சிற் காமமே போன்றும் கடவுள் வெகுளியே போன்றும், உலைவிலார் நில்லா தொருபகலுள்ளே யுருப்பவிர் வெஞ்சுரங் கடந்தார்” (சீவக சிந்தா. 2107) என்பதை நோக்குக.

“சலியாமையும் பெருமையும் பற்றி, குணங்களைக் குன்றாக உருவகஞ் செய்தார். அநாதியாய் வருகின்றவாறுபற்றி ஒரோவழி வெகுளி தோன்றியபொழுதே அதனை மெய்யுணர்வு அழிக்குமாக வின் ‘கணமேயும்’ என்றும், நிறைமொழி மாந்தராகவின் ‘காத்த லரிது’ என்றுங் கூறினார்” என்பது பரிமேலழகர் உரை. இதுவே ஜைனசமயக் கருத்துமாகும். தவத்திற் சிறந்த முனிவர்களுக்கு வெகுளி தோன்றினாலும் அதனால் அவர்கள் தங்கள் நிலையில் சிறிதும் சலித்தலில்லை. அந்த வெகுளியும் ஆத்மனிடத்து அநாதியாய் வருகின்ற கருமவசத்தால் தோன்றுகின்றது. ஆனால் அந்த வெகுளியை அவர்களுடைய மெய்யுணர்வு அழித்தலால் அது உடனே மறைந்துவிடுகின்றது. அத்தகைய வெகுளி சஞ்ஜவலனக் குரோ

தம் எனப்படும். அது நீரில் கிழிக்கப்படும் கீற்றுப்போலத் தோன்
றியவுடனே மறையுந் தன்மையை யுடையது.

30. அந்தணர் என்போர் அறவோர்மற் றெவ்வுயிர்க்கும் சேந்தன்மை பூண்டொழுக லான்.

(இ - ள்.) : எல்லாச் சீவன்களிடத்திலேயும் தயை யுண்
டாய், கொல்லாமை முதலாகிய தர்மங்களுடையவர்களாய்
விரதங்களு முடையவர்களே அந்தணர் என்றும் பிராமண
ரென்றும் சொல்லப்படுவார் ; (எ - று.).

(வி - ரை.) : ஆசிரியர் இவ்வாறு அந்தணர் இலக்கணம் கூறி,
ஒருவன் குணத்தினாலன்றிப் பிறப்பினால் பிராமணன் ஆகான் என்
பதை வற்புறுத்தி யிருப்பது கவனிக்கத் தக்கது. அஹிம்ஸா
தருமத்தை வழுவாது பூண்டொழுகலே பிராமணனுக்குரிய
லக்ஷணமென்பது பரதேசவர சக்ரவர்த்தி பிராம்மணகுலம் ஸ்ருஷ்
டித்த வரலாற்றினால் புலப்படும்.

“ இவ்வண்ணம் இப்பெற்றியவாகிய போகஸாதனங்களால்
பூர்வக்ருத புண்ணியோதயத்தால் சாம்ராஜ்ய சுகம் அனுபவித்து
இனிது செல்கின்றகாலத்து, சக்ரவர்த்தி தன்னுள்ளே கருதுவான் :
' நமது புஜபலத்தால் ஆர்ஜிதமாகி அபரிமிதமாகிய அர்த்தமெல்
லாம் பரோபகாரார்த்தமாகப் பண்ணவேண்டுமாதற்கண், ஜின்பதி
பூஜையினையும் பாத்ரநானத்தினையும் பண்ணுதும் ; பாத்ரங்களுள்
நிவ்ருத்தராகிய தபோதனர்கள் வஸ்துவாகனபூமியாதிக்கை நம் பக்
கல் பரிக்கரஹியார் ; க்ருகஸ்தருள் பாத்ரமாவார் யாவரோ ' என்று
நினைந்து, அதனைப் பரிஷிப்பான்வேண்டி மகுடபத்தராகிய நரபதி
களை அழைத்து, ' நீர், உங்கள் உறவின்முறையாரையும் பரிஜனங்
களையும் உங்கள் தேசத்தில் வசிக்கும் விசிஷ்டஜனங்களையும்
கொண்டு பர்வதினத்து யான் பண்ணுகின்ற பகவத் அர்ஹத்
பூஜைக்கு வருவீராயின் ' என்று சொல்லி, அவர்களுக்கு விடை
கொடுத்து, சக்ரவர்த்தியும் பர்வ திவசத்து, மலர்ந்த புஷ்பங்களா
லும், நனைந்த அங்குரங்களாலும், சிவந்த தளிர்களாலும், விரிந்த
கனிகளாலும் தன் செண்டு வெளியினைச் செறியப் பரப்புவித்
தன்ன. அவ்வளவில், முன் போன ராஜாக்களும் கொடுவருகின்ற
மகாஜனங்களோடுங்கூட மீண்டுவந்து மகாஜனத்தை ராஜாங்க
ணப் புறத்தே நிறுத்திப் புக்கு, சக்ரவர்த்தியை நமஸ்கரித்து, ' நாங்
கள் நின்னேவல் செய்தோம் ' என்று விஜ்ஞாபித்தபின், சக்ரவர்த்தி

யும் 'அவர்களை அழைமின்' என்ன, அவர்களிற் சிலர் புகுந்து சக்ரவர்த்தியை நமஸ்கரித்து நிற்ப, சக்ரவர்த்தி, 'இன்னமும் புறத்து நின்றார் உளரோ' என்று வினவ, அவர்களும் 'சிலர் உளர்' என்றுரைப்ப, 'அவர்களையும் அழைமின்' என்ன, அவர்களும் சக்ரவர்த்தியாஜனையால் ப்ராசுகமாகிய வழியினால் அழைத்துக் கொடுவந்து காட்டி நமஸ்கரிப்பித்தார்.

நமஸ்கரித்தவர்களைச் சக்ரவர்த்தி, 'நீங்கள் முன் புகுதா மற்குக் காரணம் என்?' என்று வினவ, புகுதாமற்கு இது காரணம் என்று விண்ணப்பஞ் செய்தார் : 'ராஜராஜனே, நின்னுடைய ராஜாங்கணம் புஷ்ப பல்லவாதிகளால் பரந்து கிடத்தலில், ஏகேந் திரிய ஜீவஹிம்ஸாநிவ்ருத்தரல்லேமாலும், இன்று பர்வமாதலில் அவற்றில் நிவ்ருத்தராகி உபவாசவிரதத்தையும் தரித்து, தயாலுக்க ளாகி ஸாவத்யதோஷத்திற்குப் பயப்பட்டுப் புகுதாதொழிந்தனம். நாங்கள் பகவான்திருவாய்மொழியிலே, அங்குரம் முதலாகிய ஹரிதங்களுள் அனந்த நிகோத ஜீவன்கள் உள என்று கேட்டறி தும் என்று அவர்கள் விண்ணப்பஞ் செய்தபின் சக்ரவர்த்தியும் அவர்களை அணுவ்ரததாரிகள் என நினைந்து, முன் புகுந்த மகா ஜனத்தை நீக்கி, அவர்களுடைய பதினொரு குணஸ்தானங்களின் முறைமையாலே சம்மானம் பண்ணுதற்கு லக்ஷணமாகப் பத்மம் என்னும் நிதியினில் வாங்கிய சூத்திரங்களால் குணஸ்தான க்ரமத் தாலே ஒரு சூத்திரம் முதலாகப் பதினொரு சூத்திரமீராக யஜ் ஞோப வீதங்களை இட்டான். இட்டபின் கிரமத்தாலே சம்மானம் பண்ணி வஸ்துவா ஹனம் பூமிகளைத் தானம்பண்ணி, ஏழாம் அங்க மாகிய உபாசகாத்யயனத்துள் அருளிச் செய்யப்பட்ட ஆரிய ஷட் கர்மங்களை விருத்தியாக உபதேசித்தான். இவ்வண்ணம் மனு வாகிய சக்ரவர்த்தி பிராமணரை ஸ்ருஷ்டித்து அவர்கட்கு யோக்கியமாகிய வ்ருத்திகளையும் க்ரியைகளையும் புண்ணியாக்கினி களையும் உபதேசித்து, சம்மானத்தோடும் கூட தானங்களையும் பண்ணினான். ஆதிராஜன் இவ்வண்ணம் சம்மானம் பண்ணுதலில் லோகத்துள்ள ஜனங்களும் அன்றுமுதல் அவர்களுக்கு சம்மானம் பண்ணி, சத்பாத்திரம் என்று தானங்களையும் பண்ணினார்.' (புரீ புராணம் - பக்கம் : 131 - 136)

இந்நிகழ்ச்சியை உட்கொண்டே ஆசிரியர், "அந்தணர் நூற்கு மறத்திற்கு மாதியாய், நின்றது மன்னவன் கோல்" என்னும் குற னைச் செய்திருத்தல் கவனிக்கத் தக்கது.

4. அறன் வலியுறுத்தல்*

அஸ்தாவது—மஹாமுனிசுவரர்களாலே சொல்லப்பட்ட தாய் இம்மையிலே கீர்த்தியையும் மறுமையிலே மோக்ஷத்தையும் கொடுக்கப்பட்ட தருமத்தின் நன்மையைச் சொல்லுதலாம்.

31. சிறப்பினுஞ் செல்வமும் ஈனும் அறத்தின்னங்
காக்கம் எவனோ உயிர்க்கு.

(இ - ள்.) : இம்மையிலே கீர்த்தியையும் செல்வத்தையும் கொடுத்து, மறுமையிலே மோக்ஷத்தையும் கொடுக்கிறது தருமம். ஆனபடியினால் அந்தத் தருமத்தைப் பார்த்தாலும் அதிகமான பொருள் இந்த உலகத்திலே இல்லை : (எ-று.).

(வி - ரை.) : அறத்தின் பயனை,

“இரக்கும் தொழிலொழிந் தியாமே இனியிந்த வழலகும்
புரக்கும் பொருளுடை யோம்புல வீர்வயின் பூயியெல்லாம்
சிரக்கும் பொருட்குவை யாவையும் நீர்நினை யாதவெலாம்
சரக்கும் சுரபிகண் டர்பிண்டி நாதன்நன் தொல்லறமே” — (நீருதாற். 37)

என்பதனாலும்,

“தொன்றியாய்ந் துலசம் மூன்றில் துயரெய்தும் உயிர்களுதம்மை
சுன்றதாய் போல ஒம்பி இன்பத்து எரிருத்தி நாதன்
மூன்றல கிற்கு மாக்கி முடிவிலாத் தன்மை நல்கும்
ஆன்றால் லறத்தைப் போதும் அரியதொன் றில்லை என்றான் ”

—(மேருமந். 117)

என்பதனாலும் அறியலாகும்.

சீவன்கள் அடையக்கூடிய எல்லாப் பேறுகளிலும் மோக்ஷமே சிறந்ததாகலின் அது சிறப்பு எனப்பட்டது.

“ஈண்டு ‘உயிர்’ என்றது மக்களுயிரை ; சிறப்பினுஞ் செல்வமும் எய்துதற்கு உரியது அதுவேயாகலின் ” என்றார் பரிமேலழகர்.

* இவ்வதிவரம் தம்சரணம் கூறுகின்றது.

மனிதனாகப் பிறந்து தவஞ் செய்தாவொழிய வீடு பெறல் முடியா தென்பது ஹைனசமயக் கொள்கை.

“ விதியிற் கதிக ணுன்கின் மேவிகின் ழர்க டம்முண்
மதியிற் பெரிய நீரார் மக்களாய் வந்து தோன்றி
விதியிற் றுனம் பூசை மெய்த்வஞ் செய்து வீட்டைக்
கதிகளைக் கடந்து செல்வார் ” —(மேருமந். 737)

என்னுஞ் செய்யுளை நோக்குக.

32. அறத்தினுடங் காக்கழம் இல்லை; அதனை
மறத்தினுடங் கில்லையாம் கேடு.*

(இ - ள்.) : ஒருவனுக்குத் தருமம் செய்கிறதைப்பார்க்கி லும் அதிகமான செல்வம் இல்லை ; தருமத்தைச் செய்யாமல் இருக்கிறதைப் பார்க்கிலும் கேடு வேறே இல்லை. தர்மம் செய்யாவிட்டால் கெட்டுப்போவார்கள் ; (எ-று.).

(வி - ரை.) : உயர்ச்சியைத் தருவதை ஆக்கம் என்றார். ஆக்கமாவது, மேன்மேல் உயர்தல். அறத்தைவிட மேம்பட்ட ஆக் கம் வேறு இல்லை என்பதனைக் கீழ்க்கண்ட செய்யுள் வலியுறுத்தும்.

“ அறத்தினுங் காக்கம் இல்லை யென்பதும் இதனை ஆய்ந்து
மறத்தினுங் கில்ல கேடும் என்பதும் மதித் திவர்தம்
திறத்தினே அறிந்து கொண்மின் திக்ககிப் பிறவி அஞ்சல்
மறத்தைநீர் தறத்தோ டொன்றி வாழும்நீர் வையத் தீரே ”

—(மேருமந். 747)

“ இளமையும் வளப்பும் நிலலா இன்பமும் நின்ற அல்ல
வளமையும் வலிதும் நிலலா வாழ்வுநாள் நின்ற அல்ல
களமகள் நேசம் நிலலா கைப்பொருள் கள்வர் கொள்வார்
அளவிலா அறத்தின் மிக்க தியாதம்மற் நிலலை அன்றே ”

—(நீலிநந்தம் : 14)

என்னும் செய்யுளையும் நோக்குக.

“ தோற்றஞ்சான் ஞாயிறு நாழியா வைகலுங்
கூற்ற மளத்துதந் நாளுண்ணும்—ஆற்ற
அறஞ்செய் தருளுடைய ராகுமின் யாரும்
பிறந்தும் பிறவாதா நில ”

என்னும் (நாலடியார் : 7) வெண்பாவைக் கவனிக்க.

(உ)

* இல்லகேடு—பரிமேலழகர் பாடம்.

33. ஒல்லும் வகையான் அறவினை ஓவாதே செல்லும்வாய் எல்லாம் செயல்.

(இ - ள்.) : தனக்கு இயன்றமாத் திரம் எல்லாம் தரு மத்தை விடாதே செய்யவேண்டும். தருமத்தைச் செய்யாதவ னுக்கு ஒரு பிரயோசனமும் இல்லை ; (எ-று.).

(வி - ரை.) : ஒல்லும் வகையாவது : தானம், பொருள் அள விற்கு ஏற்பவும், தவம், யாக்கை நிலைக்கு ஏற்பவும் செய்தலாம். “ சக்திதஸ்தியாக தபஸ் ” என்பது தத்வார்த்த சூத்திரம். அஃ தாவது, தியாகமும் தபசும் தன் சக்திக்குத் தக்கனவாய் இருக்க வேண்டும் என்பதாம். ஓவாது - இடைவிடாமல். செல்லும் வாயெல்லாம் - மனம் வாக்குக் காயம் ஆகியவற்றான் முடியும் இடத் தெல்லாம். (க)

34. மனத்துக்கண் மாசிலன் ஆதல் அனைத்தறன் ஆகுல நீர்மை பிற.*

(இ - ள்.) : ஒருவன் தன்னுடைய மனத்திலே குற்றம் இல்லாமலிருந்தானாகில் அவனுக்கு அதுவே தருமமாவது : மற்றவெல்லாம் வேஷமாத் திரம் : (எ-று.).

(வி - ரை.) : ஒருவன் தன் மனத்தில் மாசுடையவனாய் இருந் தால் அவன் சொல்லும் பொழிகளும், செய்யும் காரியங்களும் மாசு உடையனவாய்ப் பயனில்லாமற்போம். (ச)

35. அழுக்கா றவாவெருளி இன்னுச்சோல் நான்கும் இழுக்கா வியன்ற தறம்.

(இ-ள்.) : பிறருடைய செல்வத்தைப் பார்த்துப் பொறுப் பற்றுப்படுகிற அழுக்காறும், மனம் பொறிவழியே போகிற ஆசையாகிற அவாவும், ஒரு பொருள் நிரித்தமாகக் கோபித் துக்கொண்டு கடினவசனத்தைப் பேசுகிற கோபமும், துர் வசனங்களைப் பேசுகிறதும் ஆகிய இந்த நாலும் இல்லாமலிருக் கிறதே தருமம் என்பதாம். இவைகளுடனே கூடியிருக்கிற வன் செய்கிறது தருமம் அன்று ; (எ-று.).

* நீர்பிற—என்பது பரிமேலழகர், மணக்குடவர் பாடம்.

36. † அன்றறிவோம் என்னு தறம்செய்க மற்றது
பொன்றுங்கால் பொன்ருத் துணை.

(இ - ள்) : நாம் இப்போது சிறியேம், இனிமேல் அந்திய காலங்களிலே தருமத்தைப் பண்ணுவோம் என்று எண்ண வேண்டாம். அஃது ஏன் என்றால், ஆயுசு நிர்ணயமில்லை ; ஓட்டைப்பாணையில் வார்த்த தண்ணீர்போலப் போய்விடும். ஆனபடியினால் நாள்தோறும் தருமத்தையும் விரதங்களையும் பண்ணவேண்டும் ; தருமத்தைப் பண்ணினால் அது சாகிற காலத்துக் கெடாத துணையாம் ; (எ-று.).

(வி - ரை.) : நாம் இப்பொழுது இளமையா யிருக்கின்றோம். முதுமைப்பருவம் அடைந்து இறக்குந் தறுவாயில் அறத்தைச் செய்யலாம் என்று காலத்தை வினோ கழிக்காமல் நினைத்தபொழுதே அறத்தைச் செய்தல் வேண்டும். அவ்வாறு செய்யப்படும் அறம், நம் உயிர் உடம்பினின்று போங்காலத்து அதற்கு மறுபிறப்பில் அழியாத துணையாகும்.

“பொருள் இடும்பை எல்லாம் பிளந்திடும் பிறப்பு நீக்கும்
ஆர்அமிர்(து) அரிதிற் பெற்றும் அதன்பயன் கோடல் தேற்றும்
ஒருமஐம் பொறியும் ஒம்பி உளபகல் கழிந்த பின்றைக்
கூள்ளிகவரும் போழ்தில் கூடுமோ குறித்த எல்லாம்”——(கீவகசிந். 377)

என்னுஞ் செய்யுளை நோக்குக. நாம் வேற்றுருக்கு செல்லும் பொழுது அங்கே உதவியாயிருக்கும் என்று பொதிசோறு கொண்டுபோவதுபோல, சீவனுக்கும் மறுஜன்மத்தில் உதவுவதற்காக ஈண்டு அறத்தைச் செய்தல்வேண்டும்.

“வேற்றுவர் இல்லா நுமர்ஊர்க்கே செல்லினும் வெருண்டிர் போல
ஆற்றுணக் கொள்ளா தடிபுறத்து வைப்பீரே அல்லீர் போலும்
கூற்றம்கொண் டோடத் தமியே கொடுநெறிக்கட் செல்லும் போழ்தின்
ஆற்றுணக் கொள்ளீர் அழகலால் அறிவொன்றும் இவிரே பேர்லும்”
——(கீவகசிந். 1550)

“உம்பர்தம் முலகி னுய்க்கு முலகினுக் கிறைமை மாக்கும்
வெம்பிய பிறப்பின் வாங்கி வீட்டின்கண் வைக்கும் மெய்யே
நம்பிகல் லறத்தைப் போலுந் துணையில்கை நமக்கு காடின”
——(மேருமந். 968)

† அன்றறிவோம்—பரிமே., மணக்கு. பாடம். அன்றறிவோம்—எல்லிஸ் (Ellis) துரையின் பாடம்.

“மற்றறிவா நல்வினை யாமினைய மென்னாது
கைத்தண்டாம் போழ்தே காவா தறஞ்செய்மின் !
முற்றி யிருந்த கனியொழிபத் தீவனியால்
நற்கா யுதித்தலு முண்டு”

என்னும் (நாவடியார் : 19) செய்யுளையும் நோக்குக.

(*)

37. அறத்தா றிதுவேன வேண்டா சிவிகை பொறுத்தானே டீந்தான் இடை.

(இ - ள்.) : தருமத்தின் பலன் இப்படி என்று சாஸ்திரத் தினாலே சொல்வவேண்டா ; தண்டுகையைச் சுமக்கிறவன் தருமத்தைப் பண்ணாதவன் ; தண்டுகையில் ஏறிக்கொண்டு போகிறவன் தருமத்தைப் பண்ணினவன் ; (எ-று.).

38. விழ்நாள் படாஅமை நன்குற்றின் அஃதொருவன் வாழ்நாள் வழிஅடைக்குங் கல்.

(இ-ள்.) : ஒருவன் தன் வாழ்நாளை விருதாவில் கழிக்காமல் நாள்தோறும் தருமத்தைச் செய்வானாகில், அந்தத் தருமம் அவன் ஆயுசு மோஷத்திற்கு ஏறுகிறதற்குத் தடையாகின்ற எமன் வருகிற வழியை அடைக்குங் கல்லாம் (எ-று.).

(வி - ரை.) : ஒருவன் இடைவிடாது நாள்தோறும் அறத்தைச் செய்வானாயின் அவ்வறத்தின் பயன் அவன் நால்வகைக் கதிகளுள் பிறந்து வாழ்வதற்கு ஏதுவாகிய ஆயுஷ்கர்மம் வந்து அடையாமல் தடுப்பதற்குச் சிறந்த கல்லாம். இது சம்வரை எனப்படும்.

திருக்குறளின் ஆசிரியராகிய ஸ்ரீ பகவான் குந்தகுந்தாசாரியர் தாம் எழுதியருளிய “ஸமயஸாரம்” என்னுங் கிரந்தத்துள் பின் வருமாறு கூறுகின்றார் :

பாவபுபங்களாகிய மித்யாத்வமும் அஞ்ஞானமும் அவிரத பரிணாமமும், யோகமும் என்றிவை அந்த ஞானாவரணத்தி கர்மங்களுக்குக் காரணங்களென்று ஸ்வஜ்ஞரால் சொல்லப்பட்டது.

சமயகத்தரிசன சாமக்கிரியினால் பிரத்யயங்களுக்கு அபாவமான விடத்து நிச்சயத்தினால் பேதஞானியினுக்கு பாவாஸ்ரவம் நிரோதம் ஆம். பாவாஸ்ரவம் அபாவமானவிடத்து ஞானாவரணத்திரவ்ய கர்மம் நிரோதமாம்.

திரவ்ய கர்மாஸ்ரவத்தினுடைய நிரோதத்தினால் இந்தச் சரீராதி நோகர்மங்களுக்கும் நிரோதம் ஆம். சரீராதிகளுடைய நிஸ்ஸேஷவிநாசத்தினால் பஞ்சப் பிரகாரமாகிய சம்ஸாரத்திற்கு நீர்மூலப்பிரளயம் ஆம். சகல சம்வரை சம்சாரவிநாசத்தினைப் பண்ணும் என்பதாம்.

எமன் வருகிற வழியாவது :—ஒரு ஜீவன் சம்சாரத்தில் பிறத்தலும் இறத்தலும் கூடிய நாற்கதிகளில் செலுத்தும் வழியாம். இவ்வழியில் செல்லும் உயிர் ஆயுஷ்ய முடிவில் ஒவ்வொரு தடவையும் இறத்தலானும் எமன் வரும்வழி என்றார். மேர்க்ஷமார்க்கம் இவ்வழிக்கு முற்றும் மாறாது. இவ்வழியில் செல்வதற்கு அவசியம் அறத்தின் துணை வேண்டும். அறம் துணை புரிகிறதாவது மோக்ஷமார்க்கத்திற்கு மாறாகியதும் எமன் வரும் வழியுமாகிய சம்சாரவழியை அடைத்து மோக்ஷத்திற்குச் செல்லும் ஒரே வழியில் சீவனைக் கொண்டுசென்று வீடுபெறச் செய்தலாம். (அ)

39. அறத்தான் வருவதே இன்பம் மற்றெல்லாம் புறத்த புகழும் இல.

(இ - ள்.) : ஒருவனுக்குத் தருமத்துடனேகூடி வருகிறதே இன்பம் ; அது அல்லாத பாபத்துடனே வருகிறதெல்லாம் சுகமில்லை, கீர்த்தியும் இல்லை. 'மறுமையில் நரகத்தை அடைவிக்கும்' (எ-று.).

(வி - ரை.) : அறத்தோடு பொருந்தி வாழ்வதே இன்பத்தைத் தரும். அவ்வாறு அறத்தோடு பொருந்தாத வாழ்க்கை இறுதியில் துன்பத்தை ஈன்று புகழும் இல்லாமற் செய்யும். அறத்தோடுகூடிய வாழ்க்கை புகழும் உடைத்து என்பது பெற்றும். இதனால் அறம் செய்வாரே இம்மைக்கு உரிய எல்லா நலனும் எய்திப் புகழும் எய்துவர் என்பது கூறப்பட்டது.

“உருவமும் அழகும்எல் ஒளியும் கீர்த்தியும்
செருஇடை வெல்வலத் திறனுஞ் சிந்தைசெய்
பெருள்அவை வருதலும் போக மும்எல்ல
தருவுடை யறத்தது செய்கை என்றனன்”

—(மேநமந். 447)

என்பது காண்க.

40. செயற்பால தோரும் அறனே ஒருவற் குயற்பால தோரும் பழி.

(இ - ள்) : ஒருவனுக்குச் செய்யத்தக்க காரியமாவது தருமமே. செய்யாமல் விடத்தக்க காரியமாவது பாவத்துடன் கூடியதே என்பதாம் (எ-று.).

(வி - ரை.) : பழிக்கப்படும் செய்கையைப் பழியென்றார், எம்பொழுதும் அறத்தோடு பொருந்திய காரியத்தையே செய்யவேண்டுமென்பதாம். (கௌ)

5. இவ்வாழ்க்கை

அஃதாவது பெண்சாதியுடனே கூடி, விட்டிலே இருந்து தருமத்தைப் பண்ணிக்கொண்டு வாழ்கிறது என்பதாம்.

41. இவ்வாழ்வான் என்பான் இயல்புடைய மூவர்க்கும் நல்லாற்றின் நின்ற துணை.

(இ - ள்.) : இல்லறமாகிய சம்ஸாரத்திலே யிருந்து வாழ்கிறவன், பிரம்மசாரியாகி ஆசாரியரிடத்திலேயிருந்து படிக்கிறவர்களுக்கும், உத்திஷ்டபிண்ட விரதம் என்ற பதினோராம் நிலையில் கௌபினமாத்திரத்துடனேகூடி ஜிநஸ்துதியிலே யிருக்கிற கூல்கள்களுக்கும், சகலமான ஆசாபாசங்களை விட்டுத் துறந்து தபசு பண்ணுகிற மகாமுனிவர்களுக்கும் ஆகாரமும், ஓளவுதமும், இருப்பிடமும், வஸ்திரமும்* முதலானவைகளைக் கொடுத்து, அவர்கள் விரதங்களைக் குறைபடவொட்டாமல் நடப்பிக்கவேண்டும். அப்படி நடப்பித்தால் அவன் அந்த மூன்று பேருக்கும் நல்ல துணை (எ-று.).

(வி - ரை.) : இயல்புடைய மூவராவார் : பிரம்மசாரி, கூல்கன், மகாமுனி. பிரம்மசாரி : இவன் ஆசாரியருடனே யிருந்து பரமாகமங்களைக் கற்கின்றவன் ஆதலால் அவனுக்கு இல்லறத்தானுடைய உதவி வேண்டுவதாயிருக்கின்றது.

கூல்கன் : இவன் முற்றும் துறந்த முனியைப்போலவே எல்லா விரதங்களையும் அனுஷ்டிக்கிறவன். ஆனால் ஓர் ஆடையைமட்டும்

* சாஸ்திரம் - பாடபேதம்.

உடுத்திக் கொண்டிருப்பவன். இவன் இலக்கணம் பின்வருமாறு கூறப்பட்டுள்ளது :

“வள்ளிய மலரும் சாத்தும் மணிபுனை கலனும் இன்றாய்
வெள்ளிய(து) உடைஒன் றுகி வென்றவர் உருவ மேலார்
கொள்ளியல் அமைந்த கோலக் குல்லக வேடம்”

—(யசோதாசுவாமியம் - 27)

ஆகையால் இவனுக்கும் இல்லறத்தாருடைய உதவி அவசியம்.

மகாமுனி : இவன் யாதொரு பற்றும் இல்லாத துறவியாதலின் அவனுடைய சரீர ரக்ஷிணைக்கு இல்லறத்தானுடைய உதவி இன்றியமையாதது. க

42. துறந்தார்க்கும் தவ்வா தவர்க்கும் இறந்தார்க்கும் இல்வாழ்வான் என்பான் துணை.

(இ - ள்.) : தபசு பண்ணுகிறவர்களுக்கும், முந்தின ஜன்மங்களிலே தான தருமங்களைப் பண்ணாமல் தரித்திரராய்ப் பிறந்தவர்களுக்கும், முதுமைப் பருவத்தில் மெலிவு வந்து ஒருவருமில்லாமல் தன்பால்வந்து இறந்தபேருக்கும் சம்சாரியாயிருக்கிறவர் ஆஹாரம் முதலியவைகளைக் கொடுத்து இரக்ஷிக்கவேண்டும். இப்படிக் கொடுத்து நடத்தினால் அவன் அந்த மூன்று திறவருக்கும்¹ துணை ; (எ-று.). உ

43. தென்புலத்தார் தெய்வம் விருந்துலுக்கல் தான்என்றங்கு) ஜம்புலத்தா ரேம்பல் தலை.

(இ - ள்.) : உயிர் துறக்கும் தறுவாயில் உள்ள முதியவர்கள், தேவர்கள், விருந்தாய் வந்தவர்கள், தாயாதிகள், தான் ஆகிய ஐந்து பேர்களுக்கும் உபகாரங்களைப் பண்ணி இரக்ஷிக்கிறது முந்தின தருமம் (எ-று.).

இவர்களுக்கு உபகாரம் பண்ணுகிறதாவது : முதியவர்களுக்கு உற்ற குணம் ; தேவதைகளுக்குப் பூஜை, திருநாள் ; விருந்தாய்ப் பரதேசத்திலிருந்து வந்து அறியாமல் கேட்ட பேர்களுக்கு அன்ன வஸ்திரங்கள் கொடுக்கிறது ; தன்னை அறிந்து வந்தவர்களுக்கு வஸ்து, வஸ்திரம், அன்னம் முதலானவைகளைக் கொடுக்கிறது ; இந்தத் தருமங்களைப் பண்ணுகிறதற்காகத் தன்னைப் போஷித்துக்

¹ திறவருக்கும் - திறத்தவருக்கும்.

கொள்ளுகிறது. இந்த ஐந்து வகைகளையும் செய்கிறவன் உத்தம மான சம்ஸாரியாம்.

(வி - ரை.) : முதியவர்களை ஓம்புதலாவது, அவர்கள் குணத்துக்குத் தக்கவாறு நடந்துகொண்டு அவர்களுக்கு வேண்டியவற்றைக் கொடுத்து அவர்கள் நற்கதிக்குப் போவதற்குச் சாதகமாக அவர்களுக்கு மரணத் தறுவாயில் மந்திரோபதேசம் முதலியன செய்தல். ந.

44. பழிஅஞ்சிப் பாத்துண் உடைத்தாயின் வாழ்க்கை வழிஎஞ்சல் எஞ்ஞான்றும் இல்.

(இ - ள்) திரவியந் தேடுகிற காலத்திலே பாபத்திற்குப் பயப்பட்டு நல்ல வழியே தேடின பொருளை முன்சொன்ன ஐந்து பேருக்குங் கொடுத்தானாகில், அவன் 'வங்கிசம் பூமியில் எந்நாளும் நிலைபெற்று நிற்கும். பாபத்தினாலே வந்த பிறன் பொருளைத் தானதருமம் செய்து தானும் உண்டானாகில் அந்தத் தருமம் திரவியம் உடையவனுக்கும் பாபம் அவனுக்கு மாம் (எ-று.).

(வி - ரை) : பிறன்பொருள் தானம் முதலியவற்றிற்கு ஆகாது என்பது கீழ்க்கண்ட செய்யுளால் நன்கு விளங்கும் :

“தானத்திற்கு உரித்தும் அன்று ; தன்கிளைக் கீயின் சால
சனத்தன் உய்க்கும் நிற்கும் எச்சத்தை இழக்கப் பண்ணும்
மானத்தை அறிக்கும் துய்க்கில் மற்றவர்க் கடிமை ஆக்கும்
உணத்து நாகத் துய்க்கும் பிறன்பொருள் உவக்கின் வேந்தே”

—(மேருமந். 308)

45. அன்பும் அறனும் உடைத்தாயின் இவ்வாழ்க்கை பண்பும் பயனும் அது.

(இ - ள்.) : சம்சாரம் பண்ணுகிறவனிடத்தில், தன் பெண்சாதிபேரிலே தயவும் யதிகளுக்குக் கொடுத்தலாகிற தர்மமும் உண்டாயிருந்தால் அந்தச் சம்ஸாரத்திற்கு அதுவே பலனும் என்பதாம்.

பெண்சாதிபேரிலே பரிபூரணமான பக்ஷமில்லாவிட்டால் தருமம் நடவாது. ஆனபடியினால், மனையாளும் கணவனும் ஒத்திருந்தால் சகல தருமமும் நடக்கும் (எ-று.).

¹வங்கிசம் - வம்சம் ; குடி.

(வி - ரை.) : மனைவியும் கணவனும் மனம் ஒத்து நடவாத வழி, இல்லறம் செவ்வையாய் நடவாது ஆகையால், அன்புடைமை பண்பாயிற்று ; அறன் உடைமை பயனாயிற்று. (இ)

46. அறத்தாற்றின் இல்வாழ்க்கை ஆற்றின் புறத்தாற்றின் போஷ்யப் பெறுவ நெவன்.

(இ - ள்.) : சம்ஸாரியாய் இருக்கிறவன் இல்லறத்தின் வழியே சொன்ன தர்மத்தைப் பண்ணாமல்விட்டு, மற்ற அதர்மமான வழியே நடந்து என்ன பலனைப் பெறுவான் (எ-று.).

(வி - ரை.) : அறத்தாறு என்பது பாவத்தை அஞ்சி, சுட்டிய பொருளைப் பகுத்துக் கொடுத்துத் தான் உண்டலும் அன்புடைய வன யிருத்தலுமாம். புறத்தாறு என்பது மறத்தோடு கூடிய வாழ்க்கை. (சு)

47. இயல்பினுள் இல்வாழ்க்கை வாழ்பவன் என்பான் முயல்வாருள் எல்லாம் தலை.

(இ - ள்.) : இல்லறமாகிய சம்ஸாரத்திலே இயல்போடு கூடி, சொன்ன தருமத்தின் வழியே நடக்கின்றவன் புலன்களையும் ஆசையையும் அடக்கித் தபசு பண்ணும் முனிவர்களுக்கு எல்லாம் முதல்வனும் (எ-று.). (எ)

48. ஆற்றின் ஒழுக்கி அறன்இழுக்கா இல்வாழ்க்கை நோற்பாரின் நோன்மை உடைத்து.

(இ - ள்.) : தபசு பண்ணுகின்றவர்களுக்கு ஆகாரத்தைக் கொடுத்துப் பசி முதலானவற்றை நீக்கி அவர்களைத் தவத்தின் வழியே நடக்கச் செய்து, தானும் இல்லறத்தினுடைய வழி தப்பாமல் நடக்கின்ற சம்ஸாரி, அநீதிகன்னாசிகளைப் பார்க்கிலும் அதிகமான விரதமுடையவன் (எ-று.).

(வி - ரை.) : தவம் செய்கின்றவர்களுக்கு அவர்கள் வேண்டிய உதவியைச் செய்து அவர்களைத் தவநெறிக்கண்ணே ஒழுகப் பண்ணித் தானும் யாதொரு குற்றமும் இல்லாமல் இல்வாழ்க்கையை நடத்துவானாயின், அவனது இல்வாழ்க்கை தவம் செய்வா

ரினும் வலி உடைத்து என்பதாம். தவம் செய்வார் தமக்கு உற்ற நோயையே பொறுக்கவல்லவர்கள் ; இல்வாழ்வார் தமக்கு உற்ற நோயையும் பொறுத்துப் பிறருக்குற்ற நோயை விலக்கவல்லவராதலின் இல்வாழ்வார் நிலை மேன்மையது.

இக்குறளின் கருத்தையே ஸ்ரீ சமந்தபத்திர சுவாமி தாமியற்றியருளிய “ இரத்தின கரண்டக சிராவகாசாரம் ” (இல்லற ஒழுக்கம்) என்னும் சமஸ்கிருத நூலுள் பின்வருமாறு கூறியுள்ளார் :

மோகனீய கர்மம் நீங்கி, சமயக்தரிசனத்தோடு கூடி மோகக்ஷமார்க்கத்தில் செல்லும் கிரகஸ்தன், மோகனீய கர்மம் நீங்காது துறவுபூண்டு ஒழுகும் முனியைப்பார்க்கிலும் மேலானவனே. (அ)

49. அறன்எனப் பட்டதே இல்வாழ்க்கை ; அஃதும்
பிறன்பழிப்ப தில்லாயின் நன்று.

(இ - ள்.) : இல்லறம் துறவறம் என்ற இரண்டிலேயும் இல்லறமே தர்மமாவது ; மற்றதுவும் பிறரால் பழிக்கப்பட்டிருந்தங்களில்லாம விருந்தால் நல்லது (எ-று.). (கூ)

50. வையத்துள் வாழ்வாங்கு வாழ்பவன் வானுறையும்
தேய்வத்துள் வைக்கப் படும்.

(இ - ள்.) : இல்லறத்தியல்புடன் கூடி வாழ்கிற சம்ஸாரி மனுஷனே ஆனாலும் அவன் ஆகாசத்திலே இருக்கப்பட்ட தேவர்களுடனே சரியாய் எண்ணப்படுவான் (எ-று.).

துறவறத்து மனத்தையும் ஐம்பொறிகளையும் அடக்க வேண்டும் ; சம்ஸாரி மனத்தையும் பொறிகளையும் வாதை பண்ணாமல் நடக்கிறபடியினால் தேய்வத்தோடொக்கும் எனலாம் என்பதாம்.

6. வாழ்க்கைத் துணை நலம்

அஃதாவது, அந்த இல்வாழ்க்கையாகிற சம்சாரத்திற்குத் துணையாய் இருக்கிற மனையாளுடைய நன்மையைச் சொல்லுகிறது என்பதாம்.

**51. மனைத்தக்க மாண்புடையன் ஆகித் தற்கொண்டான்
வளத்தக்காள் வாழ்க்கைத் துணை.**

(இ - ள்.) : இல்லறத்திற்குத் தக்க நற்குண நற்செய்கை களையுடையவளாய், தன்னுடைய புருஷன் தேடி வருகின் றதற்குத் தக்க செலவு பண்ணுகிறவள் அந்தப் புருஷனுக்குத் துணையாம் (எ-று.).

நற்குணமாகிறது-துறந்தபேர்களுக்கு ஆகாரம் கொடுக்கிறதும், விருந்தாய் வந்தவர்களுக்குச் சந்தோஷத்துடனே உபகாரம்பண்ணுகிறதும், தரித்திரர்பேரிலே தயையுண்டாய் இருக்கிறதும் ஆம். நல்ல செய்கையாவது - சம்ஸாரத்துக்கு வேண்டும் என்றதை முன்னே தானே தேடிக்கொள்ளுகிறதும் நன்றாய்ச் சமைக்கிறதும் அயல்அகத்தார் எண்ணிக்கொள்ளத் தக்கது ஆகிறதும் ஆம். தேடின வரவுக்குத் தக்க செலவாவது முதலழியாமல் வைத்துக் கொண்டு மற்றதைச் செலவிடவேண்டும் என்பதாம். (க)

**52. மனைமாட்சி இல்லாள்கண் இல்லாயின் வாழ்க்கை
எனைமாட்சித் தாயினும் இல்.**

(இ - ள்.) : சம்ஸாரத்திற்குத் தக்க நற்குண நற்செய்கைகள் ஒருவன் பெண்சாதியினிடத்திலே இல்லாவிட்டால், அந்த வீட்டிலே எத்தனை ஐசுவரியங்கள் உண்டாயிருந்தாலும் ஒருவருக்கும் பிரயோசனமாகாதபடியினாலே ஒன்றும் இல்லாத வீட்டுடனே சரியாம் (எ-று.). (உ)

**53. இல்லதென் இல்லவள் மாண்பாளால் உள்ளதென்
இல்லவள் மாணுக் கடை.**

(இ - ள்.) : ஒருவனுடைய இல்லாள் நற்குண நற்செய்கைகளை உடையவளானால் அந்த மனையில் இல்லாதது ஒன்றுமில்லை; சகல வஸ்துக்களும் உண்டாயிருத்தல்போலேயாம். அந்த இல்லாளிடத்து நற்குண நற்செய்கைகள் இல்லாவிட்டால் அந்த மனையிலே சகல பாக்கியம் இருந்தாலும் ஒன்றும் இல்லாததுபோலாம். ஆகையினாலே, சம்ஸாரத்திற்குத் துணையாகிறது இல்லாளுடைய நற்குணமே (எ-று.). ௩

54. பெண்ணின் பெருந்தக்க யாவுள கற்பென்னுந்
திண்மைஉண் டாகப் பெறின்.

(இ - ள்.) : ஒருவன் தேடவேண்டிய பொருள்களிலே பெண்சாதியைத் தேடிக்கொள்ள வேண்டும். அவனைவிடப் பெரிய பொருள் ஒன்றும் இல்லை. அந்தப் பெண்சாதியும் நற்குண நற்செய்கைகளுடனேகூடப் பதிவிரதை என்று சொல்லப்பட்ட திடவிரதம் உள்ளவளானால் அவளே பெரிய திரவியம் (எ-று.). (சு)

55. தெய்வத் தொழாஅன் கொழுநற் றெழுதேழுவான்
பெய்யெனப் பெய்யும் மழை.

(இ - ள்.) : பிறிதொரு தெய்வத்தைத் தொழாள் ; தன் தெய்வமாகிய தன் புருஷனையே தோத்திரம் பண்ணிக்கொண்டு நித்திரையைவிட்டு எழுந்திருப்பாள். அப்படிப்பட்ட பதிவிரதையானவள் மழைபெய்யச் சொன்னவுடனே பெய்யும் (எ-று.).

“தொழுது எழுவாள்” என்றது தெய்வங்களைத் தொழுகிறதற்கு மனது தெளிவாயிருக்கிறது நித்திரையைவிட்டு எழுந்திருக்கிறபோ தானபடியினால் இராத்திரி நித்திரை செய்து காலமே எழுந்திருக்கிறபோது முதலாகத் தெய்வங்களைத் தொழுவண்டும் (எ-று.).

(வி - ரை.) : புகழ்மைந்த கற்புடை மகளிரை மக்களேயன்றித் தேவரும் முனிவரும் முதலாயுள்ளோர் வத்துதல் இயல்பு என்பதைக் கீழ்க்கண்ட சிலப்பதிகாரச் செய்யுளால் அறியலாம் :

“தெய்வம் தொழாஅன் கொழுநற் றெழுதவானைத்
தெய்வம் தொழுந்தகைமை துண்ணிதால்—தெய்வமாய்
மண்ணக மாதர்க் கணியாய் கண்ணகி
வண்ணகமா தர்க்கு விருந்து.”

—(சீலப்பதிகாரம் - மதுரைக் காண்டம்)

“கணவற் கைதொழுது வாழ்வார்” என்பது சீவக சிங், 1598.

**56. தற்காத்துத் தற்கொண்டான் பேணித் தகைசான்ற
சொற்காத்துச் சோர்விலான் பெண்.**

(இ - ள்.) : பதிவிரதா தர்மத்தை வழுவாமல் காத்துத் தன்னைக்கொண்ட புருஷனைப் போசனம் முதலான காரியங்களாலே நன்றாய்ப் போஷித்து, இரண்டுபேரிடத்திலேயும் நல்ல கீர்த்தி வரத்தக்கதாக நடந்து நற்குண நற்செய்கைகளை விடாமல் நடந்து கொள்ளுகிறவனோ பெண்சாதினாம் (எ-று.). (சு)

**57. சிறைகாக்குங் காப் பெவன்செய்யும் மகனிர்
நிறைகாக்குங் காப்பே தலை.**

(இ - ள்.) : ஸ்திரீகளைப் புருஷன் வீடு, வாசல், காவற் காரர், கோட்டை, கொம்மை முதலானவைகளிலே காக்கிற காவல் என்ன பலனை உண்டாக்கும்? அந்த ஸ்திரீகள் தங்கள் மனத்தைக் காக்கிறதே உத்தமமான காவல் (எ-று.).

மனசு வேறே நினைத்தால் மற்றக் காவல்களினாலே ஒரு பலனுமில்லை என்பதாம்.

(வி - ரை.) : நிறையாவது நெஞ்சைக் கற்புநெறியில் நிறுத்துதல். காவல் இரண்டிலும் நிறைக்காவல் இல்லாவிட்டால் மற்றச் சிறைக்காவலால் பயனில்லை என்பதை வலியுறுத்த 'நிறைகாக்கும் காப்பே தலை' என்றார். இதனால் தன்னுடைய கற்பைக் காத்துக் கொள்வதன் சிறப்புக் கூறப்பட்டது. (எ)

**58. பெற்றான் பெறின்பெறுவர் பெண்டிர் பெருஞ்சிறப்புப்
புத்தேளிர் வாழும் உலகு.**

(இ - ள்.) : ஸ்திரீகள் தங்களைக் கொண்ட புருஷன் சொன்னபடியே நடந்து, நற்குணங்களை உடையவர்களா யிருந்தால் மறுஹென்மத்திலே தேவலோகங்களிலே பிறந்து, தேவர்களாலே பண்ணப்பட்ட பெரிய சிறப்பைப் பெறுவார்கள் (எ-று.). (அ)

**59. புகழ்புரிந் தில்லிலோர்க் கில்லை இகழ்வார்முன்
ஏறுபோல் பீடு நடை.**

(இ - ள்.) : நல்ல பதி விரதத்தையும், கீர்த்தியையும் உடைய பெண்சாதியை இல்லாதவனுக்குத் தன்னை இகழ்ந்து

பேசுகிறவர்கள் முன்னே ஆண்சிங்கத்தைப்போலப் பயப்படாமல் நடக்கத்தக்க தில்லை ; (எ-று.).

(வி - ரை.) : பெருமித முடையவனுக்குச் சிங்கவேறு நடையால் உவமமாகலின் 'ஏறுபோல்' என்றார். "சிங்கம் நடப்பதுபோல் சேர்ந்து.....இருந்தான் போரே றனையானே" (சீவக சிங். 2608) என்பதை நோக்குக. இதனால் புகழை விரும்பி வாழாத வாழ்க்கையின் குற்றம் கூறப்பட்டது. கற்பில்லா மனைவியை யுடையவனுக்குத் தன்னை இகழ்வார்முன் பெருமித நடை உளதாகாது. (சு)

60. மங்கலம் என்ப மனைமாட்சி மற்றதன்
நன்கலம் நன்மக்கட் பேறு.

(இ - ள்.) : ஒருவனுக்கு நன்மை என்று சொல்லுகின்றது நல்ல குணங்களை உடைய பெண்சாதியே. அதனாலும் நல்ல பிள்ளைகளைப் பெறுகிறது நல்ல பூவுணமாம் அந்தத் தாய்தகப்பனுக்கு (எ - று.) (கூ)

7. புதல்வரைப் பெறுதல்

அஃதாவது, பிராம்மணர், க்ஷத்திரியர், வைசியர் என்ற இந்த மூன்று பேராலும் இறுக்கத் தக்க கடன் மூன்று. அவை முனிவர், தேவர், பிதாக்கள் கடனும். இவற்றுள் முனிவர் கடனாவது:—தவத்திற்கு இடையூறு வராமல் ஆகாரமும் அவுழ்தமும்¹ சாஸ்திரமும் கொடுத்து இவைகளாலே பரிகரித்தல். தேவர்கடன் பூஜை திருநாளாலும், பிதாக்கள் கடன் தருமகுணம்* முதலானவைகளிலேயும் இறுக்கப்படும். ஆதலின் இந்தக் கடன் இறுக்கிற நிமித்தம் நல்ல பிள்ளைகளைப் பெறுவதென்பதாம்.

61. பெறுமவற்றுள் யாமறிவது இல்லை அறிவறிந்த
மக்கட்பேறு அல்ல பிற.

(இ - ள்.) : ஒருவன் பெறவேண்டிய பேறுகளிலே அறிவுடனே கூடி யிருக்கின்ற நல்ல பிள்ளைகளைப் பெறுகிறதல்லா

¹ அவுழ்தம் - மருந்து.

* தர்ப்பணம் - பாடபேதம்.

மல் இதிலும் அதிகமான பேறுகள் யாமறிந்ததில்லை என்பதாம். அறிவுண்டாயிருக்கிற பிள்ளைகளைப் பெற்றால் அந்தப் பிள்ளைகளாலே இம்மையில் கீர்த்தியும், மறுமைக்கு உறுதியாகிய தன்மபோதனையும் உண்டாம் (எ - று). (க)

62. ஏழு பிறப்பும் தீயவை தீண்டா பழி பிறங்காப்
பண்புடை மக்கட் பெறின்.

(இ - ள்.) : வினைவசத்தினாலே பிறக்கப்பட்ட பிறப்பு ஏழிலிடத்திலேயும், தீவினைகள் வந்து சேரா, பழிகளைச் செய்யாமல் நன்மையுண்டாயிருக்கிற காரியங்களைச் செய்யப்பட்ட நல்ல புத்திரர்களைப் பெறின் ; (எ - று.)

ஏழு பிறப்பாவன :— ஓரறிவு உயிர் இரண்டு, ஈரறிவு உயிர் ஒன்று, மூவறிவு உயிர் ஒன்று, நாலறிவு உயிர் ஒன்று, ஐயறிவு உயிர் இரண்டு ஆக மொத்தம் ஏழு.

தந்தை தாயர் தீவினை தேய்தலாவது அவரை நோக்கிப் புதல்வர் செய்யும் நல்ல தருமங்களால் என்பதாம்.

(வி - ரை.) : ஓரறிவு உயிர் இரண்டாவன குக்ஷும ஏகேந்திரியம், ஸ்தூல ஏகேந்திரியம் என்பனவாம். அவற்றுள் குக்ஷும ஏகேந்திரியம் கண்ணுக்குத் தோன்றுது. ஸ்தூல ஏகேந்திரியம் மரம், செடி, கொடி முதலியவை.

ஐயறிவு உயிர் இரண்டாவன : மனதையுடைய ஐயறிவு உயிர்களும், மனது இல்லாத ஐயறிவு உயிர்களும். இவை வடமொழியில் சக்ஞி பஞ்சேந்திரிய ஜீவன்கள் என்றும் அசக்ஞி பஞ்சேந்திரிய ஜீவன்கள் என்றும் கூறப்படும். (உ)

63. தம்பொருள் என்பதம் மக்கள் அவர்பொருள்
தந்தம் வினையான் வரும்.

(இ - ள்.) : தம்புதல்வரைத் கம்முடைய பொருள் என்பர் ; அதெப்படி என்றால் அந்தப் பிள்ளைகளும் அந்தப் பிதா பண்ணின புண்ணியத்தினாலே வரும் ; அந்தப்பிள்ளைகள் செய்கிற நன்மையினாலே இம்மையிலே கீர்த்தியும் மறுமைக்கு உறுதியான தரும போதனையுமாம் (எ - று.) (ங)

64. அமிழ்தினும் ஆற்ற இனிதேதம் மக்கள்
சிறுகை அளவிய கூழ்.

(இ - ள்.) : அதிக ருசி உடைத்தாயிருக்கிற அமிர்தத் தைப் பார்க்கிலும் மெத்த நன்றாயிருக்கும், தம்பிள்ளைகள் சிறு கையினாலே அளையப்பட்ட கூழ் (எ - று.)

(வி - ரை.) : சிறுகையான் அளவுதலாவது, “சிறுகை நீட்டி, இட்டுந் தொட்டுந் கவ்வியந் துழந்தும், நெய்யுடை யடிசின் மெய் பட விதிர்த்” தல். (புறநானூறு. 188). அதாவது “சிறிய கையை நீட்டிக் கலத்தின்கட் கிடந்ததனைத் தரையிலேயிட்டும் கூடப்பிசைந்து தோண்டியும் வாயாற் கவ்வியுங் கையால் துழாவி யும் நெய்யையுடைய சோற்றை உடம்பின்கட்படச் சிதறுத”லாம்.

65. மக்கள்மெய் தீண்டல் உடற்கின்பம் மற்றவர்
சொற்கேட்டல் இன்பம் செவிக்கு.

(இ - ள்.) : ஓருவன் உடம்பிற்குச் சுகமாவது, தன் புத்திரருடைய சரீரத்தைத் திண்டுகிறதே; காதுக்கு இன்பமா கிறது தன் பிள்ளைகள் சொல்லுகிற வார்த்தைகளைக் கேட் கிறதே (எ - று.) (ந)

66. குழல் இனி(து) யாழ் இனிது என்பதம் மக்கண்
மழலைச்சொற் கேளா தவர்.

(இ - ள்.) : தம் பிள்ளையினுடைய மழலை வசனத்தைக் கேளாதவர் குழலோசை நன்றாயிருக்கின்றது. அநிலும் யாழி னுடைய இசை நன்றாயிருக்கிறது என்பார். அந்த மழலைச் சொல்லைக் கேட்டவர்கள் குழல், யாழிசை முதலானவெல்லாம் அதற்குச் சரியல்ல என்பார் என்றவாறு. (சு)

67. தந்தை மகற்காற்றும் நன்றி அவையத்து
முந்தி இருப்பச் செயல்.

(இ - ள்.) : தகப்பன் பிள்ளைக்குச் செய்கிற நன்றி யாவது அந்தப் பிள்ளை கவ்வியுடைய வித்வான்கள் இருக் கின்ற சபையிலே வந்தால் அவனை அந்தச் சபையிலே இருக் கிறவர்கள், ‘வாரும், இரும்’ என்று சொல்லப்பண்ணுகிறதான

கல்வியை அதிகமாகப் பண்ணுவிக்கிற தென்பதாம். திரவியம் முதலானவைகளை அதிகமாகப் பண்ணினால் துக்கம் வரும் (எ - று). (எ)

68. தம்மின்தம் மக்கள் அறிவுடைமை மாநிலத்து
மன்னுயிர்க் கெல்லாம் இனிது.

(இ - ள்.) தகப்பனைப்பார்க்கிலும் பிள்ளை நல்ல அறிவுடனே கூடியிருந்தால் பூமியிலே இருக்கப்பட்ட ஜனங்களுக்கெல்லாம் நன்மையாம் என்பதாம். நன்மையாகிறது கல்வியை அறிந்து ஒருவருக்கும் தீங்கு செய்யாமல் இருக்கிறது (எ - று). (அ)

69. ஈன்ற பொழுதின் பெரிதுவக்கும் தன்மகனைச்
சான்றோன் எனக்கேட்ட தாய்.

(இ - ள்.) தாயானவள் பிள்ளையைப் பெற்றபொழுதிருந்த சந்தோஷத்தைப்பார்க்கிலும் அதிகமான சந்தோஷத்தை அடைவாள்; அந்தப் பிள்ளையை நல்லவன் என்று பெரியோர்கள் சொல்லக் கேட்டபொழுது (எ - று). (சு)

70. மகன்தந்தைக் காற்றும் உதவி இவன்தந்தை
என்னோற்றன் கொள்ளுஞ் சொல்.

(இ - ள்.) பிள்ளையைக் கல்வியுடையனாகச் செய்த தகப்பனுக்குப் பிள்ளை செய்கின்ற நன்றியாவது : தான் நல்ல ஆசாரத்துடனேயும் வணக்கத்துடனேயும் நல்ல விரதத்துடனேயும் நடந்தால் அதைக்கண்டபேர் 'இப்படிப்பட்ட பிள்ளையைப் பெற்ற தகப்பன் என்ன தபசு பண்ணினானோ' என்று சொல்லிக் கொள்வார்கள் (எ - று). (க0)

(வி - ரை.) சீவகன் சிறப்பைக் கண்ட பெரியோர் இவன் தந்தை "எத்துனைத்தவஞ் செய்தான் கொல்" என்றனர். (சீவகசிந். 2567).

8. அன்புடைமை

அஃதாவது, வாழ்க்கைத்துணையாகிய மனையாள் பேரிலேயும், நல்ல புதல்வரிடத்திலேயும், இதர ஜீவன்களிடத்திலேயும் தையையுண்டாய் இருக்கவேண்டும். அவர்களிடத்தில் தயை இல்லாவிட்டால் இல்லற (தர்மம்) நன்றாய் நடவாது என்பதாம்.

71. அன்பிற்கும் உண்டோ அடைக்குந்தாழ் ஆர்வலர் புன்கனீர் பூசல் தரும்.

(இ - ள்.) ஒருவர்மேல் ஒருவர் தையையாயிருக்கிறதைப் பிறர் அறியாமல் அறிய வைப்பதற்கு ஒரு கதவும் இல்லை. அந்த அன்பை மறைத்துக்கொண்டு இருப்போம் என்றாலும் இராது. அஃது எப்படி இராது என்றால், தான் தயை பண்ணப்பட்ட பேர் துக்கப்படுகிறதைக் கண்டவுடனே, தன் கண்ணிலே கண்ணீர் பெருகும். அந்தக் கண்ணீரே அறியப்பண்ணுவிக்கும் (எ - று).

(வி - ரை.) சீவக சிந்தாமணியுள் விதேயநாட்டு வேந்தனாகிய கோவிந்தன் தன் மருமகனாகிய சீவகனைக் கண்டபொழுது அன்பு மிகுதலின், அவனைத் தோளாற் புல்லி தான் அழுத கண்ணீர் அவன் மார்பை நனைக்கும்படி நின்றான் என்று கூறப்பட்டுள்ளது.

“தன்னன்பு கூரத் தடந் தாமரைச் செங்கண் முத்த மின்னும் மணிப்பூண் விரைமார்பம் நனைப்ப நின்றான்” (சீவகசிங். 2136)

72. அன்பிலார் எல்லாம் தமக்குரியர் அன்புடையார் என்பும் உரியர் பிறர்க்கு.

(இ - ள்.) தயை இல்லாதவர்கள் தாங்கள் தேடின பொருளெல்லாம் தங்களுக்கு உரியவாய் எண்ணிக் கொண்டிருப்பார்கள். அன்புடையார் தங்கள் பொருளும், சரீரமும் பிறர்க்கு உரியராய் இருப்பர். சரீரம் பிறருக்கு உரியராய் இருக்கிறது பொருளையும் கொடுத்துத் தங்கள் கையினாலே எடுக்கிறதும் பிடிக்கிறதும் செய்வது (எ - று).

73. அன்போ டியைந்த வழக்கென்ப ஆருயிர்க்கு)
என்போ டியைந்த தொடர்பு.

(இ - ள்.) பெறுதற்கு அரிய மனுவைய சரீரத்தைப்பற்றி வருகிற தொடர்ச்சியை அன்பினாலே வந்ததென்று சொல்லுவர் அறிந்தோர். உயிர் உடம்போடு கூடினல்லது அன்பு பிறவாது. எலும்பு சதை யுடைய பஞ்சேந்திரியஜீவன்களுக்கே அன்பு பிறக்கும். மற்ற இந்திரிய ஜீவன்களுக்கு அன்பு பிறவாது. அந்த அன்பினாலே தொடர்ச்சி யுண்டாம் (எ - று).

74. அன்பினும் ஆர்வம் உடைமை அதுநலம்
நண்பென்னும் நாடாச் சிறப்பு.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குத் தையையுண்டாயிருந்தால், அது சந்தோஷத்தை உண்டாக்கும். அந்தச் சந்தோஷமே அவனுக்குப் பகைவரும் புறத்தியாரு மில்லாமல் சகலமான பேரையும் சினேகம் பண்ணுவிக்கும் (எ - று). (ச)

75. அன்புற் றமர்ந்த வழக்கென்ப வையகத்(து)
இன்புற்றார் எய்துஞ் சிறப்பு.

(இ - ள்.) அன்புடையவர்களே இல்லறத்தோடு பொருந்திய நெறியினை உடையவர்கள். உலகத்திலே சுகத்தினை அனுபவிக்கிறபேர் முந்தின ஜன்மத்தில் தையையுடையவர்களாய் இருந்தவர்கள் என்பதாம். தைய உடையவர்களுக்குப் பாவம் வாராது ; புண்ணியமே வரும். புண்ணியத்தினால் நல்ல கதியை அடைவார்கள்.* (ரு)

76. அறத்திற்கே அன்புசார் பென்ப அறியார்;
மறத்திற்கும் அஃதே துணை.

(இ - ள்.) தன்மத்திற்கே அன்பு துணை என்று சிலர் சொல்லுவர். அவர்கள் அறியாதவர்கள். பாவத்திற்கும் அந்த அன்பே துணையாம் (எ - று).

பாவத்திற்கு அன்பு துணையாகிறது எப்படியென்றால், ஒருவன் செய்த பகையை மனத்திலே வைத்தால் பாவம் வரும்.

* உடையவர்கள் ஆவார்கள்—பாடபேதம் .

அவன் மேலே சிறேகம் பண்ணித் தயை வைத்தால் அந்தப் பகையும் பாபமும் போம் (எ - று). (சு)

77. அன்பி லதனை வெயில்போலக் காயுமே
அன்பி லதனை யறம்.

(இ - ள்.) எலும்பில்லாத உடம்பை வெயில் காய்ந்து கொல்வதுபோல அன்பில்லாத ஜீவனைத் தர்ம தேவதை காய்ந்து கெடுக்கும் ; (எ - று).

அன்பில்லதனை அறக்கடவுள் காய்கிறது, தர்மம் தானம் சேராமல் பாவுத்தையும் பழியையும் சேரப்பண்ணி நரகங்களிலே விழப்பண்ணும் என்பதாம்.

(வி - ரை.) அன்பில்லாத உயிரை அறக்கடவுள் காயும் என்பது, “ அல்லவை செய்தார்க்கு அறங்கூற்றம் ” (சிலப். வழக்குரைகதை) என்பதனால் வலியுறுகின்றது. (எ)

78. அன்பகத் தில்லா உயிர்வாழ்க்கை வன்பாற்தன்
வற்றல் மரந்தளிர்ந் தற்று.

(இ - ள்.) மனத்திலே அன்பு இல்லாத மனுஷன் இல்லறத்திலே இருந்து வாழ்கிறது, கடினமாய் இருக்கிற நிலத்திலே வற்றியிருக்கிற மரம் தளிர்த்தாற்போலும் (எ - று).

(வி - ரை.) நிலம் கடினமாயிருத்தலாலும் மரம் வற்றியிருத்தலாலும் தளிர்த்தற்குக் காரணம் இன்மையால் தளிராது என்பதாம். அதுபோலவே தன்னிடத்து அன்பில்லாதவனது வாழ்க்கையால் ஒரு பயனும் இல்லை என்பதாம். (அ)

79. புறத்துறுப் பெல்லாம் எவன்செய்யும் யாக்கை
அகத்துறுப் பன்பி லவர்க்கு.

(இ - ள்.) மனத்திலே தையையோடு கூடியிருந்து இல்லறத்தினைச் செய்யாதவர்களுக்குப் புறத்துஉறுப்பாகிய இடமும், பொருளும், ஏவல்செய்வாரும் என்ன பலனைக் கொடுக்கும் என்பதாம் ; தயை இல்லாதவர்களுக்குச் செல்வத்தினாலே ஒரு பலனும் இல்லை என்றவாறு. (சு)

80. அன்பின் வழிய துயர்நிலை அஃதிலார்க்(கு) என்புதோல் போர்த்த உடம்பு.

(இ - ள்.) அன்புள்ளவனே உயிருடன் இருக்கிறவன். அஃதாவது அன்புள்ளவனே சித்த கதியில் ஜீவஸ்வரூப மடைவன். அன்பு இல்லாதவன் எலும்புகளைக் கூட்டித் தோலினால் போர்த்து வைத்த உடம்பிற்குச் சரி. தோலாலே போர்த்தது பிணம் என்பதாம் (எ - று).

(வி - ரை.) அன்புள்ளவனே உயிருள்ளவனென்றும், அன்பில்லாதவன் உயிர் இருந்தும் பிணத்தோடு ஒப்பன் என்றும் கூறியதனால் உயிர் என்னுஞ் சொல்லுக்கு உயிரின் மாசற்ற தன்மை என்று பொருள் கொண்டுள்ளார். மாசற்ற உண்மையான தன்மையையுடைய ஜீவன் மோக ஜீவனென்றும், சித்தன் என்றும் பரமாத்மனென்றும் கூறப்படும். இந்தச் சுத்தநிலையை யடைவதற்கு அன்பு ஒன்றே வழி. இதனால் ஆசிரியர் அஹிம்ஸா தர்மத்தைக் கைக்கொண்டாலொழிய ஒரு ஜீவனுக்கு வீடுபேயில்லை என்று வற்புறுத்துகின்றார். வீடுபேற்றைச் சேர்க்கும் வழியல்லாது வேறுவழியில் திரிவோர் பெறுதற்கரிய மனிதப் பிறப்பைப் பெற்றிருந்தும் அம்மனிதப் பிறப்பினால் அடையவேண்டிய பலனை அடையாதிருத்தலால் அவர் உயிரோடிருந்தும் இறந்தவரோடொப்பர் என்று கூறியுள்ளார்.

இக்கருத்தையே மணக்குடவரும் “அன்பின் வழியதாகிய அறத்தினால் உயிருக்கு நிலைபெறு உளதாம். அன்பு இலாதார்க்கு என்பின்மேல் தோலினால் போர்க்கப்பட்ட உடம்புகளே (உளவாம்). இஃது அன்பில்லார் வீடு பெறுரென்றது” என்று கூறியிருப்பது கவனிக்க. உயிர்நிலை—உயிர் எக்காலத்தும் அசைவின்றிப் பரமாத்மனாக நிற்கின்ற மோகஸ்ஸ்தானம். நிலைபெறு - மோகம். (க0)

9. விருந்து ஒம்பல்

அஃதாவது விருந்தாக வந்த அசம்யதன், வீரதிகன், யதி, என்ற மூன்றுபேருக்கும் நாலுவித தானம் கொடுத்து ரக்ஷித்தல் என்பதாம்.

(வி - ரை.) இம்மூவருள் முதல் இரண்டு வகையினர் இல்லறத்தோர். மூன்றாவது வகுப்பினர் துறவு பூண்ட முனிகள். ஐனை ஆசார நூற்படி இல்லறத்தோர் பதினொரு வகைப்படுவர். இவர்கள் எல்லோருக்கும் பொதுப்பெயர் சிராவகர் என்பது. சிராவகர்கள் அவரவர்கள் ஒழுக்க மேம்பாட்டின்படி முதல்நிலை சிராவகர் இரண்டாம்நிலைச் சிராவகர் என்று கூறப்படுவர். முதல் நிலையிலுள்ள சிராவகன் சம்யக் தரிசனம் (நற்காட்சி) - அதாவது ஐன தர்மத்தில் திடமான நம்பிக்கையும் பக்தியுமுள்ளவன். இவன் தரிசனிகன் எனப்படுவன். இவன் இல்லறத்தோர்க்கென்று விதிக் கப்பட்டவிரதங்களை அனுஷ்டிக்காமலும் அனுஷ்டிக்கச் சக்தியற்றவனாய் மிருப்பதால் அசம்யத சம்யக் திருஷ்டியென்றும் அழைக்கப்படுவன். இவன் நீங்கலாக மற்ற இரண்டுமுதல் பதினொரு நிலை வரையிலுள்ள சிராவக நிலைகளிலுள்ளவர்களுள் ஒவ்வொருவனும் நற்காட்சியோடு தன் நிலைக்கு விதிக்கப்பட்ட விரதங்களை அனுஷ்டிப்பதால் விரதிகள் என்று கூறப்படுவன். இவனையே வட மொழியில் சம்யதன் என்பர். இல்லற வாழ்க்கைக்குரிய தரிசனிகள் விரதிகள் ஆகிய இவ்விருவகையினம் நீங்க முற்றும் துறந்த முனி யதி எனப்படுவன். நான்கு வகைத் தானங்களாவன : ஆகார தானம், ஔஷத தானம், அபயதானம், சாஸ்திரதானம் என்பன வாம்.

(க)

81. இருந்தோம்பி இல்வாழ்வ தெல்லாம் விருந்தோம்பி வேளாண்மை செய்தற் பொருட்டு.

(இ - ன்.) துறவறத்திற்குக் காரணமான இல்லறத்திலிருந்து நீதியுடன் பொருள்தேடி வாழ்கிறது ஏனெனில், அதிதிகளை உபசரித்துத் தானங்கொடுத்து உபகாரம் பண்ணுவதற்கு (எ - று).

82. விருந்து புறத்ததாந் தான்உண்டல் சாவா மருந்தேவினும் வேண்டற்பாற் றன்று.

(இ - ன்.) அதிதிகள் பாஹ்யத்தில் இருக்க, சாவாது பிழைக்கவைக்கும் அமிர்தமாயினும் அந்த யதிகவர்களை விட்டுத் தான் மாத்திரம் பொசிக்கப் போகாது. அவர்களையும் கூப்பிட்டு நவ புண்ணியத்துடன் தானம் இட்டுச் சாப்பிட வேணும் (எ - று).

(வி - ரை.) பாஹ்யத்தில் - வெளியில். நவ புண்ணியம் - ஒன்பது வகையான புண்ணியச் செயல்கள். அவைமுற்றும் துறந்த மகாமுனிகள் ஆகாரத்திற்காகத் தெருவில் வரும்பொழுது அவர்களுக்கு உணவுகொடுக்கவேண்டி நிற்கும் இல்லறத்தான் அனுஷ்டிக்க வேண்டியனவாம். அவை 1. எதிர்கொண்டழைத்தல், 2. உயர்ந்த பரிசுத்தமான இடத்தில் இருக்கச் செய்தல், 3. பாதங்களைக் கழுவுதல். 4. அர்ச்சித்தல், 5. நமஸ்கரித்தல், 6. மனம், 7. வாக்கு, 8. காயம் ஆகியவை சுத்தமாயிருத்தல், 9. பரிசுத்தமான ஆகாரத்தைக் கொடுத்தல் என்பன. “ஒன்பது வகையினுதிற்று ” என்னும் (சீவக சிங். 2828) செய்யுளுக்குத் தாம் இயற்றிய உரையில் நச்சி ஞார்க்கினியர் பின்வரும் பாட்டை மேற்கோளாகக் காட்டியுள்ளார்.

‘ எதிர்கொள லிடநனி காட்டல் காங்குதி
யதிர்பட வருச்சனை யடியின் வீழ்தரன்
மதுரன் மொழியொடு மனமெய் தூயரா
யுதிர்கனம் வினையென வுண்டி வந்தினார் ’

(உ)

83. வருவிருந்து வைகளும் ஓம்புவான் வாழ்க்கை
பருவந்து பாழ்படுதல் இன்று.

(இ - ள்.) நாள்தோறும் வருகிற முனிந்திரர்க்குத் தானங் களைச் செய்கிறவனுக்கு ஐசவரியம் போய்த் தரித்திரம் வருவ தில்லை. விருந்தினர்க்கு உபகாரஞ் செய்யவே ஐசவரியம் நாள் தோறும் வளரும் (எ - று).

(உ)

84. அகன்அமர்ந்து செய்யான் உறையும் ; முகன்அமர்ந்து
நல்விருந் தோம்புவா னில்.

(இ - ள்.) சந்தோஷத்தோடு ரிஷீந்திரருக்குத் தானம் கொடுக்கும் வீட்டில் மஹாலக்ஷ்மி சந்தோஷமாக வாசம் செய் வாள் (எ - று).

தானம் கொடுத்த புண்ணியத்தால் ஐசவரியம் வளரும் என்பதாம்.

(ச)

85. வித்தும் இடல்வேண்டுங் கொல்லோ விருந்தோம்பி
மிச்சில் மிசைவான் புலம்.

(இ - ள்.) அதிதிகளுக்குப் பக்தியோடு தானம் கொடுத்து மீந்ததைச் சாப்பிடுகின்றவனது நிலத்திற்கு விதை விதைக்க வேண்டுமோ ! (எ - று).

தான புண்ணியத்தால், தேவர்கள் இரத்தின மழை பொழிகிறதும், போகபூமியில் பிறக்கிறதும் முதலானவை ஆம் என்றவாறு. (ந)

86. செல்விருந் தோம்பி வருவிருந்து பார்த்திருப்பான்
நல்விருந்து வானத் தவர்க்கு.

(இ - ள்.) ரிஷீந்திரருக்கு அசனாரிட்டு இரக்ஷித்து, இனிமேல் வரப்போகிற அதிதிகளை எதிர்பார்த்திருந்து சாப்பிடுகிறவன் மறுபிறப்பிலே தேவலோகத்திலே பிறந்து தேவர்களுக்கு நல்ல விருந்துபோல இருப்பான் (எ - று).

(வி - ரை.) செல்விருந்து—தவம் செய்வதற்குச் சாதகமாயிருக்கின்ற சரீரத்தைக் காப்பாற்றிக்கொள்வதற்காகச் சிறிது உணவு தேவையானபடியால் அதைச் சிற்சில நாட்களுக்கொரு முறை இல்லறத்தாரிடமிருந்து ஏற்று உண்பதற்காக அவர்கள் வசிக்கும் வீதியில் செல்லுகின்ற மகாமுனிகள் ஆவர். இவர்கள் ஆகாரத்திற்காகச் செல்வது சர்யாமார்க்கம் போதல் எனப்படும். இவர்கள் எந்த வீட்டையும் குறிப்பிட்டுப் போகார் ; வீதிவழியே செல்வார்கள். இல்லறத்தார் நவபுண்ணியக் கிரமத்தோடு உபசரித்து உணவைக் கொடுத்தால் ஏற்றுக்கொள்வார்கள். இவர்கள் உணவுக்காகப் போகும் முறை கீழ்க்கண்ட செய்யுளால் நன்கு விளங்கும்.

“ காற்றெதி ரின்றி மண்ணிற் கண்ணுகத் தளவு நோக்கி
மாற்றினை யெறியும் நூல்வாள் வாய்ப்பிடி நடப்ப தேபோல்
ஏற்றநாள் மீனோ டேகும் பிறையென இல்லத் தோறும்
மாற்றின்வெந் துயரத் தீர மருந்துண்பான் போலப் புகான். ”

(மேருமத். 850)

இன்னும்,

‘ வில்லிந தெல்லி கண்ணால் நோக்கிமெல் லடிகள் பாலி
நல்லருள் புரிந்து யிர்க்கண் நவைமுத லாய நானி
இல்லவர் எதிர்கொண் டயின் எதிர்கொளுண் டியரு மாகி
நல்லற அமிர்த முண்டார் நடந்தனர் வீதி யூடே. ”

(பஞ்சதரகாவியம் - 28)

என்பதையும்,

“ பாற்குளித் திங்கட் கொட்பிற் பருமித்த களிது போல
நூற்கதி கொண்டு கண்ணு னுகத்தன வெவ்வே நோக்கி
மேற்கதிக் கேணி யாய விழுத்தவர் மனையில் வந்தாற்
காற்கொசி கொம்பு போலக் கைதொழு திறைஞ்சி மாதோ.”

(சீவக சிந். 2826)

“ தொடிக்கையாற் றெழுது வாழ்த்தித் தாமணி நிலத்து னேற்றிப்
பொடிப்புனை துகிலி னீக்கிப் புகழ்த்தடி கழீஇய பின்றை
அடுத்தசாந் தகிலி னாவி ஆம்மல ரருச்சித் தாளுர்
கொடுப்பர் நா லமிர்த மூன்றிற் குணம் புரிந் தடங்கி னார்க்கே ”

சீ

(சீவக சிந். 2827)

என்பனவற்றையும் காண்க.

வருவிருந்து - தன்னை நோக்கித் தன்னிடத்திற்கு வருகிற
விருந்து. இவர்கள் இல்லறத்தில் இருப்பவர்கள். (சு)

87. இளைத்துணைத் தென்பதொன் றில்லை ; விருந்தின்
துணைத்துணை வேள்விப் பயன்.

(இ - ள்.) விருந்தினரைப் போஷிக்கிறதாகிய யாகத்
தின் பலன் இம்மாத்திரம் என்று பிரமாணம் சொல்லப்
போகாது. வஸ்து கொஞ்சமானாலும் நல்லவர்களுக்குக்
கொடுத்தால் அது தேவலோகங்களை அடைவிக்கும் என்ப
தாம் (எ - று).

(வி - ரை.) விருந்தின் தகுதியளவே ஆகாரதானத்தின்
பயன் என்பது கீழ்க்கண்ட செய்யுட்களால் நனி விளங்கும்.

“ ஊனொடு தேனுங் கள்ளும் இன்றிகன் றுய வுண்டி
தானுவந் தெவர்க்கும் ஈதல் தானமாந் தானு மூன்ற
மூனுணுந் கொடுமை யார்க்கு முடன்பட்டு மூனு ணார்க்கும்
மானமா தவர்க்கு மீதல் வரிசையாற் பெருகு மூன்றம் ”

(மேதூமந். 349)

“ புலகண்பா னுண்ட வுண்டி வலியின லுயிரைப் போற்றின
மலையினும் பெரிய வுண்டி வலியின லுயிரைச் சால
நலியுமேல் நாகத் தாழ்த்த நடலைகன் படுமென் றுலிப்
புலகண்பார்க் குண்டி யீத னன்றுமா மன்று மாமே. ” (மேதூமந். 350)

பி. 7

“அகதிக ளறத்தி னின்ற ரும்பிணி யாளர் மூத்தார்
குகதிகள் குருடர் மூகர் கொலைத்தொழில் மனத்து மில்லார்
அகலையை நேந்தி னேருக் கருளின லீந்த வுண்டி
மகரிகை மலிந்த பூனோய் மத்திம தான மாமே.” (மேருமந். 351)

“உறவியைப் பெரிது மோம்பி யொழுக்கத்தை நிறுத்தி யுள்ளம்
பொறிவழி படர்ச்சி நீக்கிப் பிறர்க்குந் துற்றிப் பொய்தீர்
நெறியினைத் தாங்கி நீங்கா வீட்டின்பம் விழைதல் செய்யு
முறதவர்க் கீந்த வெல்லா முத்தம தான மாமே.” (மேருமந். 352)

பொருள் அளவு சிறிதாயினும் தகுதியுள்ள விருந்தினருக்கு இட்டால் அது பெரிதாகிய பலனைத் தரும் என்பது கீழ்க்கண்ட செய்யுளால் தெளிவாகும்.

“உறக்குந் துணையதோ ராலம்வித் தீண்டி
யிறப்ப நிழற்பயந் தாஅங்—கறப்பயனுந்
தான்கிறி தாயினுந் தக்கார்கைப் பட்டக்கால்
வான்கிறிதாப் போர்த்து விடும்.” (நாலடியார்) (எ)

88. பரிந்தோம்பிப் பற்றற்றேம் என்பர் விருந்தோம்பி
வேள்வி தலைப்படா தார்.

(இ - ள்.) நிச்சயமில்லாத திரவியங்களைத் தேடிப் புதைத்துவைத்துக்கொண்டிருக்கிறவர்கள் அந்தப் பொருளை இழந்துபோப் விசாரப்படுவார்கள். விருந்தினருக்கு உபகாரம் செய்யாதவர்கள் பொருள் இழந்துபோனபிறகு தாமே ‘தரு மங்களைப் பண்ணாமல் போனோமே’ என்று நினைப்பார்கள் (எ - று).

(வி - ரை.) பொருளை ஈட்டுவதாலும் அதனைக் காப்பாற்றுவதாலும் பிறகு அதனை இழத்தலாலும் வருவது துன்பமே.

“ஈட்டலுந் துன்பமற் றீட்டிய வொண்பொருளைக்
காத்தலு மான்கே கடுந்துன்பங்—காத்தல்
குறைபடிந் துன்பங் கெடிந் துன்பந் துன்பங்
குறைபதி மற்றைப் பொருள்.” (நாலடியார். 280.) (அ)

89. உடைமையுள் இன்மை விருந்தோம்பல் ஒம்பா
மடமை மடவார்கள் உண்டு.

(இ - ள்.) திரவியம் உண்டாயிருக்கிற காலத்திலேயும் இல்லை என்று சொல்லப்படுவார்கள், விருந்தினர்க்கு உபகாரஞ் செய்யாதவர்கள். உண்டாயிருக்கையிலேயும் தருமங்களைப் பண்ணாதவர்கள் அறிவில்லாதார் என்பதாம் (எ - று).

(வி - ரை.) பொருள் உண்டான காலத்திலேயும் அதனைச் சத்பாத்திரங்களில் செலவிட்டுப் பயனை அடையாத பேதைமை அறிவில்லார்கண் உண்டு. அவருக்குப் பொருள் இருந்தும் அதனால் பயன் இல்லை என்பதாம். (க)

90. மோப்பக் குழையும் அனிச்சம் முகம்திரிந்து
நோக்கக் குழையும் விருந்து.

(இ - ள்.) அனிச்சப்பூ முகர்ந்தால் வாடிப்போம். விருந்தினரும் முகம் கோணிப்பார்த்தால் வாடி மனம் நோவார் (எ - று).

அனிச்சப்பூ முகர்ந்தால் அல்லாமல் வாடாது. விருந்தினர் கூடின சித்தமாய்ப் பார்த்தவுடனே வாடுவர். ஆனபடியினாலே அனிச்சப்பூவினும் விருந்தினர் மெத்தென்றவர் (எ - று).

(வி - ரை.) அனிச்சமலர் தொடுக்கும்பொழுதே வாடும் என்பது “அனிச்சத்தம் போதுபோலத் தொடுப்பவே குழைந்து மாழ்கி” (சீவகசிற். 2939) என்னுஞ் சிந்தாமணியடியால் விளங்கும். (க0)

10. இனியவை கூறல்

அஃதாவது—மனத்திலே இருக்கிற சந்தோஷத்தை அறிவிக்கிறதாகிய நல்ல வார்த்தைகளைச் சொல்லுகிறது என்பதாம்.

91. இன்சொலா கீரமனை இப் படி நிலவாஞ்
செம்பொருள் கண்டர்வாய்ச் சொல்.

(இ - ள்.) இன்சொல்லாவது — தயையுடனே கூடி வஞ்சனை இல்லாமல் இருக்கிற தருமத்தினை அறிந்தவர்கள்

வாயிலிருந்து வருஞ் சொல் என்பதாம். தையயுடனே கூடி நல்லவார்த்தை சொல்லுகிறவர்களிடத்திலே கொலையும், பொய்யும் களவும், இல்லை (எ - று). (க)

92. அகனமர்ந் தீதலின் நன்றே முகனமர்ந்(து)
இன்சொலன் ஆகப் பெறின்.

(இ - ன்.) மனசு சந்தோஷத்துடனே ஒருவனுக்கு ஒரு பொருளைக் கொடுக்கிறதிலும் நல்லது, இரக்கிறவனைக் கண்டவுடனே நல்ல வசனங்களைச் சொல்லுதல் (எ - று).

நல்ல வசனங்க ளில்லாமல் கடின வசனங்களைச் சொல்லிக் கொடுக்கிறதினாலே பலன் இல்லை; நல்ல வசனம் சொல்லி அவர்க்குப் பிரியத்துடனே கொடுக்கிறதினாலேதான் பலன் உண்டாம் (எ - று). (உ)

93. முகத்தான் அமர்ந்திவிது நோக்கி அகத்தானும்
இன்சொ லினஃதே யறம்.

(இ - ன்.) கண்டபொழுதே முகமலர்து சந்தோஷமாகப் பார்த்து, மனத்திலே தையயுடனே கூடி, நல்ல வசனங்களைச் சொல்லுகிறதே தர்மம் (எ - று). (ங)

நல்ல வசனத்தினாலே புண்ணியம் உண்டு.

94. துன்புறுஉந் துவ்வாமை இல்லாகும் யார்க்கும்
இன்புறுஉந் இன்சொ லவர்க்கு.

(இ - ன்.) நல்ல வசனங்களைச் சொல்லுகிறவர்களுக்கு எல்லாரிடத்திலேயும் உறவும் நன்மையும் உண்டாம். எல்லா ரும் நன்மையைச் செய்தால் அவர்கள் தரித்திரமில்லாமலும் துக்கமில்லாமலும் சுகமாயிருப்பார்கள் (எ - று). (ச)

95. பணிவுடையன் இன்சொலன் ஆதல் ஒருவற்கு
அணிஅல்ல மற்றுப் பிற.

(இ - ன்.) : ஒருவனுக்கு ஆபரணமாகிறது, தன்னை வணங்குகிறவர்களுக்குத் தான் வணங்கி எல்லாரிடத்திலேயும் நல்ல வசனங்களைச் சொல்லுகிறதே ஆம். இஃது அல்லாத மற்ற ஆபரணங்கள்எல்லாம் ஆபரணம் அல்ல (எ - று). (ரு)

96. அல்லவை தேய அறம்பெருகும் நல்லவை
நாடி இனிய சொலின்.

(இ - ள்.) ஒருவன் நன்மை வரத்தக்கதாக நல்ல
சொற்களை ஆராய்ந்துபார்த்துச் சொல்லுமாயின் அவனுக்குப்
பாவங்கள் கெட்டுப்போய்த் தருமம் வளரும் (எ - று).

(வி - ரை.) அல்லவை தேய அறம் வளர்வது இத்
தன்மைத்து என்பதைக் கீழே வருஞ் செய்யுளா லறிக.

“ விளக்குப் புகவிருண் மாய்ந்தாங் கொருவன்
றவத்தின்முன் னில்லாதாம் பாவம்—விளக்குநெய்
தேய்விடத்துச் சென்றிருள் பாய்ந்தாங்கு நல்வினை
தீர்விடத்து நிற்குமாந் தீது. ” (நாலடியார். 51) (க)

97. நயவீன்று நன்றி* பயக்கும் பயவீன்று
பண்பிற் றலைப்பிரியார் சொல்.

(இ - ள்.) இம்மைக்கு நிதியையும் உண்டாக்கி மறு
மைக்குத் தன்மத்தையும் உண்டாக்கும், ஒருவருக்குப்
பொருளால் உதவி செய்து நல்ல வசனத்தையும் சொல்வது
(எ - று).

பொருள் வலுமையால் பிறருக்கு உபத்திரவம்
பண்ணாமல் இருக்கிறதே நல்ல தர்மம் என்றவாறு. (எ)

98. நிறுமையுள் நீங்கிய இன்சொல் மறுமையும்
இம்மையும் இப்பந் தரும்.

(இ - ள்.) திரவிய வலுமையால் பிறருக்கும் வாதை
பண்ணாத நல்ல வார்த்தை சொல்லுகிறவனுக்கு இம்மையில்
கீர்த்தியையும், மறுமையிலே வெகுவான சுகத்தையும் அது
கொடுக்கும் (எ - று). (அ)

99. இன்சொல் இனிதீன்றல் காண்பான் எவன்கொலோ
வன்சொல் வழங்கு வது.

(இ - ள்.) பிறர் சொல்லுகிற நல்ல வார்த்தை தனக்கு
நன்மையைக் கொடுக்க அனுபவித்து அறிந்தவன், அந்த நல்ல

* நன்மை பயக்கும் - பாடபேதம்.

வார்த்தையைத் தானும் சொல்லாமல் பிறரிடத்தில் பொல்லாத வார்த்தையைச் சொல்லுகிறது என்ன பலனைப் பெற வேண்டியோ? பொல்லாத வார்த்தை பிறருக்கும் பொல்லாது; தனக்கும் பொல்லாது. ஆனபடியினால் அந்தப் பொல்லாத வார்த்தையைச் சொல்லலாகாது (எ - று). (க)

100. இவிய உளவாக இன்னுத கூறல்

கனிஇருப்பக் காய்கவர்ந்தற்று.

(இ - ள்.) தருமத்தை உண்டாக்கப்பட்ட நல்ல வசனங்கள் தனக்கு உண்டாயிருக்க அவற்றைச் சொல்லாமல் பாபத்தை வரப்பண்ணப்பட்ட இன்னுத வசனங்களை ஒருவன் சொல்லுகிறது எப்படிப்போல என்றால், நெல்லிக்கனி தன்கையில் இருக்க அதைத் தின்னாமல் எட்டிக்காயைத் தின்பது போலும் (எ - று).

எட்டிக்காயைத் தின்றவன் பிராணன் இழந்தாற் போலப் பொல்லாத வார்த்தைகளைச் சொல்லுகிறவன் தானே தனக்குக் கேடு தேடிக்கொள்ளுவன் என்பதாம். (க)

11. செய்ந்நன்றி அறிதல்

அல்தாவது தனக்குப் பிறர் செய்த நன்மையை மறவாமை. இல்லறம் வழுவாமல் நடந்து நல்ல வசனங்களைச் சொல்லுகிறவர்களுக்குச் செய்த நன்றியை மறவாது விருக்கவேண்டும் என்பதாம்.

101. செய்யாமல்* செய்த உதவிக்கு வையகமும்

வானகமும் மாற்ற லரிது.

(இ - ள்.) தனக்கு முன்னே ஒருவன் ஓர் உதவி செய்த யாதிருக்க அவனுக்குச் செய்த உதவிக்கு மண்ணுலகமும் விண்ணுலகமும் கொடுத்தாலும் சரி ஒவ்வாது (எ - று).

செய்யாமல் செய்த உதவியாவது : போகபூமியாயிருந்து கர்மபூமியாய் மாறின காலத்து விவரமறியாத ஜனங்களுக்கு ஜீவனோபாயம், கல்வி, தானம் செய்கிறது முதலானவை கற்பித்தல் போல் [வது] என்பதாம். (க)

* செய்யாமை - பாடபேதம் செய்யாதார் - மணக்குடவர் பாடபேதம்.

† ஒரு ஜினன் அவனுக்கு - பாடபேதம்.

102. காலத்தி னுல்செய்த நன்றி சிறிதெனினும்
ஞாலத்தின் மாணப் பெரிது.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு இடையூறு வந்த காலத்திலே ஒருவன் செய்த உதவி கொஞ்சமாயிருந்தாலும், அந்தக் காலத் தைப் பார்த்தால், அது பூலோகத்தினும் பெரிது (எ - று).

அந்தக் காலத்தைப் பார்க்கிறதல்லது பொருளைப் பார்க்க வேண்டாம் என்பதாம். (உ)

103. பயன்துக்கார் செய்த உதவி நயன்துக்கின்
நன்மை கடலின் பெரிது.

(இ - ள்.) ஒருவன் தனக்குப் பிறகு செய்யப் போகிற உபகாரத்தை ஆராயாதே அவனுக்குச் செய்த உபகாரத்தை ஆராய்ந்து பார்த்தால் அந்த நன்மை கடலினும் பெரியதாம் (எ - று). (ங)

104. தினைத்துணை நன்றி செயினும் பனைத்துணையாக்
கொள்வர் பயன்தெரி வார்.

(இ - ள்) : ஒருவன் திணையத்தனை உபகாரத்தினைப் பண்ணினாலும் அதனைப் பணையத்தனைப் பெரிய உபகாரமாக நினைப்பர், உபகாரத்தின் பலனை யறிந்த பெரியார் (எ - று).

105. உதவி வரைத்தன் றுதவி உதவி
செயப்பட்டார் சால்பின் வரைத்து.

(இ - ள்.) ஒருவன் உபகாரம் செய்ய அவனுக்குப் பிரதியுபகாரம் பண்ணின உதவி காரணத்தினாலேயும், பொரு ளினாலேயும், காலத்தினாலேயும் ஆகிய மூன்று வகையாலும் பார்த்தால், அவன் செய்த உபகாரமாத் திரமையல்ல, செய்வித் துக்கொண்டவன் பெருமையாகிய நற்குணங்கள் எத்தனை யுண்டோ அத்தனை பெரியது (எ - று). (ரு)

106. மறவுறக் மாசற்றார் கேண்மை ; துறவுறக்
துன்பத்துள் துப்பாயார் நட்டி.

(இ - ள்.) துக்கப்படுகிற காலத்திலே தனக்குச் சினேகமாயிருந்தவர்கள் உறவை விடாமலிருக்க வேண்டும். அறிவினாலும், ஆசாரத்தினாலும் குற்றமற்றார்கேண்மையை மறக்க வேண்டாம் (எ - று). (சு)

107. எழுமை எழுபிறப்பும் உள்ளவர் தங்கள்
வீழும் துடைத்தவர் நட்பு.

(இ - ள்) தங்களுக்கு வந்த துக்கத்தினை நீக்கினவர்களுடைய சினேகத்தைத் தாங்கள் பிறக்கும் எழு ஜென்மங்களிலேயும் நினைப்பார்கள் நல்லோர்கள் ; (எ - று). (எ)

108. நன்றி மறப்பது நன்றன்று நன்றல்ல(து)
அன்றே மறப்பது நன்று.

(இ - ள்.) ஒருவன் செய்த நன்மையை மறந்துபோகிறது நல்லதல்ல ; ஒருவன் செய்த தீமையை அப்பொழுதே மறப்பது நல்லது (எ - று). (அ)

109. கொன்றன்ன இன்னு செயினும் அவர்செய்த
ஒன்றுநன் றுள்ளக் கெடும்.

(இ - ள்) - தனக்கு முன் ஒரு நன்மை செய்தவர் பிறகு கொல்லுகிறதைப்போலே பொத்த பொல்லாங்குகளைச் செய்தாராகிலும், முன்னே செய்த ஒரு நன்மையை நினைக்கில் அப்பொல்லாங்கெல்லாம் இன்மையாய்ப்போம் (எ - று). (சு)

110. எந்நன்றி கொன்றார்க்கும் உய்வுண்டாம் உய்வில்லை
செய்தநன்றி கொன்ற மகற்கு.

(இ - ள்) பெரிய தர்மங்களைக் கெடுத்தார்க்கும் பாவம் நீங்கத்தக்கதாக வழியுண்டு, ஒருவன் செய்த நன்றியைக் கெடுத்தவனுக்குப் பாவம் போகத்தக்க வழியில்லை. பெரிய தர்மங்களைக் கெடுக்கிறதாவது, தான் பிறரை அபவாதம் பண்ணுகிறதும், பசுவின் முடியறுக்கிறதும், ஸ்திரீகள் கெர்ப்பத்தைக் கெடுக்கிறதும் முதலான பாதகங்களைச் செய்தல். இதனினும் செய்த நன்றியைக் கெடுக்கிறது அதிக பாபம் என்பதாம். (க0)

12. நடுவு நிலைமை

அஸ்தாவது பகைவர், அந்நியர், சிநேகிதர் என்ற மூன்று பேரிடத்தும் வழுவாமல் நிற்கப்பட்ட இலக்ஷணத்தைச் சொல்லுகிறது.

111. தருதின ஒன்று நன்றே பகுதியால்
பாற்பட் டொழுகப் பெறின்.

(இ - ள்.) நடுவுநிலைமை என்று சொல்லப்பட்ட ஒன்று நல்லது; பகைவர், அயலார் சிநேகிதர்கள் என்று சொல்லப்பட்ட மூன்று திறத்தவரிடங்களிலேயும் அவரவர்கள் முறைமையறிந்து நடந்து கொண்டால் (எ-று.) (க)

112. செப்பம் உடையவன் ஆக்கம் சிதைவின்றி
எச்சத்திற் கேட்புப் புடைத்து.

(இ - ள்.) பகைவர், அயலார், சிநேகிதர் என்கிறவர்களிடத்திலே நடக்கத்தக்க முறைமையறிந்து நடக்கிறவனுடைய ஐஸ்வரியம் பிறர் செல்வம் போல அழிவில்லாமல், அவன் பிள்ளை பேரன் முதலாகிய வங்கிசத்தார்களுக்கும் வலிமையைக் கொடுக்கும் (எ-று.)

தர்மத்துடனேகூடி நடந்தபடியினாலே அழிவில்லாமல் நிற்கும் என்பதாம். (உ)

113. நன்றே தரினும் நடுவிகந்தாம் ஆக்கத்தை
அன்றே ஒழிய விடல்.

(இ - ள்.) நன்மையைக் கொடுக்கிறதானாலும், நடுவுநிலைமையாகிய தர்மத்தால் அல்லாமல் வருகிற ஐஸ்வரியத்தை அப்பொழுதே விட்டுவிடவேண்டும் (எ-று.) (ங)

114. தக்கார் தகவிலர் என்ப தவரவர்
எச்சத்தால் காணப் படும்.

(இ - ள்.) இவர் தருமம் உடையவர், இவர் தருமம் இல்லாதவர் என்கிற விசேஷம் அவரவர்களுடைய பிள்ளைகள் நன்மையாலும் தீமையாலும் அறியப்படும் (எ-று.)

தர்மத்தையுடையவர்களுக்கு நல்லபிள்ளை உண்டாகிறது, தர்மமில்லாதவர்களுக்கு நல்லபிள்ளை இல்லையாகிறது ஆம். இரண்டு திறத்தவரையும் அறிகிறதற்கு இதுவே அடையாள மாம். (ச)

115. கேடும் பெருக்கமும் இல்லல்ல நெஞ்சத்துக் கோடாமை சான்றோர்க் கணி

(இ - ள்.) தீவினை செய்தவன் கெடுகிறது, நல்வினை செய்தவன் பெருக வாழ்கிறது முன்னேதானே உண்டாயிருக்கின்றன. அப்படி அறிந்து மனத்திலே கேடு நினையாமலிருக்கிறதே சான்றோர்களுக்கு ஆபரணமாம் (எ-று.) (ந)

116. கெடுவல்லயான் என்ப தறிநதன் நெஞ்சம் நடுவோர்இ அல்ல செயின்.

(இ - ள்.) ஒருவன் தன்னெஞ்சம் நடுவு நின்றலை ஒழிந்து தருமமில்லாத காரியத்தைச் செய்ய நினைக்குமாயின், அந்த நினைவு தன்னை கெடுக்கத் தக்கதாக வந்ததென்று அறிய வேண்டும் (எ - று.)

நினைத்தாலும் செய்தாற்போலேயாம் என்பதாம். (சு)

(வி - ரை.) நினைத்தாலும் செய்தாற்போலேயாம். இது ஐனமதக் கொள்கை. இந்த கருத்தை ஸ்ரீ குந்தகுந்தாச்சாரியார் தாம் எழுதியருளிய “சமயசாரம்” என்னுங் கிரந்தத்துள் 205:205 காதைகளில் கீழ்க்கண்டவாறு விளக்கியுள்ளார். “கொலை செய்தல் பாவம்; கொலை செய்ய நினைக்கிறது பாவம். பொய் சொல்லுதல் பாவம்; பொய் சொல்ல நினைக்கிறது பாவம். களவு செய்தல் பாவம்; களவு செய்ய நினைக்கிறது பாவம். பிறனில் விழைதல் பாவம்; பிறனில் விழைய நினைக்கிறது பாவம். பொருளை வரைவின்றி கொள்ளுதல் பாவம்; பொருளை வரைவின்றி கொள்ள நினைக்கிறது பாவம்”.

117. கெடுவாக வையா துலகம் நடுவாக நன்றிக்கண் தங்கியான் தாழ்வு.

(இ - ள்.) நடுவுநிலைமை என்று சொல்லப்பட்ட தருமத்தின்கண்ணே நின்று, தரித்திரப் பட்டவனைப் பெரியோர்கள் தரித்திரவானென்று சொல்லார்கள்; (எ-று.) (எ)

118. சமஞ்செய்து¹ சீர்துக்குங் கோல்போல் அமைந்தொருபால்
கோடாமை சான்றோர்க் கணி.

(இ - ள்.) முன்னே தான் சரியாக நின்று, பின் தன்னிலே
வைத்த பாரத்தை நிறுக்கிற தராசுக்கோல்போல, தான்
இலக்கணமாயிருந்து ஒரு கேட்டையும் நினையாமலிருக்கிறது
சான்றோர்களுக்கு அழகான ஆபரணமாம் (எ-று.) (அ)

119. சொல்கோட்டம் இல்லது செப்பம் ஒருதலையா
உள்கோட்டம் இன்மை பெறின்.

(இ - ள்.) நடுவுநிலைமையாவது கொடுமையால வசனங்
களைச் சொல்லாதது. அந்தக் கொடுமையான நினைவை மனத்
திலே நினையாமலிருக்கப் பெற்றால் அதுவே பெரிய தருமம்
(எ-று.) (க)

120. வாணிகம் செய்வார்க்கு வாணிகம் பேணிப்
பிறவும் தமபோல் செயின்.

(இ - ள்.) பிறர் பொருள்களையும், தம்முடைய பொருள்
பீபாலப் பார்த்து வாணிகம் செய்கிறவர்களுக்கு நன்றிய் வ்யா
பாரம் பலிக்கும் (எ-று.)

“பிறவும் தமபோல் செய்தலாவது” கொள்ளுகிறது
அதிகமும் விற்கிறது குறைவு மாகாமல், சரியாய்க் கொள்ளு
கிறதும் விற்கிறதுமாம்.

13. அடக்கமுடைமை

அஃதாவது சரீரமும் வாக்கும் மனசும் பொல்லாத
வழியிலே போகாமல் அடக்கிக் கொள்ளுகிற குப்தி²
என்பதாம்.

121. அடக்கம் அமரருள் உய்க்கும் அடங்காமை
ஆரீருள் உய்த்து விடும்.

(இ - ள்.) ஒருவனை அடக்கமாகிய தர்மம் பிறகு தேவ
லோகத்திலே சேர்க்கும்; அடங்காமையாகிய பாவம் பெரிய
இருளையுடைய நரகத்திலே சேர்க்கும் (எ-று.) (க)

¹ சமன்செய்து - பாடபேதம்

² குப்தி - அடக்கம்

122. காக்க பொருளா அடக்கத்தை ஆக்கம்
அதனினுங் கில்லை உயிர்க்கு.

(இ - ள்.) ஜீவன்களுக்கு அடக்கத்திலும் பெரிய செல்வம் இல்லை. ஆவபடியினால் அடக்கத்தை உறுதியான பொருளாக எண்ணி அழியாமல் காக்க வேண்டும் (எ-று.) (உ)

123. செறிவறிந்து கீமை பயக்கும் அறிவறிந்
தூற்றின் அடங்கப் பெறின்.

(இ - ள்.) அடங்குகிறதே நமக்கு அறிவானது என்று அறிந்து ஒருவன் சாத்திரத்தின் வழியே அடங்கப் பெறுவானாகில் அந்த அடக்கம் நல்லோரால் அறியப்பட்டு அவனுக்குப் பெருமையைக் கொடுக்கும்; (எ-று.)

சம்சாரிக்கு அடக்கமாகிறது மெய், வாய், கண், மூக்கு, செவி என்று சொல்லப்பட்ட ஐம்புலனும் தன்வசமாதல் என்பதாம். (ங)

124. நிலையின் திரியா தடங்கியான் தோற்றம்
மலையினும் மாணப் பெயிது.

(இ - ள்.) தான் கொண்ட விரத சீலங்களின் வழியே நின்று அடங்கினவனுடைய பெருமை மலையைப் பார்க்கிலும் பெரியது (எ-று.) (ச)

125. எல்லார்க்கும் நன்றும் பணிதல் அவருள்ளுஞ்
செல்வார்க்கே செல்வம் தகைத்து.

(இ - ள்.) பெருமை இல்லாமல் அடங்கி நடக்கிறது எல்லார்க்கும் நல்லதாம். அதிலேயும் ஐஸ்வரியவான்கள் அடங்கி நடந்தால் அந்த அடக்கம் பின்னையும் ஓர் ஐஸ்வரியம் உண்டா னுற்போலவாம் (எ-று.)

கல்லியும் குடிப்பிறப்பும் உடையார் அடங்கி நடந்தால் மகவும் நன்று என்பதாம். (ரு)

126. ஒருமையுள் ஆமைபோல் ஐந்தடக்கல் ஆற்றின்
எழுமையும் ஏமாப் புடைத்து.

(இ - ள்.) ஒரு பிறப்பிலே ஒருவன் ஐம்பொறிகளையும் அடக்கவல்லவனாயின், அந்த அடக்கம் அவனுக்கு எழுபிறப்பிலேயும் நன்மையைத் தரும் (எ - று.)

ஆமை, மனுஷ்யரைக் கண்டவுடனே, தன்பொறிகளை அடக்குகிறதுபோலப் பாபங்கள் வரவொட்டாமல் ஐம்பொறிகளையும் அடக்கவேண்டும் என்பதாம். (சு)

127. யாகாவார் ஆயினும் நாகாக்க காவாக்கால்
சோகாப்பர் சொல்லிழுக்குப் பட்டு.

(இ - ள்.) தங்களாலே காக்கவேண்டிய ஐம்பொறிகளையும் காக்கமாட்டாவிட்டாலும், நா ஒன்றையும் காக்கவேண்டும். அதனைக் காவாவிட்டால் சொல்லுகிற வசனத்தினுடைய குற்றத்தினாலே தாங்களே துக்கமடைவார்கள் (எ - று.)

(வி-ரை.) இந்தக் குறளுக்கு எல்லிஸ் துரையவர்கள் (F. W. Ellis) எழுதிய உரையில் கீழ்க்கண்ட வரையாபதிச் செய்யுளை மேற்கோளாகக் காட்டியுள்ளார்.

“ ஆக்கப் படுக்கு மருந்தினாவாப் பெய்விக்கும்
போக்கப் படுக்கும் புலநாகத் தம்பிக்கும்
காக்கப் படுவனவும் இந்நூல் மைத்தினும்
நாக்கல்ல தல்லை நனிபேணு மாறே ”

128. ஒன்றினும் தீச்சொல் பொருட்பயன் உண்டாயின்
நன்கு கா தாகி விடும்.

(இ - ள்.) பிறர்க்குத் திங்குவருகிற வார்த்தை ஒன்றுண்டானாலும், அவனுக்கு மற்றத் தர்மங்களினாலே ஒரு பயனுமில்லை (எ - று.)

ஆனபடியினாலே நாவைக் காத்துப் பேசவேண்டும் என்பதாம். (அ)

129. தீயினால் சுட்டபுண் உள்வாறும் ஆருதே
நானினால் சுட்ட வடு.

(இ - ள்.) ஒருவனை ஒருவன் நெருப்பினாலே சுட்டபுண் அவன் உடம்பிலே இருந்தாலும், மனத்திலே அப்பொழுது

ஆறும். அப்படியல்லாமல் ஒருவன் நாவினாலே சொன்ன கடின வார்த்தையாகிற வடுபிறன் உடம்பிலே தெரியாவிட்டாலும், மனத்திலே எப்போதும் ஆறாமலிருக்கும் (எ - று).

130. கதம்காத்துக் கற்றடங்கல் ஆற்றுவான் செவ்வி
அறம்பார்க்கும் ஆற்றின் நுழைந்த.

(இ - ள்.) மனத்திலே கோபம்தோன்றாமல் காத்து, கல்வியுடையவனாய் அடங்க வல்லவனை, அறக் கடவுள் வந்து சேருகிறதற்கு வழியைப் பார்த்திருக்கும் (எ - று.)

அடங்குதலாவது மனம் பொறிவழியே போகாமல் அறத்தின் வழியே நின்றல். இப்படிப்பட்டவனுக்குத் தர்மம் தானே வந்து சேரும் என்பதாம். (ய)

14. ஒழுக்கமுடைமை

அஃதாவது, அந்தந்தச் சாதிக்கும்¹ ஆசாரநிலைக்கும் சொல்லப்பட்ட ஆசாரத்தின் வழியே நடக்கிறதாம்.

131. ஒழுக்கம் விழுப்பம் தரலான் ஒழுக்கம்
உயிரினும் ஒம்பப் படும்.

(இ - ள்.) ஆசாரமாய் நடக்கிறது எல்லாருக்கும் பெருமையைக் கொடுக்கிறபடியினாலே, அந்த ஆசாரத்தைப் பிராணனைப் பார்க்கிலும் அதிகமாகப் பார்த்துக் காக்கவேண்டும் (எ - று.)

பிராணன் எல்லாவற்றிலும் பெரியதானாலும், ஆசாரத்தைப்போல மறுமைக்கு உறுதி செய்யமாட்டாது; ஆனபடியினாலே, ஆசாரத்தையே காத்து ரக்ஷிக்க வேண்டும் என்பதாம்.

132. பரிந்தோம்பிக் காக்க ஒழுக்கம் தெரிந்தோம்பித்
தேரினும் அஃதே துணை.

(இ - ள்.) ஒழுக்கத்தை ஒன்றினாலேயும் அழிவுபடாமல் போற்றி வருந்திக் காக்க. பல தர்மங்களையும் ஆராய்ந்து

¹ சாதி - இங்கே சாதி என்றது பிறப்பைப் பொருத்தன்று. தொழிலைப் பற்றியதாம். விவாங்களுக்கு ஸ்ரீ புராணம் 91, 131-132 பக்கங்களைப் பார்க்கவும்.

பார்த்தால், ஒழுக்கத்தைப் போல இம்மை, மறுமை இரண்டிற்கும், துணையாகத் தக்கதில்லை. ஆனபடியினாலே ஆசாரத்தைச் செய்யவேணும் என்பதாம். (எ - று.) (உ)

133. ஒழுக்க முடைமை குடிமை இழுக்கம்
இழிந்த பிறப்பாய் விடும்.

(இ - ள்.) எல்லாருக்கும் ஆசாரமுண்டாயிருக்கிறதே நல்ல குலமாம். அந்த ஆசாரம் கெட்டால், அதுவே தாழ்ந்த ஜாதியாம் (எ - று.)

உயர்ந்த ஜாதியிலே பிறந்தவர்களானாலும், ஆசாரமில்லா விட்டால் தாழ்ந்த ஜாதியராவர். தாழ்ந்த ஜாதியிலே பிறந்தாலும், ஆசாரம் விரதம் உண்டாயிருந்தால் உயர்ந்த குலத்தவராவர். (ங)

134. மறப்பினும் ஒத்துக் கொள்ளலும் பார்ப்பான்
பிறப்பொழுக்கம் குன்றக் கேடும்.

(இ - ள்.) தான் கற்ற வேத சாஸ்திரங்களை மறந்தாலும், ஆசாரங் கெடாமலிருந்தால், திரும்ப சாஸ்திரம் படித்துக் கொள்ளலாம்; பிராமணன், ஜாதி ஆசாரம் தப்பி நடந்தால் கெட்டுப் போவான் (எ - று.)

பெரிய ஜாதியான பிராமணனைச் சொன்னபடியினாலே எல்லா சாதிக்கும் ஒக்கும் என்பதாம் (ச)

135. அழுக்காறுடையான்கண் ஆக்கம்போன் றில்லை
ஒழுக்கம் இலான்கண் உயர்வு.

(இ - ள்.) பிறர் ஐஸ்வரியத்தைப் பார்த்துப் பொறுப்பற்றுப் படுகிறவனுக்கு¹ ஐஸ்வரிய மில்லாததுபோல, ஆசார மில்லாதவனுக்குப் பெருமையில்லை; கீர்த்தியும் இல்லை என்பதாம். (ரு)

136. ஒழுக்கத்தின் ஒல்கார் உரவோர் இழுக்கத்தின்
ஏதம் படுபாக் கறிந்து.

(இ - ள்.) பெரியோர்கள் தாங்கள் கொண்ட விரதம் ஆசாரம் இவைகளை நடக்கிறதற்கு அருமை என்று விட்டு

¹ பொறுப்பற்றுப்படுதல் - பொருமைப்படுதல்.

விடார்கள். விட்டால் குற்றமும், இழிகுலமும் வருமென்று
அறிந்து ஒழுக்கத்தை விடார்கள் (எ - று.) (சு)

137. ஒழுக்கத்தின் எய்துவர் மேன்மை இழுக்கத்தின்
எய்துவர் எய்தாப் பழி.

(இ - ள்.) சகலமானபேரும் ஆசாரவொழுக்கத்திலே
பெருமையும் கீர்த்தியும் அடைவர். அந்த ஆசார ஒழுக்கத்தை
விட்டால் பொல்லாத பழியை அடைவர் (எ - று.) (எ)

138. நன்றிக்கு வித்தாகும் நல்லொழுக்கம் தீயொழுக்கம்
என்றும் இடும்பை தரும்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு நல்ல ஆசாரம், நன்மைக்குக்
காரணமாய், இருமையினும் சுகத்தைக் கொடுக்கும்; பொல்
லாத ஒழுக்கம், பாபத்துக்குக் காரணமாய், இருமையினும் துக்
கத்தைக் கொடுக்கும் (எ - று.) (எ)

139. ஒழுக்கம் உடையவர்க் கொல்லாதே தீய
வழுக்கியும் வாயால் சொல்ல.

(இ - ள்.) ஆசாரமுடையவர்கள் மறந்தும் பொல்லாத
வார்த்தைகளை வாயாற் சொல்லுதல் இயலாது (எ - று.)

பொல்லாத வார்த்தைகளாவன, பிறருக்குத் தீங்குவரும்
பொய் முதலாயினவும், தங்கள் குலத்திற்கு அடாதனவுமாம்.

140. உலகத்தோ டொட்ட ஒழுகல் பலகற்றும்
கல்லார் அறிவினா தார்.

(இ - ள்.) பெரியோர்களோடு ஒக்க நடவாதவர்கள், பல
நூல்களைக் கற்றாலும் அறிவில்லாதவர்கள் (எ - று.)

பெரியோர்களோடு ஒக்க நடக்கிறது; கொலை, பொய்
முதலானவற்றை விட்டுத் தர்மத்தின் வழியே நடக்கிறதாம்.

15. பிறனிஸ் விழையாமை

அஃதாவது காமபோக வாஞ்சை மயக்கத்தினால்
அயலாருடைய ஸ்திரீகளை விரும்பி ஆசைப்படாமல் இருக்
கிறது.

141. பிறன்பொருளாள் பெட்டொழுதும் பேதைமை ஞாலத் தறம் பொருள் கண்டார்கண் இல்.

(இ - ள்.) பிறனுக்குரியனான பெண்சாதியை வாஞ்சித் துக்கொண்டிருக்கிற அறிவில்லாமை உலகத்திலே தர்ம சாஸ் திரங்களையும் நீதிநூல்களையும் கற்றறிந்தோர்களிடத்திலே இல்லை (எ - று.) (க)

142. அறன்கடை நின்றருள் எல்லாம் பிறன்கடை நின்றூரில் பேதையார் இல்.

(இ - ள்.) காமவிகாரம் காரணமாகப் பாவத்தைச் செய்த வர்கள் எல்லாரிலேயும் பிறன்இல்லாளை விரும்பி, அவன் வாசலிலே போய் நின்றவர்களைப் போல, அறிவில்லாதவர்கள் இல்லை (எ - று.)

காம வாஞ்சையினாலே வேசியரைச் சேருகிறவர் களுக்குத் தருமமும் பொருளும் இழக்கிறதல்லாமல் பயமில்லை; பிறன்இல்லாளை விரும்பினவர்கள் அறமும் பொருளும் இழந்து, பயத்தினாலே தாங்கள் நினைத்த சுகமும் கெடுவர் என்பதாம். (உ)

143. விளிந்தாரின் வேறல்லர் மன்ற தெளிந்தாரில் தீமை புரிந்தொழுவு வாள்.

(இ - ள்.) தம்மைச் சந்தேகப்படாமல் விசுவாசமாய் நம்பினவருடைய பெண்சாதியிடத்திலே பாவங்களைச் செய்ய விரும்பினவர், பிராணனுடனே யிருந்தாலும் செத்தவரோடே யொப்பர் (எ - று.)

அறம், பொருள், இன்பங்களாகிய பலனை அடையாதபடியினாலே செத்தாரோடொப்பர் என்பதாம். (ங)

144. எனைத்துணையர் ஆயினும் என்னும் தீனைத்துணையும் தேரான் பிறனில் புகல்.

(இ - ள்.) எத்தனை பெருமையுடையவனானாலும், தன் குற்றத்தைச் சற்றும் எண்ணாமல், பிறனுடைய இல்லாளை விரும்புகிறவனுக்கு அவைகள் என்ன பயனைச் செய்யும்? ஒரு பலனுமில்லாமல் போய்விடும் (எ - று.)

பிறன் இல்லாளை விரும்புகிறவன் எல்லாப் பொருளையும் இழப்பன் என்பதாம். (ச)

145. எளிதேன இல்விறப்பான் எய்து மெஞ்ஞானும்
விளியாது நிற்கும் பழி.

(இ - ள்.) பிறனுடைய பெண்சாதியைச் சேருகிறது எனிது என்று சேருகிறவன் எக்காலத்திலேயும் நீங்காத பழியை அடைவான் (எ - று.) (இ)

146. பகைபாவம் அச்சம் பழியென நான்கும்
இகவாவாம் இல்விறப்பான் கண்.

(இ - ள்.) பிறனுடைய இல்லாளை வஞ்சிக்கிறவனிடத்துப் பகையும், பாவமும், பயமும், பழியும் என்று சொல்லப்பட்ட இந்த நாலும் நீங்காவாம் (எ - று.).

பகை, பாவம், பழி, பயங்களுண்டாகவே இம்மை, மறுமைப்பயனையும் இழப்பான் என்பதாம். (சு)

147. அறவியலான் இல்வாழ்வான் என்பான் பிறனியலான்
பெண்மை நயவா தவன்.

(இ - ள்.) பிறனுடைய பெண்சாதி அழகை விரும்பாத வனே தர்மத்துடனே கூடி வாழ்கிற சம்சாரி (எ - று.)

இல்லறத்திற் குறித்தானவன் அவனே என்பதாம். (எ)

148. பிறன்மனை நோக்காத பேராண்மை சான்றோர்க்கு
அறனென்றே ஆன்ற ஒழுக்கு.

(இ - ள்.) பிறன்மனையாளை விரும்பாதவனுடைய ஆண்மை பெரியோர்களாலே எண்ணப்பட்ட தருமமுமாய் நிறைந்த ஆசாரமுமாம் (எ - று.)

புறத்திலே வருகிற பகையை அடக்குகிறவனுக்கும், உட்பகையாகிய காமத்தை அடக்குதல் அரிது. ஆகையால் காம விகாரத்தை அடக்குதலே பெருமையாம். (அ)

149. நலக்குரியர் யாரெனின் நாமநீர் வைப்பில்
பிறற்குரியான் தோள்தோயா தார்.

(இ - ள்.) சமுத்திரஞ் சூழ்ந்திருக்கிற பூமியிலே, எல்லா நன்மைக்கும் உரித்தானவர்கள் யாரென்றால், பிறனுக்குரியா ளான பெண்சாதியுடைய தோளைச் சேராதவர்கள் (எ - று.)

பரஸ்திரீகளைச் சேராதவர்களே இம்மையிலே கிர்த்தியும் மறுமையிலே தேவலோகமும் அடைவார்கள் என்பதாம். (க)

150. அறன்வரையான் அல்ல செய்யினும் பிறன்வரையான்
பெண்மை நயவாமை நன்கு.

(இ - ள்.) ஒருவன் தனக்குரியவான தருமங்களைச் செய் யாமல் பாவங்களைச் செய்தானாகிலும், பிறனுடைய பெண் சாதியை விரும்பாமலிருந்தால், அதுவே நல்லது (எ - று.)

சகல தருமங்களிலும் பிறனுடைய பெண்சாதியை வஞ்சி யாமலிருக்கிறதே பெரிய அறமாம். (க0)

16. பொறையுடைமை

அல்தாவது—ஒருவன் ஒரு காரணத்தினாலே தனக் குக் குற்றஞ் செய்தால், தானும் அவனுக்குக் குற்றம் செய்யாமல் அவன் செய்த குற்றங்களைப் பொறுக்கிற தாம்.

151. அகழ்வாரைத் தாங்கும் நிலம்போலத் தம்மை
யிகழ்வார்ப் பொறுத்தல் நலை.

(இ - ள்.) தன்னை வெட்டுகிறவனை விழாமல் தாங்கும் பூமியைப் போலத் தம்மை இகழ்ந்து பேசுகிறவர்களைப் பொறுக்கிறதே முந்தின தருமம் (எ - று.) (க)

152. பொறுத்தல் இறப்பினை என்றும் அதனை
மறத்தல் அதனிலும் நன்று.

(இ - ள்.) ஒருவன் செய்த குற்றங்களைப் பொறுப்பதே நன்று; அந்தக் குற்றங்களை மனத்திலே வையாமல் அப் பொழுதே மறப்பது அந்தப் பொறுமையிலும் நன்று (எ - று.)

பொறுத்தாலும் மனத்திலே நினைவிருக்கும்; ஆகையால் நினையாமல் இருப்பது நன்று என்பதாம். (உ)

153. இன்மையுள் இன்மை விருந்தொரால் வன்மையுள் வன்மை மடவார்ப் பொறை-

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குத் தரித்திரத்திலும் தரித்திரமாவது, விருந்தாய் வந்தவர்களுக்கு உபகாரம் பண்ணாமல், இல்லை என்கிறது; நன்மையிலும் நன்மையாவது ஒருவன் செய்த குற்றங்களைப் பொறுக்கிறது (எ - று.) (ங)

154. நிறையுடைமை நீங்காமை வேண்டின் பொறையுடைமை போற்றி ஒழுகப் படும்.

(இ - ள்.) ஒருவன், நன்மை, தன்னை விட்டு நீங்காம விருக்க வேண்டுமென்றால் பொறுமையை விடாமல் காக்க வேண்டும் (எ - று.)

பொறுத்தாலல்லது நன்மையில்லை என்பதாம். (ச)

155. ஒறுத்தாரை ஒன்றாக வையாரே வைப்பர் பொறுத்தாரைப் பொன்போல் பொதிந்து.

(இ - ள்.) ஒருவன் செய்த குற்றங்களைப் பொறுக்காமல், அவனுக்குப் பொல்லாங்கு செய்கின்றவர்களைப் பெரியோர்கள் எண்ணார்கள்; பொறுத்த பேரைப் பொன்னைப்போலப் பிரியமாக எண்ணி, வைத்துக் கொள்ளுவார்கள்; (எ - று.) (ரு)

156. ஒறுத்தார்க்கு ஒருநாளை இன்பம் பொறுத்தார்க்குப் பொன்றுத் துணையும் புகழ்.

(இ - ள்.) தமக்குத் திங்கு செய்தவனைத் தண்டனை பண்ணினவர்க்கு அப்பொழுது மாத்திரமே சுகமுண்டாம். அந்தக் குற்றங்களைப் பொறுத்தவர்களுக்கு உலகமழியுமளவும் கீர்த்தியுண்டாம் (எ - று.) (சு)

157. திறனல்ல தற்பிறர் செய்யினும் நோநொந் தறனல்ல செய்யாமை நன்று.

(இ - ள்.) ஒருவன் தனக்குச் செய்யத்தகாத பொல்லாங்குகளைச் செய்தாலும், அவனுக்கு வரப்போகிற குற்றத்

திற்குத்தான் விசாரப்பட்டு, அவனுக்குப் பொல்லாங்கு செய்
யாமலிருக்கிறதே நன்று; (எ - று.)

(வி - ரை.) இக்குறளோடு கீழ்க்கண்ட நாலடியார்ச் செய்
யுளை ஒப்பிடுக.

“தம்மை யிகழ்ந்தமை தாம்பொறுப்ப தன்றிமற்

றெம்மை யிகழ்ந்த வினைப் பயத்தா—லும்மை

யெரிவாய் நிரயத்து கீழ்வர்கொ லென்று

பரிவனாஉஞ் சான்றோர் கடன்”

(நாலடியார் - 58.) (எ)

158. மிகுதியான் மிக்கவை செய்தாரைத் தாழ்த்தம்
நகுதியான் வென்று விடல்.

(இ - ள்.) மனவலிமையினால் ஒருவர் தமக்குத் தீங்கு
செய்தால், அவரைத் தம்முடைய பொறுமையினாலே வெல்ல
வேணும் (எ - று.)

குற்றங்களைப் பொறுத்தால் பெருமை யுண்டாய்ப் பல
ராலும் எண்ணப்படுவ ரென்பதாம். (அ)

159. துறந்தாரின் தூய்மை உடையர் இறந்தார்வாய்
இன்னுச்சோல் நோற்கிற் பவர்.

(இ - ள்.) சம்சாரத்திலே இருந்தாலும் அறிவில்லாத
வர்கள் சொன்ன பொல்லாத வார்த்தைகளைப் பொறுத்தால்,
துறந்தவர்களைப்பார்க்கிலும் நன்மை யுடையவர்களாவர்
(எ - று.) (க)

160. உன்னுதுநோற்பார் பெரியர் பிறர்சொல்லும்
இன்னுச்சோல் நோற்பாரின் பின்.

(இ - ள்.) பெரியோர்கள் விரதங்களால் உண்டியைக்
குறைத்து அதனாலேவந்த நோயைப் பொறுப்பார்; பிறர்
சொல்லப்பட்ட பொல்லாத வார்த்தைகளைப் பொறுக்
கிற உத்தம* ஸுமையுடையார் அவரிலும் பெரியோராவர்
(எ - று.) (க0)

17. அழுக்காருமை

அஸ்தாவது—ஒருவன் செல்வத்தைக் கண்டு பொறுப்
பற்றுப்படுகிறது* அழுக்காறு; அஃது இல்லாது இருத்தல்
அழுக்காருமை.

161. ஒழுக்காருக் கொள்க ஒருவன்தன்னெஞ்சத்
தழுக்காறு இலாத இயல்பு.

(இ - ள்.) ஒருவன் தன் மனத்திலே அழுக்காறு என்னப்
பட்ட பொறுப்பற்றத்தை வையாமலிருக்கவேண்டும். அந்தப்
பொறுப்பற்றமையைத் தான் காக்கப்பட்ட விரதங்களைப்
போலப் பார்த்துக் காக்கவேண்டும் (எ - று.) (க)

162. விழுப்பேற்றின் அஃதொப்ப தில்லையார் மாட்டும்
அழுக்காற்றின் அன்மை பெறின்.

(இ - ள்.) எவர்களிடத்திலேயும் அழுக்காறுகிய பொறுப்
பற்றுப்படுகிறது இல்லாமலிருந்தால், அவனுக்கு அதிலும்
அதிகமாய்ப் பெறவேண்டுவ தொன்றில்லை (எ - று.)

அழுக்காறு பகைவர்களிடத்தும் ஆகாது என்பதாம். (உ)

163. அறன்ஆக்கம் வேண்டாதான் என்பான் பிறன்ஆக்கம்
பேனு தழுக்கறுப் பான்.

(இ - ள்.) மறுமைக்கும் இம்மைக்கும் பன்னுகிய தரும
மும், கல்வியும், செல்வமும் தனக்கு வேண்டாதவன் பிறர்
செல்வங்கண்டு சந்தோஷப்படாமல் அழுக்காற்றைச் செய்கிற
வன் (எ - று.)

ஒருவன் ஐஸ்வரியத்தைக் கண்டு பொறுப்பற்றுப்பட்
டால் தனக்கே கேடுவருப் என்பதாம். (ங)

164. அழுக்காற்றின் அல்லவை செய்யார் இழுக்காற்றின்
ஏதம் படுபாக் கறிந்து.

(இ - ள்.) அறிவுடையவர்கள் பிறர் செல்வம் கண்டு
பொறுப்பற்று படார்கள். பொருமைப்பட்டால் தங்களுக்குக்
குக்குற்றம் வரும், என்று அறிந்து; (எ - று.)

*பொருமைப்படுகிறது - பாடபேதம்.

அழகாருவது, செல்வம், கல்வி முதலாயினவுடையார்க்குத் திங்கு நினைத்தலும், சொல்லுதலும், செய்தலுமாம். (ச)

165. அழகாறு உடையார்க் கதுசாலும் ஒன்றி
வழுக்கியும் கேட்கு பது.

(இ - ள்.) அழகாறுடையவரைக் கெடுக்கிறதற்குப் பகைவர் வேண்டா, அந்த அழகாறே அவரைக் கெடுக்கும் (எ - று.)

அழகாறுடையவர், செல்வமுடையார்க்குப் பொல்லாங்கு செய்து அதனால் கெடுவரென்பதாம். (ரு)

166. கொடுப்ப தழுக்கறுப்பான் சுற்றம் உடுப்பதும்
முன்பதும் இன்றிக் கெடும்.

(இ - ள்.) ஒருவன் பிறருக்குக் கொடுப்பதைக்கண்டு அவர்களுக்கு ஏன் கொடுக்கிறான் என்று பொருமைப்பட்டால் அவனும் தன் சுற்றத்தாரும் உண்ணவும் உடுக்கவும் இல்லாமல் கெட்டுப்போவார்கள்; (எ - று.)

பிறர்மிது பொருமைப்பட்டால் தானும் தன் சுற்றத்தாரும் கெடுவர் என்பதாம். (சு)

167. அவ்வித் தழுக்காறுடையானைச் செய்யவன்
தவ்வையைக் காட்டி விடும்.

(இ - ள்.) பிறர் செல்வம் கண்டு பொருமைப்படுகிறவனை மகாலட்சுரியும் பொறுது தன் தமக்கையாகிய மூதேவியைக் காட்டிவிடுவாள் (எ - று.)

அழகாறுடையானிடத்தில் இலட்சுரி இராள் என்பதாம். (ஏ)

168. அழகா ரெனஒரு பாவி திருச்செற்றுத்
தீயுழி உய்த்து விடும்.

(இ - ள்.) அழகாறென்று சொல்லப்பட்ட ஒரு பாவி தன் னையுடையவனுக்கு இம்மையிலே செல்வத்தைக் கெடுத்து மறுமையில் அவனை சரகத்தில் சேர்த்துவிடும் (அ)

169. அவ்விய நெஞ்சத்தான் ஆக்கமுஞ் செவ்வியான்
கேடும் நீனைக்கப் படும்

(இ - ள்.) குற்றமுடைய மனதுடையவன் ஐஸ்வரியமா யிருக்கிறதும் செவ்வையாயிருக்கிறவன் கெட்டுப்போகிறதும் முன்செய்த தீவினைப்பயன் (எ - று.)

முன்செய்த வினையே முந்திவரும் என்பதாம். (சு)

170. அழக்கற் றகன்றும் இல்லையஃ தில்லா
பெருக்கத்தின் தீர்ந்தாரும் இல்.

(இ - ள்.) ஒருவனைப் பொருமைப்பட்டதினால் பெரிய வர்களான பேர்களுமில்லை; அந்தப் பொல்லாங்கு செய்யாமல் கெட்டுப் போனவர்களு மில்லை (எ - று.)

இதனால், கேடும் நன்மையும் வருகிறதற்கு இலக்ஷணம் சொல்லப்பட்டது. (க0)

18. வெஃகாமை

அஃதாவது—பிறருடைய பொருள்களைத் தான் அப கரித்துக் கொள்ளாமையும் பிறர் செல்வங்கண்டவழிப் பொருமையின்மையும் என்பதாம்.

171. நடுவின்றி நன்பொருள் வெஃகின் குடிபொன்றிக்
குற்றமும் ஆங்கே தரும்.

(இ - ள்.) பிறர் பொருளை எடுத்துக் கொள்ளுகிறது தருமமல்ல என்றும் நீதியல்ல வென்றும் எண்ணாமல் எடுத்துக் கொண்டால் அஃது அவன் குடியைக் கெடச் செய்து அவனுக்கு வெகு குற்றங்களையும் தரும் (எ - று.) (க)

172. படுபயன் வெஃகிப் பழிப்படுவ செய்யார்
நடுவன்மை நாணுபவர்

(இ - ள்.) பிறர் பொருளை வேண்டிப் பொல்லாங்கு களைச் செய்யார், பகை பழி பாவங்களுக்கு அஞ்சுகிறபேர் (எ - று.) (உ)

173. சிற்றின்பம் வெஃகி அறனல்ல செய்யாரே
மற்றின்பம் வேண்டு பவர்.

(இ - ள்.) பிறர் பொருளை அபகரித்துக்கொண்ட தினாலே வருகிற, நிலையில்லாத சுகத்தை விரும்பித் தருமம் அல்லாத பொல்லாத காரியங்களைச் செய்யார், மறுமைக்கு நிலையான சுகத்தை வேண்டுகிற பேர் (எ - று.) (ந.)

174. இலமென்று வெஃகுதல் செய்யார் புலம்வென்ற
புன்மையில் காட்சி யவர்.

(இ - ள்.) நாம் தரித்திரரென்று நினைத்துப் பிறர் பொருள்களை விரும்பி எடுத்துக்கொள்ளார், ஐம்புலன்களையும் வென்று இருபத்தைந்து குற்றமில்லாத சம்யக்தரிசனமுடைய வர்கள் (எ - று.)

(வி - ரை.) இருபத்தைந்து குற்றங்களாவன : மூவகை மூடமும், எட்டு மதங்களும், ஆறு அவிரயமும் ஐயம் முதலிய எட்டுத் தோஷங்களுமாம். மூவகை மூடமாவன - உலகமூடம், தேவமூடம், பாசண்டி மூடம் என்பன.

உலகமூடம்

வரைபாய்தல் தீப்புகுதல் ஆரூடல் இன்ன
உரைப்பில் உலக மயக்கு (அநங்கலச்சேப்பு 30)

தேவமூடம்

வாழ்விப்பர் தேவ னொன்மயங்கி வாழ்த்துதல்
பாழ்பட்ட தெய்வ மயக்கு (ஐ. 31)

மயக்கார்வஞ் சென்ற முடையாரை ஏத்தல்
துயக்குடைத் தெய்வ மயக்கு (ஐ. 32)

பாசண்டிமூடம்

மாசுண்ட மார்க்கத்து நின்றாரைப் பூசித்தல்
பாசண்டி மூட மெனல் (ஐ. 33)

எட்டு மதங்கள்

பிறப்புக்குலம் வனி செல்வம் வனப்புச்
சிறப்புத் தவமுணர்வோ டெட்டி. (ஐ. 34)

அநிநயம் ஆறு

அச்சமே ஆசை உலோபிதம் அன்புடைமை
 மிச்சைபா சண்டிகள் நூல்தெய்வம்—மெச்சி
 வணங்கல் அநிநயம் என்பவவே மாண்ட
 குணங்களிற் குன்றாதவர்.

(அநநேரிச்சாரம்)

எட்டுத் தோஷங்களாவன :—ஐதே கூறப்படும் எட்டு அங்கங்
 களுமின்மை.

ஐயம் அவாவே உவர்ப்பு மயக்கின்மை

மெய்பெறல் இன்னவை நான்கு

(அந. 14)

அறப்பழி நீக்கல் அழிந்தாரைத் தாங்கல்

அறத்துக் களவளா மூன்று

(ஐ. 15)

அறத்தை விளக்கோ டெட்டாகு மென்ப

திறப்பட வுள்ள உறுப்பு.

(ஐ. 16.)

175. அஃகி அகன்ற அறிவென்னும் யார்மாட்டும்
 வெஃகி வெறிய செயின்.

(இ - ள்.) நுண்ணிதாக எல்லா நூல்களையும் கற்றதினால்
 உண்டாகிய பரந்த அறிவு என்ன பயத்ததாம் - எல்லார்
 மாட்டும் பொருளை விரும்பி அறிவோடு பொருந்தாத செயல்
 களைச் செய்வாராயின் (எ - று.)

(ரு)

176. அருள்வெஃகி யாற்றின்க னீன்றான் பொருள்வெஃகிப்
 பொல்லாத சூழக் கெடும்.

(இ - ள்.) அருளாகிய தருமத்தை விரும்பி அதற்கு வழி
 யாகிய இல்லறத்தின்கண் நின்றவன், பிறர் பொருளை விரும்பி
 அதனைத் தான் கைக்கொள்ளத்தக்க பொல்லாங்குகளைச் செய்
 தால் அந்தத் தருமம் கெட்டுப்போம் (எ - று.).

இல்லறத்திலே இருந்து அறிவு முதிர்ந்தால் அல்லாமல்,
 துறக்கப்படா தென்பதாம்.

(சு)

177. வேண்டற்க வெஃகியாம் ஆக்கம் வினைவயின்
 மாண்டற் கரிதாம் பயன்.

(இ - ள்.) பிறர் பொருளை விரும்பிக்கொண்டு அதனால்
 வருகிற செல்வத்தை விரும்ப வேண்டாம்; பிறர்பொருளை

விரும்பினால் பிறகு அனுபவிக்கிற துக்கம் வெகுவாக உண்டாகும் (எ - று). (எ)

178. அஃகாமை செல்வத்திற்கு யாதெனின் வெஃகாமை வேண்டும் பிறன்கைப் பொருள்.

(இ - ள்.) தன் ஐசுவரியம் குறைபடாமலிருக்க வேண்டுமென்றால் பிறனுடைய பொருள்களை விரும்பாமலிருக்க வேண்டும் (எ - று). (அ)

179. அறன்றித்து வெஃகா அறிவுடையார்ச் சேரும் திறன்றித் தாங்கே திரு.

(இ - ள்.) அறத்தை யறிந்து பிறர்பொருளை விரும்பாதவர்களை மகாலட்சுமி தான் வந்து சேருகிறதற்கு வழியறிந்து வந்து சேரும் (எ - று).

மகாலட்சுமி சேருகிறது தருமமும் நீதியும் உள்ளவிடத்து என்பதாம். (க)

180. இறல்சனும் எண்ணுது வெஃகின் விறல்சனும் வேண்டாமை என்னுஞ் செருக்கு.

(இ - ள்.) பின் வருகிற குற்றங்களை அறியாமல் ஒருவன் பிறர்பொருளைக் கைக்கொள்ள நினைத்தால், அந்த நினைவு, அவனுக்குக் கேடு தரும்; பிறர்பொருளை வேண்டாமலிருந்தால் செல்வத்தையும் வெற்றியையும் கொடுக்கும் (எ - று).

19. புறங் கூறுமை

அஸ்தாவது பிறரைக் காணாத விடத்திலே அவரை யிகழ்ந்து பேசாமலிருப்பது என்பதாம்.

181. அறங்கூருன் அல்ல செயினும் ஒருவன் புறங்கூருன் என்றல் இனிது.

(இ - ள்.) ஒருவன் தருமங்களைச் செய்யாமல் பாவங்களைச் செய்தாலும் பிறரை இகழ்ந்து பேசான் என்று உலகத்தார் சொன்னால் அதுவே நல்லது (எ - று).

புறங்கூறுதவன் பாவங்களால் அழிக்கப்படான் என்ற வாறு. (க)

**182. அறனழி அல்லவை செய்தவின் தீதே
புறனழிப் பொய்த்து நகை.**

(இ - ள்.) தருமமென்கிறதொன்றில்லை யென்று அழித்துச் சொல்லிப் பாவங்களைச் செய்கிறதைப் பார்க்கிலும் பொல்லாது, ஒருவனைக் காணாதவிடத்திலே இகழ்ந்து அழியப் பேசிக் கண்டவிடத்திலே அவனோடு பொய்யாக உறவாடுகிறது (எ - று). (உ)

**183. புறங்கூறிப் பொய்த்துயிர் வாழ்தவின் சாதல்
அறம்கூறும் ஆக்கம் தரும்.**

(இ - ள்.) பிறனைக் காணாதவிடத்திலே இகழ்ந்துபேசிக் கண்டபொழுது அவனுக்கு நல்லவனாகப் பொய்யுபசாரம் செய்து பிழைப்பதைப்பார்க்கிலும் சாகிறதே நல்ல தருமமாம் (எ - று).

புறங்கூறுமலிருந்தவன் மறுபிறப்பிலே வெகு செல்வத்தை உடையவனாவான் (எ - று). (ங)

**184. கன்றின்று கண்ணறச் சொல்லினுஞ் சொல்லற்க
முன்னின்று பிள்ளோக்காச் சொல்.**

(இ - ள்.) ஒருவன் எதிரே நின்று தயையில்லாமல் இகழ்ந்து பேசினாலும் அவனைக் காணாதவிடத்திலே இகழ்ந்து பேசல் ஆகாது (எ - று). (ச)

**185. அறஞ் சொல்லும் நெஞ்சத்தான் அன்மை புறஞ்சொல்லும்
புன்மையால் காணப் படும்.**

(இ - ள்.) பிறரை இகழ்ந்து பேசுகிற ஒருவன் தருமத்தைச் சொன்னாலும் நல்ல மனத்தனாய்ச் சொல்பவனல்ல என்று அந்தச் சொற்களாலே அவன்குற்றம் அறியப்படும் (எ - று). (ரு)

186. பிறன்பழி கூறுவான் நன்பழி யுஞ்ஞந்
திறன்றெரிந்து கூறப் படும்.

(இ - ள்.) பிறன்பழியை எல்லாரும் அறியச் சொல்லு
கிறவன், தன் பழியையும் ஆராய்ந்து தனக்குக் குற்றம் வாரா
மல் பார்த்துக்கொண்டு சொல்ல வேண்டும் (எ - று).

பிறர்பழியைச் சொன்னால் தன் பழியைப் பிறர் சொல்லி
இகழப்படுவான் என்பதாம். (சு)

187. பகச்சொல்லிக் கேளிர்ப் பிரிப்பர் நகச்சொல்லி
நட்பால் தேற்று தவர்.

(இ - ள்.) பகையான வார்த்தைகளைச் சொல்லிச் சுற்
றத்தாரையும் விட்டுப்போகப் பண்ணுகிறவர், சந்தோஷமான
வார்த்தை சொல்லித் தன்னோடு கூடி மகிழ்ந்தால், அவரை
நம்ப வொண்ணாது (எ - று).

புறங்கூறுவார்க்கு எல்லாரும் பகைவராவர் என்பது (எ)

188. துன்னியார் குற்றமும் துற்றும் மரபினர்
என்னகொல் ஏதிலர் மாட்டு.

(இ - ள்.) தம்முடனே கூடிச் சினேகிதரா யிருந்தவர் -
குற்றத்தைப் புறத்தியாருடனே சொல்லுகிறவர் பிறருடைய
குற்றத்தைச் சொல்லாதிரார் (எ - று).

அவரால் ஒரு பயனும் இல்லை என்பதாம். (அ)

189. அறன்னோக்கி ஆற்றுங்கொல் வையம் புறனோக்கிப்
புன்சொ லுரைப்பான் பொறை.

(இ - ள்.) பிறர் போனபிறகு அவர்குற்றங்களைச்
சொல்லுகிறவனைப் பொறுக்கிறது, பூமிக்கு வெகு பாரம்;
அவனைச் சுமக்கிறதே தனக்குத் தருமமென்று பூமி சுமக்கின்
றது (எ - று).

பிறன் சொல்லுகிற குற்றங்களைப் பொறுத்தலே தன்ம
மென்பதாம். (சு)

190. ஏதிலர் குற்றம்போல் தங்குற்றம் கான்கிற்பின்
தீதுண்டோ மன்னும் உயிர்க்கு.

(இ - ள்.) பிறர்குற்றங்களைப் பார்த்துச் சொல்லு
கிறதுபோல தம்முடைய குற்றத்தையும் பார்த்தாராகில் அவ
ருக்கு ஒரு பாவமும் வாராது (எ - று).

தாமறியாமல் செய்த குற்றங்களை நினைத்துப் பச்சாத்தா
பப் பட்டாராகில் அவருக்குப் பாவமில்லை (எ - று). (க0)

20. பயனில சொல்லாமை

அஃதாவது தனக்கும் பிறருக்கும் அறம், பொருள்,
இன்பம் என்று சொல்லப்பட்ட பொருள்கள் ஒன்றிலும்
பிரயோஜன மில்லாத வார்த்தைகளைச் சொல்லாதது.

191. பல்லார் முனியப் பயன்இல சொல்லுவான்
எல்லாரும் எள்ளப் படும்.

(இ - ள்.) அறிவுடையார் பலரும் கேட்டு வெறுக்கத்
தக்கவாய் பிரயோஜனமில்லாத வார்த்தைகளைச் சொல்லுகிற
வனை எல்லாரும் இகழ்ந்து பேசுவார்கள் (எ - று.) (க)

192. பயன்இல பல்லார்முன் சொல்லல் நயன்இல
நட்டார்கண் செய்தலின் தீது

(இ - ள்.) பிரயோஜனமில்லாத வார்த்தையை அறி
வுடையார் முன்னே சொல்வது நன்மையில்லாத பொல்லாத
காரியங்களைத் தன்னுடைய சினேகிதருக்குச் செய்வதைப்
பார்க்கிலும் பொல்லாதது (எ - று.) (உ)

193. நயன்இலன் என்பது சொல்லும் பயன்இல
பாரித் துரைக்கும் உரை

(இ - ள்.) பயனில்லாத வார்த்தைகளை ஒருவன் விரித்துச்
சொன்னால் அவ்வசனங்களே, இவன் 'அறிவும் நீதியும் இல்லா
தவன்' என்று சொல்லி அறிவிக்கும் (எ - று.) (ங)

**194. நயன்சாரா நன்மையின் நீக்கும் பயன்சாராப்
பண்பில்சொல் பல்லார் அகத்து**

(இ - ள்.) பிரயோஜனமில்லாதனவாய் நன்மையுமில்லாத வசனங்களை ஒருவன் பலரிடத்திலேயும் சொன்னால் அவைகள் அவனுடைய நன்மைகளையும் நீதியையும் போக்கிவிடும் (எ - று.) (சு)

**195. சீர்மை சிறப்பொடு நீங்கும் பயன்இல
நீர்மை உடையார் சொலின்**

(இ - ள்.) நல்ல பெரியோர்களானாலும் பிரயோஜனமில்லாத வார்த்தைகளைச் சொன்னால், அவர்களுடைய பெருமையும் நற்குணங்களும் அந்த வார்த்தைகளினாலே போய்விடும் (எ - று.) (ரு)

**196. பயனில்சொல் பாராட்டு வானை மகன்எனல்
மக்கட் பதடி எனல்**

(இ - ள்.) பயனில்லாத வார்த்தைகளைப் பலகாலும் சொல்லுகிறவனை மனுஷனென்று சொல்லலாகாது ; மனுஷருக்குள் பதர் என்று சொல்ல வேண்டும் (எ - று.)

நல்ல அறிவில்லாதபடியினாலே பதர் என்று சொல்லப் படும். (சு)

**197. நயன்இல சொல்லினுஞ் சொல்லுக சான்றோர்
பயன்இல சொல்லாமை நன்று**

(இ - ள்.) பெரியவர்கள் நீதியில்லாத வசனங்களைச் சொன்னாலும், பயனில்லாத வார்த்தைகளைச் சொல்லாமலிருந்தால் அது நல்லது (எ - று.)

நன்மையில்லாத வசனங்களிலும் பிரயோஜனமில்லாத வசனம் பொல்லா தென்பதாம். (எ)

**198. அரும்பயன் ஆயும் அறிவினார் சொல்லார்
பெரும்பயன் இல்லைத சொல்**

(இ - ள்.) அறிதற்கரியவான பயன்களை ஆராயவல்ல அறிவையுடையவர்கள் மிகுந்த பயனில்லாத சொற்களைச் சொல்லார்கள் (எ - று.)

அறிதற்கரிய பயனாவன - மோகூத்தை அடைகிறதும் நற்கதியிலே பிறக்கிறதும் ஆம். (அ)

199. பொருள்தீர்ந்த பொய்ச்சாந்தும் சொல்லார் மருள்தீர்ந்த மாசறு காட்சி யவர்

(இ - ள்.) பயனில்லாத வசனங்களை மறந்தும் சொல்லார் மயக்கத்தின் நீங்கிய நல்ல அறிவினையுடையவர்கள் (எ - று.)

குற்றமற்றவர் பொல்லாத வசனங்களைச் சொல்லார் என்பதாம். (க)

200. சொல்லுக சொல்லின் பயனுடைய சொல்லற்க
சொல்லின் பயனிலாச் சொல்

(இ - ள்.) சொல்லவேண்டினும் பிரயோஜனமுடைய வசனங்களைச் சொல்லுக ; பயனில்லாத வார்த்தைகளைச் சொல்ல வேண்டாம் (எ - று)

பயனில்லாத சொல் ஒருவருக்கும் ஆகாது என்பதாம். (ம)

21. தீவினையச்சம்

அஸ்தாவது - பாபங்களைச் செய்யப் பயந்து, செய்யாமலிருப்பது என்பதாம்.

201. தீவினையார் அஞ்சார் விழுமியார் அஞ்சுவர்
தீவினை என்னுஞ் செறுக்கு

(இ - ள்.) பொல்லாத காரியங்களைச் செய்வதற்கு முன் தீவினை செய்தவர்கள் பயப்படார்கள் ; தீவினை செய்யாதவர்கள் பொல்லாங்குகளைச் செய்வதற்குப் பயப்படுவார்கள் (எ - று.)

முன் செய்து அறிந்தவர்கள் பயப்படார்கள்; முன் தீவினை செய்யாதவர்கள் அறியாதபடியினாலே பயப்படுவார்கள். (க)

202. தீயவை தீய பயத்தலால் தீயவை
தீயினும் அஞ்சப் படும்.

(இ - ள்.) தனக்கு இன்பம் வருவதற்காகச் செய்யப் பட்ட பொல்லாங்குகள் பின்பு தனக்கே தீமைகளைச் செய்கிற படியினாலே நெருப்பைப்பார்க்கிலும் அதிகமாகப் பயப்பட வேணும் (எ - று.)

அது எப்படி. என்றால், பின்னையொரு காலத்திலேயும், பிறிதோர் தேசத்திலேயும் பிறிதோருடம்பிலேயும் தீயானது சுடுகிறது இல்லை. தீவினையாகிய நெருப்போ மறுபிறப் பிலே பாதை பண்ணுகிறதினாலே நெருப்பைப்பார்க்கிலும் தீவினைக்கு அஞ்ச வேண்டும் என்பதாம். (உ)

203. அறிவினுள் எல்லாம் தலைஎன்ப தீய
செறுவார்க்கும் செய்யா விடல்.

(இ - ள்.) தனக்கு உறுதி பயக்கப்பட்ட அறிவுகளுக்கெல் லாம் தலையாய அறிவு என்கிறது தன் பகைவர்களுக்கும் பொல்லாங்கைச் செய்யாமலிருக்கிறது (எ - று.)

பொல்லாங்கு ஒருவருக்கும் செய்யலாகாது என்பதாம். (ங)

204. மறந்தும் அறனோடு சூழற்க சூழின்
அறம்கூழும் சூழ்ந்தவன் கேடு.

(இ - ள்.) பிறருக்குக் கேடுவரும் வினையை மறந்தும் நினைக்கவேண்டாம். நினைத்தால் அவனுக்குத் தருமதேவதை கேடு நினைக்கும் (எ - று.)

அறக்கடவுள் கேடு செய்தலாவது தருமம் அவனைவிட்டு நீங்கும் என்பதாம். (ச)

205. இலன்என்று* தீயவை செய்யற்க செய்யின்
இலனாகும் மற்றும் பெயர்த்து.

(இ - ள்.) தான் தரித்திரனென்று நினைத்து அந்தத் தரித்திரம் தீர்கிறதற்காகப் பிறருக்குத் தீவினைகளைச் செய்ய வேண்டாம். தீவினையைச் செய்தால் பின்னையும் தரித்திரவா

* இலமென்று - மணக்குடவர் பாடம்.

னென்றவாறு. ஒரு பிறப்பிலே செய்த தீவினை ஏழெழு பிறப்பும் தொடரும் என்பதாம். (ரு)

206. தீப்பால தான்பிறர்கண் செய்யற்க நோய்ப்பால தன்னை அடல்வேண்டா தான்.

(இ - ள்) துன்பங்களைச் செய்யும் குற்றமாகிய பாவங்கள் தன்னை வருத்தாமல் இருக்கவேண்டும் என்றால் பொல்லாத காரியங்களைப் பிறருக்குத் தான் செய்யாமலிருக்கவேண்டும் (எ - று.) (சு)

207. எனைப்பகை உற்றோரும் உய்வர் வினைப்பகை வியாது பின்சென்றும்.

(இ - ள்) எப்படிப்பட்ட பகையுடையவர்களும் ஒருவகையால் தப்பிப் பிழைப்பார்கள் ; தீவினையாகிய பகையுடையவரை அஃது எந்த விதத்திலேயும் தப்பாமல் பின் தொடர்ந்து சென்று கொல்லும் (எ - று) (எ)

(வி - ரை) வினையாகிய பகை உயிர் செல்லும் இடந்தோறும் உடன்சென்று தன் பயனைக் கொடுக்கும் என்பது கீழ்வரும் செய்யுளால் நன்கு புலப்படும்.

“ அல்லித்தா ளற்ற போது மருதநூ லத்தைப் போலத்
தொல்லைத்தம் முடம்பு நீங்கத் தீவினை தொடர்ந்து நீங்காப்
புல்லிக்கொண் டெயிரைச் சூழ்ந்து புக்குழிப் புக்குப் பின்னின்
றெல்லையி றுன்ப வெந்தீச் சுட்டெரித் துடுங்க ளன்றே ”

(சீவகசிந் - 2876)

208. தீயவை செய்தார் கெடுதல் நிழல்தன்னை வியாது அடியுறைந் தற்று.

(இ - ள்) பிறருக்குத் தீங்கு செய்தவர்கள் கெட்டுப் போகிறது எப்படி யென்றால் ஒருவனுடைய நிழல் அநேக தூரம் போனாலும் அவனை விடாமல் வந்து அவனடியிலே அடங்குகிறாப் போலே (எ - று.)

தீவினையும் செய்தவனை விடாமல் கூடஇருந்து தன் காலம் வந்தபோது கெடுக்கும் என்பதாம். (அ)

209. தன்னைத்தான் காதலன்ஆயின் எனைத்தொன்றும்
துன்னற்க தீவினைப் பால்.

(இ - ள்.) ஒருவன் தன்னைத் தான் வேண்டினவனானால்
எந்த ஜீவனிடத்திலேயும் சற்றும் தீவினைகளைச் செய்யாமலும்
நினையாமலும் இருக்க வேண்டும்; (எ - று.)

பிறருயிர்களுக்குத் தீங்கு செய்தால் தானே கெடுவான்
என்பதாம். (சு)

210. அருங்கேடன் என்ப தறிக மருங்கோடித்
தீவினை செய்யான் எனின்.

(இ - ள்.) ஒருவன் பிறரிடங்களிலே போய் அவர்களுக்
குத் தீங்கு செய்யாமலிருந்தால் அவனுக்குக் கேடு இல்லை
(எ - று.) (ம)

22. ஒப்புரவறிதல்

அஃதாவது உலகத்திற் கேற்ற நடத்தையை அறிந்து
செய்வது. உலக நடத்தையாவது தருமசாஸ்திரங்களிலே
சொல்லப்பட்ட தருமத்தின் வழியே நடப்பதென்பதாம்.

211. கைம்மாறு வேண்டா கடப்பாடு மாரிமாட்
டென்றாற்றுங் கொல்லோ உலகு.

(இ - ள்) உலகத்திற்கு மழைபெய்து இரகஷிக்கின்ற
மேகங்களைப்போல ஒருவனுக்குச் செய்கிற உபகாரத்திற்குப்
பிரதியுபகாரம் அவன் செய்ய வேண்டுமென்று நினையாமல்
செய்கிறதே உபகாரம் (எ - று.)

செய்த உபகாரத்திற்குப் பதில் உபகாரம் வேண்டுமென்று
நினைத்தால் கடன் கொடுத்து வாங்குவது போலேயாம் (எ-று)

212. தாளாற்றித் தந்த பொருளெல்லாந் தக்கார்க்கு
வேளாண்மை செய்தற் பொருட்டு.

(இ - ள்) நல்லவர்கள் நல்ல உத்யோகங்களைப் பண்ணித் தேடின திரவியமெல்லாம் (சத்பாத்திரர்களாகிய) முனிகளுக்கு உபகாரம் செய்கிறதற்கு (எ - று.)

முனிகவரர்களுக்கு உபகாரம் செய்யவே தமக்கு இன்பம் பெருகும் என்பதாம். (உ)

213. புத்தேள் உலகத்து மீண்டும் பெறலிதே*
ஒப்புரவின் நல்ல பிற.

(இ - ள்.) தேவலோகத்திலே பிறந்த பேர் திரும்பவும் தேவலோகத்திலே பிறக்க மாட்டார். அது ஏனென்றால் தேவருலகத்தில் ஏற்கிற பேரும் இல்லை; இடுகிறபேரும் இல்லை. எல்லாரும் சரியாயிருக்கிறபடியினால் தான தருமங்களைப் பண்ணுகிறதில்லை. தான தருமங்களைப் பண்ணின பேர்களுக்கல்லாமல், மற்றப் பேர்களுக்குத் தேவலோகம் இல்லையானபடியினால் பூலோகத்திலே பிறந்தவர்கள் தான தருமங்களைப் பண்ணவேணும் (எ - று.) (ங)

214. ஒத்த தறிவான் உயிர்வாழ்வான் மற்றையான்
செத்தாநுள் வைக்கப் படும்.

(இ - ள்.) உலகவியற்கையை யறிந்து நடக்கின்றவனே உயிருடனே இருக்கிறவன். உலகவியற்கையை அறிந்து நடவாதவன் பிராணனுடனே இருந்தாலும் செத்துப் போனவர்களோடு ஒப்பான் (எ - று.) (ச)

215. ஊருனி நீர்நிறைத் தற்றே உலகவாம்
பேரறி வாளன் திரு.

(இ - ள்.) உலக இயற்கையினை அறிந்து செய்யப்பட்ட அறிவினையுடையவன் செல்வம், ஊரிலே இருக்கிறபேர் எல்லாராலும் மொள்ளப்பட்ட நல்ல தண்ணீர்க்குளம் நிறைந்தாற்போலும் (எ - று.)

அறிவுடையவன் செல்வம் பாழ் போகாமல் எல்லாருக்கும் உதவும் என்பதாம். (ரு)

* பெறற்கரிதே - மணக்குடவர் பாடம்

216. பயன்மரம் உள்ளூர்ப் பழுத்தற்குல் செல்வம்
நயனுடை யான்கட் படிந்.

(இ - ள்.) பயன் கொடுக்கிறமரம் ஊர் நடுவேயிருந்து
பழுத்தாற்போலும் அறிவுடையவர் பலருக்கும் உதவும்
செல்வம் (எ - று.)

அறிவுடையவன் செல்வம் எல்லாருக்கும் எளிதாய்ப்
பயன் கொடுக்கும் என்பதாம். (சு)

217. மருந்தாசித் தப்பா மரத்தற்குல் செல்வம்
பெருந்தகை யான்கட் படிந்.

(இ - ள்.) அறிவுடையவனுக்கு ஐசுவரியம் வந்தால் எல்
லாருடைய உபத்திரவங்களையும் தீர்ப்பான், வியாதிகளைத்
தீர்க்கும் மருந்துமரத்தைப்போல (எ - று.) (எ)

218. இடனில் பருவத்தும் ஒப்புறவிற் கொல்கார்
கடனறி காட்சி யவர்.

(இ - ள்.) ஆகமப் பொருளின் தன்மையை அறிந்து
குற்றத்தின் நீங்கிய நற்காட்சியுடையவர் தகுதியில்லாத காலத்
தும் தான தரும் செய்யத் தளரார் (எ - று.) (அ)

219. நயனுடையான் நல்கூர்ந்தான் ஆதல் செயுநீர்மை*
செய்யா நமைகலா வாறு.

(இ - ள்.) நயங்களது வளமை யறிந்தவன் தனக்குப் பெரி
தும் ஐசுவரியம் இல்லாதது, பூர்வத்தில் ஒரு நிலைமையுடன்
அநேகவிதப் புண்ணியம் செய்யாதது என்றறிந்து வருந்தாது
விவேகத்துடனே இருப்பான். (எ - று.)

உலகவியற்கையை அறிந்து செய்யாதவர்கள் செல்வ
முடையவராயிருந்தாலும் தரித்திரவான்களாவார்கள் (எ - று.)

220. ஒப்புரவி னுல்வரும் கேடெனின் அஃதொருவன்
விறுக்கோட் டக்க துடைத்து.

* செயுநீர்மை - மணக்குடவர் பாடபேதம்

(இ - ள்.) ஒப்புரவாகிய உலகவியற்கையைச் செய்தவினாலே ஐசவரியமெல்லாம் போய்த் தரித்திரம் வரும் என்று சொன்னாலும், அந்த ஒப்புரவை விடாமல் செய்ய வேண்டும். (எ - று.)

தரித்திரனாய் ஒரு பொருளும் இல்லாவிட்டாலும் தன்னை விற்றுக்கொண்டாகிலும் உலகவியற்கையான காரியங்களைச் செய்யவேணும் என்பதாம். (ம)

23. சகை

அஃதாவது தரித்திரராய் வந்து ஏற்கிறவர்களுக்கு இல்லை என்னுமல் தானம் கொடுக்கிறது.

221. வறியார்க்கொன் றீவதே சகைமற் றெல்லாம்
குறியெதிர்ப்பை நீர துடைத்து.

(இ - ள்.) தரித்திரரானபர்கள் கேட்ட பொருளை அவர்களுக்குக் கொடுக்கிறதே பிறர்க்குக் கொடுக்கிறதாகிறது. அஃது அல்லாமல் ஐசவரியவான்களுக்குக் கொடுக்கிறதெல்லாம் தான் கொடுத்ததைப்பார்க்கிலும் அதிகமாய் வாங்கிக்கொள்ள வேண்டி (எ - று.) (க)

222. நல்லா நெனினுங் கொளல் தீது மேலுலகம்
இல்லெனினும் சதவே நன்று.

(இ - ள்.) ஏற்கிறது மேலுலகத்திற்கு நன்றென்று சொல்வாராயினும் ஏற்கிறது பொல்லாது என்பது; கொடுக்கிறவர்களுக்குதெய்வ லோகம் இன்று என்று சொல்பவர் உண்டாயினும்கொடுப்பதே நன்மையும் தன்மமுாராம் (எ - று.)

சில பிரதிகளில் 'நல்லார்' என்று பாடம்கொண்டு பின்வரும் உரை உளது.

(இ - ள்) முனி ஏற்கிறதான வீடு, கணிகை, விபசாரி முதலியோர் இப்பொழுது நல்ல ஒழுக்கமாக நடந்தாலும் அவர்களிடம் தானம் வாங்குகிறது தீது. கொடுக்கிறது மேலுலகத்துக்கு நல்லநெறியில்லை என்று சொல்வார்கள் உண்டானாலும் கொடுக்கிறதே நல்லது (எ - று.)

மற்ற தருமங்கள் எல்லாவற்றிலும், கொடுக்கிறதே நல்ல தருமம். (எ - று) (உ)

223. இலன்னும் எவ்வம் உரையாமை நதல்
குலனுடையான் கண்ணே உள.

(இ - ள்.) ஞான தியானம், பொருள், பந்துக்கள் முதலியன இல்லையே எனத் துன்பத்தோடு மொழியாத தன்மை சகையினில் வரும். அதுவும் உயர்ந்த குலமுடையவர்களிடமேயுளது (எ - று.)

உயர்ந்த குலமுடைய வீட்டில் பிறந்து அதிதிகளுக்குத் தானம் கொடுத்தால் ஐசுவரியத்தோடே ஞானம் கிடைக்கும். அவர்களுக்குக் குறைச்சல் எதுவும் இல்லை என்பதாம். (ங)

224. இன்னு நீர்க்கப் படுதல் இரந்தவர்
இன்முகம் காணும் அளவு.

(இ - ள்.) கருணையுடைய இனிய முகத்தினின்று கூறும் தரும் வசனமுடைய அதிநிவருமளவும் பரிதாபமுடையவர் போலே மனமிரங்கக் காட்டி முரிகள வந்தால் பக்தியில்லாது இருக்கிறது பொல்லாங்கு (எ - று.)

பிறர் மெச்ச மாயத்தால் காட்டுகின்றது பாவமும் துர்க்கதியும் ஆம் என்பதாம். (ச)

225. ஆற்றுவார் ஆற்றல் பசிஆற்றல் அப்பசியை
மாற்றுவார் ஆற்றலின் பின்.

(இ - ள்.) தபம் பண்ணுகிறவர்களுக்கு வலிமையாவது, உபவாசம் இருந்து பசிப்பிணியைப்பொறுக்கிறது. அத்தகைய உத்தமர்களுக்குக் கொடுத்த தான புண்ணியத்திற்குப் பிறகே மற்றத் தருமங்கள் (எ - று.)

தவத்தால் தவம் பண்ணினபேருக்கு வலிமையாவது தம்முடைய பசியைப் பொறுப்பது. அந்த வலிமையும் பொறுப்பது அருமையாயிருக்கிற பசியைக் கொடுப்பதினாலே போக்கடிக்கப்பட்டவருடைய வலிமைக்குப் பிறகு என்பதாம். தாங்களும் பசித்துப் பிறருடைய பசியையும் தீர்க்கமாட்டாதவர்கள்

வலிமையைப் பார்க்கிலும் தங்களுக்கும் பசியாமல் பிறருடைய பசியையும் தீர்ப்பவருடைய வலிமையே நன்று (எ - று.)

உத்தம தானம் கிடைப்பது மஹாதுர்ப்பம் ; அப்படிக்கிடைத்தால் மேர்க்கும் தவறாது. ஆதலால் மேன்மை என்பதாம். (ரு)

(வி - ரை) உண்டி கொடுத்துப் பசியை நீக்குவது சிறந்தது என்பதைக் கீழ்க்கண்ட செய்யுளால் அறியலாம்.

“ உடம்புணர் வொழுக்கங் காட்டு யுவகைகல் லின்பம் வாணுள்
விடங்கொளி வீரம் வீடு மெய்த்தவத் தருமஞ் சீல
மடங்கலு மீந்தா னுண்டி மீந்தவ னதனால் வையத்
துடம்புகொண்டவர்கட் குண்டி போல்வதோ ருதவியின்றே ”
(மேருமந். 348)

226. அற்றூர் அழிபசி நீர்த்தல் அந்நொருவன்
பெற்றூன் பொருள்வைப் புழி.

(இ - ள்.) பற்றறத் துறந்தவர்களுடைய பசியை ஒரு வன் தீர்த்தால் அவன் தேடின பொருள் கெட்டுப்போகாமல் பதனம் பண்ணிவைத்துக்கொள்ளுகிறது. மறு ஜென்மத்திற்கு காகின்றது (எ - று.) (சு)

227. பாத்துண் மரிஇ யவனைப் பசியென்னுந்
தீப்பிணி தீண்டல் அரிது.

(இ - ள்.) எந்நாளும் பசிக்கிறவர்க்கு இட்டுப் பிறகு தான் சாப்பிடுகிறவனை எந்நாளும் பசியாகிற கொடிய வியாதி தீண்டாது (எ - று.)

பசியுடம்பிலே இருந்தால் ஞான ஒழுக்கங்களையும் அது கெடுக்கும் என்பதாம். (எ)

228. ஈத்துவக்கும் இன்பம் அறியார்கொல் தாம்உடைமை
வைத்தீழ்க்கும் வன்க னைவர்.

(இ - ள்.) தம்முடைய பொருளைப் புதைத்து வைத்து இழந்து போனவர்கள் அறிவும் தயையும், இல்லாதவர்களாய் அதிதி, புத்திரர்களுக்குத் தாங்கள் தேடின பொருளைக்

கொடுத்து அதனால் வரும் சுகத்தை அனுபவிக்கின்றவர்களைக் கண்டறியார்கள் (எ - று)

அறிந்தால் தாமும் அப்படிக்கொடுத்து இன்பத்தை எய்துவார்கள் என்பதாம். (அ)

**229. இரத்தின் இன்னது மன்ற; நிரப்பிய
தாமே தரியர் உனல்.**

(இ - ள்.) 'பொருள்குறை நிறையவேண்டும்' என்று தரித்திரராய் இரக்கின்ற பேர்களுக்குக்* கொடாமல் தான் தேடிய பொருளைச் சும்மா வைத்திருக்கிறது இரக்கிரதிலும் பொல்லாது (எ - று.)

இரக்கிறவருக்கு நல்குரவான தரித்திரமில்லை. சுற்றத் தாருண்டு. பொருளைத் தேடிப் புதைத்தவர்களுக்குத் தரித் திரமுண்டு. சுற்றத்தாரில்லை. (சு)

**230. சாதின் இன்னது நிலை யிவிததுஉம்
நதல் இயையாக் கடை**

(இ - ள்.) ஒருவருக்குச் சாகிறதைப்போலப் பொல்லா தது வேறென்றும் இல்லை. அந்தச்சாவும் அதிதி புத்திரர் களுக்குக் கொடுக்கமாட்டா விட்டால் (அதாவது கொடாது விட்டால்) அப்பொழுது சாகிறது நல்லதாயிருக்கும் என்ப தாம்.

பிறருக்கு உபகாரம் பண்ணாத உடம்பை விடுகிறதே நல்லதென்பதாம். (க0)

24. புகழ்

அஃதாவது இல்வாழ்க்கைமுதலாக ஈகை இறுதி யாகச் சொல்லப்பட்ட இல்லறத்தின் வழுவாதார்க்கு இம் மைப்பயனாகவே உலகத்திலே விளங்கப்பட்ட கீர்த்தி என் பதாம் ; கீர்த்தி பெரியோர்களால் கொண்டாடப்படுவது.

**231. நதல் இசைபட வாழ்தல் அதுவல்ல
நூதியம் இல்லை உயிர்க்கு.**

(இ - ள்.) தான் தேடிய பொருளை அதிதி, யதி, புத்திரர் தருமம் முதலானவற்றிற்குக் கொடுத்துக் கீர்த்தியுடனே வாழ் கிறது மனுஷஜீவன்களுக்குப் பயனாம் (எ - று.)

* முனிகளுக்கு - பாடபேதம்

அப்படியில்லாவிட்டால் தருமத்துரோகமாய் இலாபமும் இல்லாது போகும் (எ - று.) (க)

232. உரைப்பார் உரைப்பவை எல்லாம் இரப்பார்க்கொன்
நீவார்கோல் நிற்கும் புகழ்.

(இ - ள்.) உலகத்தார் புராணத்துக் கீர்த்தியாகச் சொல்லு கிறதெல்லாம் அறிதிகளுக்குத் தானம் கொடுத்துத் தான் தேடிய பொருளைப் புத்திரனுக்குக் கொடுத்துத் துறந்துபோகி யதியாகின்றதே. அதுவே பெருமை; அந்தப் புகழே நிலை யானது (எ - று.) (உ)

233. ஒன்று உலகத் துயர்ந்த புகழல்லால்
பொன்றுது நிற்பனென்றில்.

(இ - ள்.) பெரிதான உலகத்துப் பிரகாசமான புகழுடம்பு போல ஒரு பொருளும் நிலைத்துஇராது (எ - று.) (ங)

234. நிலவரை நீள்புகழாற்றின் புலவரைப்
போற்றுது புத்தே னுலகு.

(இ - ள்.) பூமியல்லையிலே தன்னுடைய கீர்த்தியே அதி கம் என்று சொல்லும் யதியைத் தேவர்கள் துதிக்கமாட்டார் கள்; இகழ்ச்சி பண்ணுவார்கள். தன்னைத் தான் மெச்சுவது கெர்வம்; அந்த யதிகுல்ல கதியும் இல்லாது கெடுவான் என் பதாம். (ச)

235. நத்தம் போல் கேடும் உளதாகுஞ் சாக்காடும்
வித்தகர்க் கல்லால் அரிது.

(இ - ள்.) அரியகேடும் சாக்காடும் வந்தாலும், இராத்திரி போலச் சரீரமும் செல்வம் முதலியவும் நிலையில்லை யென்று சந் கோஷமாக நினைத்துப்போகிறது பெரியோர்க்கு ஆகும். ஜீவ ஸ்வரூபம் தவிர மற்றவைகளை நிச்சயமாக நினையார்கள் (எ - று.) (ரு)

236. தோன்றிற் புகழொடு தோன்றுக அஃதிலார்
தோன்றலிற் சேன்றமை நன்று.

(இ - ள்.) மனுஷ்யனாகப் பிறந்தால் கீர்த்திக் கேதுவாகிய குணத்தோடுங் கூடிப் பிறக்க வேண்டும். நற்குணமில்லாத

பேர் மனிதனாகப் பிறக்கிறதிலும் விலங்காய்ப் பிறக்கிறது நல்லது (எ - று.)

மனிதனை நற்குணமில்லாவிட்டால் இகழ்ந்து பேசுவார்கள் ; விலங்கு ஜாதியாய்ப் பிறந்தால் இகழார்கள் என்பதாம்.

237. புகழ்பட வாழாதார் தந்நோவார் தம்மை
இகழ்வாரை நோவதெவன்.

(இ - ள்.) தமக்குப் புகழுண்டாக வாழமாட்டாதவர்கள் தம்மை இகழ்கிறவர்களை, “ நாம் கீர்த்தி தேடிக்கொள்ள மாட்டாதபடியினாலே இகழ்கிறார்கள் ” என்று தம்மைத் தாம் நொந்துகொள்ளாதே தம்மை இகழ்கின்றவர்களை நோகிற தென்ன காரியம் கண்டு ? (எ - று.)

புகழ்பெறலாயிருக்க அது பெறமாட்டாதபடியினாலே இகழ்வார்கள் (எ - று.) (எ)

238. வசையென்ப வையத்தார்க் கெல்லாம் இசையென்னும்
எச்சம் பெருஅ வீடின்.

(இ - ள்.) புகழ் என்னும் பிள்ளையைப் பெறலாயிருக்க அந்தப் புகழைப் பெற மாட்டாவிட்டால் உலகத்தார்க்கெல்லாம் அதுதானே குற்றமாயிருக்கும் (எ - று.) (அ)

239. வசையிலா வண்பயன் குன்றும் இசையிலா
யாக்கை பொறுத்த நிலம்.

(இ - ள்.) புகழில்லாதவனுடைய உடம்பைச் சுமந்த நிலம் பழிப்பில்லாத விளைவு குன்றிக் கெடும் (எ - று.)

விளைவு குன்றுதற்குக் காரணம்-பாவியாகின்றவன் சரீரத்தைச் சுமக்கிறோமென்கிற வெறுப்பினால் நன்றும் விளையாதென்பதாம். (எ - று.) (க)

240. வசைஒழிய வாழ்வாரே வாழ்வார் இசைஒழிய
வாழ்வாரே வாழாத வர்.

(இ - ள்.) தங்களுக்குக் குற்றம் வாராமற் பார்த்துக் கொண்டு கீர்த்தியுண்டாக வாழ்கிறவர்களே வாழ்கிறவர்கள் ; கீர்த்தியில்லாமல் அபகீர்த்தியுடனே வாழ்கிறவர்களே செத்தவர்கள் (எ - று.)

குற்றம் வாராதது கீர்த்தியுண்டாகவே. கீர்த்தி யுண்டா
னால் இம்மையிலே எண்ணிக்கையும் மறுமையிலே தேவபோக
மும் உண்டாம். சகலமான தருமங்களிலேயும் கொடுக்கிறது
பெரியது (எ - று.) (ஃ)

இல்லறம் முற்றும்

—

துறவறம்

25. அருளுடைமை

இனி, துறவறம் சொல்லுகின்றார். துறவறமாவது—முன்சொன்ன இல்லறத்தின்வழியே தப்பாமல் நடந்து, அறிவுடையவர்களாய்ப் பிறந்து—இறக்கிறதற்குப் பயிப்பட்டு மோகமும் பெறுகிறதின்பொருட்டுத் துறக்கிறவர்களுக்கு உரியதான தர்மம். அது கர்மம் கெடுக்கிறதின் பொருட்டு அவர்களாலே காக்கப்பட்ட விரதம். அது இன்ன தர்மம் செய்ய வேண்டும் என்றும், இன்ன பாவம் செய்யாமல் இருக்கவேண்டுமென்றுமாம். அந்த விரதங்களாலே ஞானம் உண்டாய் வீடு பெறலாம். அந்த விரதங்கள் அனேகமாதலின் அவற்றிலே சிறப்புடையன சிறிதெடுத்துக்கொண்டு முதலில் அருளுடைமை கூறுகின்றார். அருளாவது ஒருவரிடத்திலேயும்* ஆசைவையாமல் எல்லா ஜீவன்களிடத்திலேயும் ஸ்வபாவமாக வுண்டாகிய கருணை. இல்லறத்தின்கண் அன்புடைமை போலத் துறவறத்தினுக்கு அருளுடைமை பெரியதாதலால் முன்னே சொல்லப்பட்டது.

241. அருட்செல்வம் செல்வத்துட் செல்வம் பொருட்செல்வம்
பூரியார் கண்ணும் உள.

(இ - ள்.) செல்வங்களுக்கெல்லாம் தேடி எடுக்கப்பட்ட செல்வம் அருட்செல்வமாகிய தயையே. அஃதல்லாத பொருளால் வரும் செல்வம் நீசரிடத்திலேயும் உண்டு (எ - று.)

அருட்செல்வமாவது—சகல சீவன்களிடத்திலேயும் தயையுண்டாயிருக்கிறது. அதுவும் பெரியவர்களிடத்திலேயுண்டாம். ஆகையால் பொருட்செல்வம் சிறந்ததல்ல (எ - று.) (க)

* சிலரிடத்திலும் அன்பாயிருப்பது இல்லறத்தேயின் குணம். இவ்வாழ்வான் தன் மனைவியை மக்களிடத்திலேயும் சுற்றத்தாரிடத்திலேயும் தனக்குச் சொந்தமாகிய பசு முதலிய மாக்களிடத்திலேயும் அன்பாயிருப்பது இயற்கை.

துறவி இவைகளைத் துறக்கலால் இல்லறத்திற்குரிய குறுகிய அன்பை நீக்கி எல்லா ஜீவன்களிடத்திலும் அருள் புரிய வேண்டியது என்ற துறவறத்திற்குரிய குணத்தை வற்புறுத்துகிறது.

242. நல்லாற்றான் நாடி அருள் ஆள்க பல்லாற்றல்
தேரிலும் அக்தே துணை.

(இ - ள்.) நல்லவகையாலே தயையைத் தேடிக்கொள்ள வேண்டும். பற்பல விதங்களாலே ஆராய்ந்து பார்த்தாலும் அந்த அருளென்கிற தையையே துணை (எ - று.)

இம்மை மறுமையினும் உயிரைவிட்டு நீங்காதபடியி னாலே துணை என்பதாம். (உ)

243. அருள்சேர்ந்த நெஞ்சினுக் கில்லை இருள்சேர்ந்த
இன்னு வுலகம் புகல்.

(இ - ள்.) தையையுடனே கூடியிருக்கிற நெஞ்சையுடைய வர்கள், இருளா யிருக்கப்பட்ட பொல்லாத கரகலோகத்திலே போகிறதில்லை (எ - று.) (ங)

244. மன்னுயிர் ஒம்பி அருள் ஆள்வாற் கில்லன்ப
தன்னுயிர் அஞ்சும் வீணை.

(இ - ள்.) நித்தியமா யிருக்கிற சீவன்களிடமே தயையை வைத்து நடக்கிறவர்களுக்குத் தங்கள் சீவன் பயப்படத்தக்க பாபங்கள் உண்டாகா (எ - று.) (ச)

245. அல்லல் அருளாள்வார்க் கில்லை வளிவழங்கும்
மல்லன்மா ஞாலங் கரி.

(இ - ள்.) அருளுடையவர்களுக்கு இம்மை மறுமை யிரண்டிலேயும் ஒரு துக்கமும் உண்டாகாது. அதற்குக் காற் றப் பரவப்பட்ட பெரிய பூரிகளாலே வாழ்கிறவர்களும் அருக னும் சாட்சி (எ - று.)

(வி - ரை) இம்மைக்கு உலகிலுள்ள சான்றோரும் மறுமைக்கு கிரிகாலஞானியாகிய அருகனும் சாட்சி. (ரு)

246. பொருள்நங்கிப் பொச்சாந்தார் என்பர் அருள்நங்கி
அல்லவை செய்தொழுது வார்.

(இ - ள்.) சீவன்களிடத்திலே செய்யப்பட்ட தயையை விட்டுத் தீவிரத் துக்கக் கொடுமைகளைச் செய்கிறவர்களை முந்தின ஜென்மத்திலே தமக்குறுதியான தருமங்களைச்

செய்யாமல் துக்கப்படுகிறதை மறந்தவர்களென்று சொல்லுவார்கள் அறிவுள்ளவர்கள் (எ - று.) (சு)

247. அருள்இல்லார்க் கவ்வுலகம் இல்லை பொருள்இல்லார்க்கு
இவ்வுலகம் இல்லாகி யாங்கு.

(இ - ள்) சிவன்களிடமேலே அருள் இல்லாதவர்களுக்கு வீட்டுலகத்தின் இன்பமில்லை ; பொருளில்லாதார்க்கு இந்த உலகத்திலே இன்பமில்லையானுற்போல (எ - று.)

இவ்வுலகத்தின்பத்திற்குப் பொருள் காரணமானுற்போல அவ்வுலகத்தின் இன்பங்களுக்கு அருள் காரணம் (எ - று.)

248. பொருள்அற்றார் பூயார் ஒருகால் அந்ந்அற்றார்
அற்றார்மற் றுதல் அரிது.

(இ-ள்.) முன் செய்த சிவினையால் தரித்திரரான பேர்கள் அந்தத் தரித்திரம் போய்ப் பிறகு ஒரு காலத்திலே ஐசுவரிய வான்களாவார்கள் ; அருளில்லாதவர்கள் பாவந்தொலையாமல் அழிந்து நரகத்திற் போகிறதல்லாமல் பின்னையொரு காலத்திலும் பாபம் போய்ப் புண்ணியவான்களாகிறது அருமை (எ - று.) (அ)

249. தெருளாதான் மெய்ப்பொருள் கண்டற்றற் றேரின்
அருளாதான் செய்யு மறம்.

(இ - ள்.) சிவன்களிடத்திலே தயையில்லாதவன் செய்கிற தருமத்தை ஆராய்ந்து பார்த்தால் சமயக்ஞானம் இல்லாதவன் நிச்சயமாயிருக்கிற சிவன் முதலிய ஆறுவித வஸ்து ஸ்வரூபத்தைச் சொன்னாற் போலும் (எ - று.)

ஞானமில்லாதவன் ஒரு பொருளை அறிந்தால் அதனைத் திடஞான மில்லாதபடியினாலே தானே அழித்துவிடுவன். அப்படிப்போல அருளில்லாதவன் செய்த தருமமும் அவனுக்குத் தயையில்லாதபடியினாலே தானே அழித்துப்போடுவான் என்பதாம். ஆகவே சகல தருமங்களுக்கும் தையையே முந்தின தருமம் (எ - று.)

(வி - ரை) ஆறுவித வஸ்து — ஆறுவிதமான பொருள்கள். அவை சிவன், புத்தகம், தர்மம், அதர்மம், ஆகாசம், காலம் என்பன. இவற்றின் விவரம்: கீழ்க்காணும் செய்யுட்களால் நன்கு விளங்கும்.

சீவன்

“அறிவு காட்சிய தாயைந்து மூன்றுமம்
பொறியோ டுட்கா ணத்துயிர்ப் பாயுவின்
நெறியின் வாழும் பொருளது சீவன
மறியின் வீட்டது மாற்றது மாகுமே.” (மேருமந். 69)

“வீட்டி னின்றது வெவ்வினை என்மையின்
சேட்டி லென்னருண் மெய், னோர் சேல்லா
மாட்சி யுடைய ஓத்தொழி மாற்றற
வோட்டி லவத்தசெரு பொன்னெஞ் சொனிருமே.” (மேருமந். 70)

“மாற்றி னின்றது வையக மூன்றினு
மாற்ற வுமடரி யட்டமோ னரத்தினுற்
செுற்றம் வீத டெட்டிநிடை யில்வினைத்
காற்றி னுற்கறி நான்நிற் சமுலுமே.” (மேருமந். 71)

புற்கலம்

“நாற்றமுஞ் சுவையு மூறும் வண்ணமுந் தன்மைத் தாகிப்
போற்றல்பூ ரித்தல்வாட லுடையதாய் புற்கலந்தான்
மாற்றிடை யுயிரைப் பற்றி வினைமுத லாகித் தன்ப
மாற்றாய் சொயது கந்த மனுவாய் நிற்ப தாமே ” (மேருமந். 85)

நர்மம், அதர்மம்

“வத்தியா யமூர்க்தியா யளவி நேசியா
யொத்தள வுலகினே டிலக லோகமாம்
தத்துவந் தனைச்செய்து தன்ம தன்மமா
மத்திகள் செவ்வொடு கிலையிற் கேதுவாம் ” (மேருமந். 88)

ஆகாசம் காலம்

“அளவின்றி யத்தியா யமூர்க்தி யாநியா
யுளவென்ற பொருட்கெலா நிடங்கொ நெத்துடன்
றளர்வின்றி நிற்பதா காயஞ் சார்வினா
வளவிலாக் காலத்தோ டசீவ ணைந்துமே ” (மேருமந். 93) (க)

**250. வலியார்முற் றன்னை நீனைக்கதான் தன்னின்
மெலியார்மேற் செல்லு மிடத்து.**

(இ - ள்.) தன்னிலும் பலவானானவன் தன்னை வாதை
பண்ணவருகிறபோது அவர்களுள்ளே தான் பயப்பட்டு

நிற்கிற நிலையை நினைத்துக்கொள்ள வேண்டும், தான் தன்னிலும் ஏழையானபேரை வாதைபண்ணப் போகிறபோது (எ - று.)

அதன் நடுக்கத்தை நினைத்தால் எதிராளிக்கும் இப்படியல்லவோ இருக்கும் என்று தயை யுண்டாம். (ய)

26. புலால் மறுத்தல்

அஃதாவது மாங்கிசம் தின்கிறதை விட்டுவிடுகிறது. மாங்கிசம் சீவன்களைக் கொல்லாமல் வாராது. சீவன்களைக் கொல்லுகிறவர்களுக்குத் தையையென்பதிராது. தையயில்லாதவன் என்ன தர்மம் பண்ணினாலும் தானம் தபசு பண்ணினாலும் ஒரு பலனுமில்லாமல் சாம்பலிலே வார்த்த நெய்போலாம் என்பதாம்.

251. பொருளாட்சி போற்றுதார்க் கில்லை அருளாட்சி ஆங்கில்லை யூன்றின் பவர்க்கு.

(இ - ள்.) பொருளினால் பலன் கொள்ளுகிறவர்களுக்கு அந்தப் பொருளைக் காத்து ரக்ஷிப்பாவிட்டால் பலனில்லை. அது போல அருளினால் பலனாகிய நற்கதி யடையவேணுமென்றவர்கள் மாங்கிசம் தின்னாமல் இருக்கவேணும். மாங்கிசம் தின்றால் தையையும் சல்ல கடியும் இல்லாமற்போம் (எ - று.)

252. தன்னுன் பெருக்கற்குத்* தான்பிறி துனுன்பா
னெங்ஙனம் ஆளும்த் அருள்.

(இ - ள்.) தன்னுடம்பு பெருக்கிறதிற்காகத் தான் பின்னையொரு சீவனுடைய சரீரத்தைத் தின்கிறவன் எப்படித் தையயுடையவனாகப் போகிறான். ஒரு பலனுமில்லாதவுடம்பைப் பெருக்க வேண்டுமென்று கொடிதான பாபங்களைச் செய்கிறவனே அறிவில்லாதவன் (எ - று.)

“அன்புசெய்யப்பட்டார் துன்புகண்டன்றே யன்புடையா
ரிருங்குவது. அதுபோல அருள்செய்யப்பட்ட பிராணிகளது சரீ
ரங்கள் சோர்ந்துகிடப்பது கண்டால் அருளுடையார் அருள் செய்ப

*பெருத்தற்கு—பாடபேதம். †ஆருமருள்—பாடபேதம்.

வன்றே ; இவன் அருளில்லாமையினன்றே பிணந்தின்கின்ற தென்பது ; ஆதலின் அருளிலன் என்பதுங் கொள்க.”

—நீலகேசி, 190 வது செய்யுள்.

253. படைகொண்டார் நெஞ்சம்போ னன்றுக்கா தோன்றின்
உடல்சுவை யுண்டார் மனம்.

(இ - ள்.) கொல்லத்தக்க ஆயுதத்தைக் கையிலே பிடித்தவர்மனசு அந்த ஆயுதத்தாலே செய்யப்பட்ட கொலையையே செய்யப் பார்க்குமல்லாமல் தயையைப் பாராது. அதுபோல ஒரு சீவன் உடம்பைத் தின்கின்றவன் மனது மாங்கிசத்தினையே தின்ன வேணும் என்று எண்ணுகிறதல்லது தயையை கிணையாது (எ - று.) (ந)

254. அருளல்ல தியாதெனிற் கொல்லாமை கோறல்
பொருளல்ல தங்வுள் றினல்.

(இ - ள்.) தயையாகிறது ஏதென்றால் ஒரு சீவனையும் கொல்லாமல் இருக்கிறது. அருளல்லாதது ஏதென்றால் சீவன்களைக் கொல்லுகிறது ; கொன்ற சீவன்களுடைய மாங்கிசங்களைத் தின்கிறதே பாவம் (எ - று.) (ச)

255. உண்ணுமை யுள்ள துயிர்நிலை னுண்ணு
அண்ணுத்தல் செய்யா தளறு.

(இ - ள்.) மாங்கிசங்களைத் தின்னுமிருக்கிறதே தருமம். அந்தத் தருமமுண்டானவன் மறுஜென்மத்திலே வியாழியில்லாத நல்ல சரீரத்தை எடுத்துச் சுகமாயிருப்பான். மாங்கிசங்களைத் தின்கிறபேர் வியாதியையும் துர்க்கந்தங்களையுமுடைய சரீரத்தையெடுத்து நரகத்திலே வெகுநேரம் காலம் வாழைப்படுவார்கள். ஒரு காலத்திலேயும் நரகத்தை விட்டு வரமாட்டார்கள் (எ - று.) (ரு)

256. தினற்பொருட்டாற் கொள்ளா துலகேனின் யாரும்
வினைப்பொருட்டா ளுன்றருவா ரில்.

(இ - ள்.) மாங்கிசத்தைத் தின்னுகின்ற நிமித்தமாக உலகத்தார் கொள்ளாரென்றால் விற்கிற நிமித்தமாய் மாங்கிசங் கொண்டு வருகிறபேர்கள் ஒருத்தரும் இல்லை (எ - று.)

தின்கிற பேர் இல்லாவிட்டால் கொல்லுவார்களுமில்லை என்பதாம்.

Rev. G. U. Pope in his notes in relation to this couplet says, "This points to the controversy between the Buddhists and the Jains. The former might not slay, but might eat the slain. The latter, with more consistency, were forbidden to eat or slay." (க)

257. உண்ணுமை வேண்டும் புலாஅல் பிறிதொன்றன்
புண்ண துணர்வார்ப் பெறின.

(இ - ள்.) மாங்கிசத்தை ஒரு சீவனுடைய புண்ணென் றறிந்து அதனைத் தின்னுமலிருக்கிறவர்களே அறிவுடையவர் களும் புண்ணியவான்களும் ஆவர் (எ - று.)

அந்த மாங்கிசத்தைத் தின்கிறவர்களே அறிவில்லாதவர் களும் பாபிகளும் ஆவர் என்பதாம். (எ)

258. செயிர் றலைப்பிரிந்த காட்சியா துண்ணு
உயிரிற் றலைப்பிரிந்த வுன்.

(இ - ள்.) மயக்கமாகிய குற்றத்தின் நீங்கிய நல்ல அறிவை யுடையவர்கள் ஓர் உயிரினின்றும் வாங்கின மாங்கிசங்களைத் தின்னார்கள் (எ - று.) (அ)

259. அவிசோந் தாயிரம் வேட்டவி னென்ற
னுயிர்செகுத் துண்ணுமை நன்று.

(இ - ள்.) நெருப்பிலே நெய் முதலானவைகளை வார்த்து ஆயிரம் ஒமம் பண்ணினாலும் ஒருசீவனைக் கொன்று அதனுட லைத் தின்னுமலிருக்கிறதே நன்மை (எ - று.)

அந்த யாகங்களாலே வருகிற பலனிலும் கொல்லாத விரத்தினாலே வருகிற பலன் அதிகமாம் என்பதாம். (க)

260. கொல்லான் புலாலை மறுத்தானைக் கைகூப்பி
எல்லாவுயிரும் தொழும்.

(இ - ள்.) சீவனையும் கொல்லாதவனும் மாங்கிசங்களைத் தின்னாதே என்ற ஜினனைச் சகலமான சீவன்களும் கைகுவித் துத் தோத்திரம் பண்ணும் (எ - று.)

கொல்லாததும் தின்னாது மாகிய இரண்டு வீரதங்களுடையவர்களுக்கல்லது ஒன்றினுற் பலனில்லை. இந்த வீரதமுடையவன் மறு பிறப்பிலே தேவர்களைப்பார்க்கிலும் பெரிய சித்தனும் என்பதாம்.

எல்லாவயிரும் தொழும் என்பது

“கொலையின தின்மை கூடற் குவலயத் திறைமை செய்யும்”

யசோதர காவியம் (243)

என்னும் அடியால் விளங்கும்.

(க௦)

27. தவம்

அல்தாவது இந்திரியங்களின்வழியே மனம் போகாமல் நிற்பதற்காக வீரதங்களாலே புசிக்கிற வஸ்துக்களைக் குறைத்துக் கோடைக்காலங்களிலே பர்வதங்களின் மேல் (வெயிலில்) நின்றும் மழைக்காலங்களிலே மரத்தின் கீழ் நின்றும் தவம் செய்தும் பனிக்காலங்களிலே வெள்ளாகாசத்திலேயும் கடல் தண்ணீர்க்கரையிலே நின்றும் இது முதலான வீரதங்களைக் கெட்டியாகக் கூர்த்து அதனாலே தன்னுடைய சீவனுக்கு வருகிற துன்பங்களைப் பொறுத்துப் பிறவுயிர்கள்மேலே தயையுடையவர்களாயிருக்கிறது. இது சீவனங்களைக் கொல்லாமலும் மாங்கிசங்களைத் தின்னாமலும் இருந்தாலல்லாது கூடாதென்பதாம்.

தவம் இத்தன்மைத்தென்பது கீழ்க்கண்ட செய்யுட்களால் விளங்கும்.

மெய்த்தவத் தன்மை தானும் வென்றவர் படிமந் தாங்கிச்
சித்தமெய் மொழிகண் மூன்றி லிருதொடர்ப் பாட்டி னீங்கிப்
பத்தறம் பன்னி ண்டாந் தவத்தொடு பயின்று தன்கண்
உத்தமக் காட்சி ஞான வொழுக்கத்தை யழுத்தல் கண்டாய்.

(மேரு மந். 411)

இருதொடர்ப்பாடு—அகப்பற்று, புறப்பற்று.

பத்துஅறம்—உத்தமக்ஷமை முதலியன.

பன்னிரண்டு தவம்—பாஷிய தவம் ஆறு. அப்பியந்தர தவம் ஆறு.

இவை பின்வரும் செய்யுட்களால் விளங்கும்.

வினைகளுக் குதிர்ச்சி வேட்கை நீக்கிமெய் வசம்வரல்
புனைவரும் பொறிச் செறிப் புயர்க்கழிவு போற்றாதல்
நினைவின சொருக்கமு நெறிவிளக்க முஞ்செயு
மனசன தவத்தினோ டருந்தவன் பொருந்தினான்.

புகாமிகிற் பொறிமிகு மனசனம் பொருந்திழன்
நெகாவுடம் புடன்படாது நாட்க ணீதி மாதவன்
புகாவினைச் சுருக்க மெய் யுடன்படும் பொறிகளும்
மிகாவென விரும்பியாவ மோ துரிய மேவினான்.

இருத்தல் போதல் நின்றல்மண் ணிடைக்கிடத்த லில்லயிர்
வருத்தமெய்தி டாமை யோம்புங் காயகுத்தி மாதவன்
திரப்பிதஞ்செல் தேசகால பாவமெல்லை செய்த ணும்
விருத்திசங்க மம்மெனும் விழுத்தவம் பொருந்தினான்.

நவைக்கெலா மிடமிதென்று நாவதன் புலத்தினிற்
சுவைக்கன்,மேவல் வீட்டறத் துறந்துநின் நெவற்றினும்
உவத்தல்காய்த லின்றியொத்து நின்றசித்த மெய்த்தவன்
சுவைப்பரித்தி யாகமாகு மாதவத்தொ டொன்றினான்.

கவந்தமோரி கூடைபேய் நிவந்த காடு பாழக
முவந்தியானை வாளரி யுழுவைநின் றுழல் வனங்
குவிந்தரவு வெம்புலி குமிழுமால் வரைமுழை
யுவந்திராச சீயமொன்று போலவே றுறைந்தனன்.

வேனல்வெம்பு கான்மலை வெயின்னிலையின் மேவியும்
வானமாரி சோருநான் மரம்முதன் மருவியும்
ஊனுருக்கும் வன்பனிக் கடற்புறத்து வெள்ளிடைக்
கானயானை போலமுன்று காலயோரு தாங்கினான்.

அரியவா யுலகெலாம் விலையிலா வருங்கலத்
திரயமெய் யணிந்தவர் செய்கைசொன் மனங்களான்
ம்ரியமா சினைக்கெடுக்கு மத்திவார மாகிய
பெரியவர் மனங்கொளப் பெருந்தவம் பொருந்தினான்.

பெறற்கரிய காட்சிமெய் யுணர்ச்சிகல் லொழுக்கின்மே
லிறப்பெய்தாமை மெய்ம்மொழி மனத்துழந் திறைஞ்சுதல்
சிறப்புடை யறத்தவர்க் கெதிரெழுச்சி யாதியித்
திறத்தநால் விநயமும் சிறந்துமா தவஞ் செய்தான்.

பெருத்த னோன்பு வன்பினிகள் பீடைமூ வியோகமார்
திருத்தமேவி னூர்கள் தியான நல்வதத்தொ டொன்றினர்
விருத்தர் வாலர் மெல்லியா ரறத்தைமேவி நின்றவர்
வருத்த நீக்கி யோம்புவையா வச்சமு மருவினான்.

யாக்கைக்க ணிச்சை நிற்கு மெழுத்தின்மேற் பழுத்த சொல்லை
வாக்குதின் றுமிழு மச்சொல் வசத்ததாஞ் செய்யு முள்ளம்
நோக்குமப் பொருளின் மெய்ம்மை துகர்ந்தெழுந் தெளிவி வற்றை
யாக்குநல் லொழுக்கிற் சால வருந்தவன் விரும்பிச் சென்றான்.

ஆர்த்தரொளத் திரத்த சிந்தை யறவெறிந் துயிரை மாற்றிற்
பேர்த்துமுத் திக்கண் வைக்குந் தருமசக் கிலத்தியான
மோர்த்துட னுள்ளம் வைத்தா னுதிர்ந்தன விளைகள் பின்னைப்
பார்த்திய குமரன் சிவதைப் பரமமா முனிவ னானான்.

பொய்ச்சிதை மகற்றி னானங் காட்சிநல் லொழுக்கம் பேணி
மிச்சத்தம் வேதனாந் யகத்தின்மேல் விருப்பை மாற்றி
வைத்துத் தன் சாய சேச முதற்புறத் தன்புமாற்றி
விச்சித்தி யின்றிச் சென்றான் வியுற்சாகக தவத்தினோடே.

(மே.நா.நா. 423 to 431)

261. உற்றநோய் நோன்ற லுயிர்க்குறுகண் செய்யாமை அற்றே தவத்திற் குரு.

(இ - ள்) தபசாகிறது போசனம் ரசவஸ்துக்கள் முத
லானவைகளை விரதங்களாலே குறைக்கிறதும் பிறவுயிர்களுக்
குத் திங்கு செய்யாமையுமாம் (எ - று.)

(வி - ரை) உற்றநோய் நோன்றல் - தவம் பண்ணுகின்ற
காலத்துத் தங்களுக்கு நேரிடும் துன்பங்களைச் சகித்துக் கொள்ளு
தல். அந்தத் துன்பங்களுக்குப் பரீஷகங்கள் என்றும் அவற்றைச்
சகித்துப் பொறுத்துக்கொள்வதற்கு பரீஷகஜயம் என்றும் கூறு
வர். உடல் சம்பந்தமாய் உண்டாகும் துன்பங்கள் பாஹ்யபரீஷகம்
(புறத்துப் பரீசை) என்றும், மனசு சம்பந்தமாய் உண்டாகும்
துன்பங்கள் அப்பியந்தர பரீஷகம் (அகத்துப் பரீசை) என்றும்
பெயர் பெறும். அகத்துப் பரீசை 13-ம் புறத்துப் பரீசை 9-ம் ஆக
பரீசை 22. அவை இன்னவை என்பன கீழ்க்கண்ட செய்யுட்
களால் விளங்கும்.

“வேட்கையிற் பசியி னோயில் வேண்டலிற் பெருமை தன்னிற்
ருட்சியி லிருத்தல் போதல் கிடத்தலி லுடாமை தன்னிற்
காட்சியி லறிவின் ஞான மின்மையிற் கலங்கிச் சித்த
மாட்சியைச் செலாத கத்துப் பரிசைபன் மூன்றும் வென்றான்.”

(மேருமந். 786)

“வெப்பமும் குளிரும் மாசுஞ் சிற்பமும் துறலும் வெஞ்சொற்
செப்பலும் கொலையுந் தின்றல் குத்தலும் தீய ஆறும்
தப்பறும் வாயி ஞாத் தொடர்ச்சியாம் பரிசை யுள்ளிட்
டொப்பிலாப் புறத்து நின்ற வெண்பது மொருங்கு வென்றான்.”

(மேருமந். 787)

உயிருக்கு உறுநண் செய்யாமையாவது-எந்த ஜீவனுக்கும் எத்
தகைய துன்பமும் செய்யாதிருத்தல்.

தாபசாதிகளைப் போலப் பஞ்சாக்கினிமத்தியத்துணின்றும்
ஒருகால்மடித்து ஒருகாலில் நின்று பாரமாகிய சிலைகளை வகித்
தும், நீருண் முழுகிச் சுவாஸநிரோதம் பண்ணியும் இவ்வாறு
காயந்தன்னை வருத்தலே தபசென்று வருத்துகின்றமல்லம் ;
எம்மை நீ யிவ்வாறு சொல்லிய துன் பேதைமையாம். யாங்கள்
கொலை முதலாகிய பாப நிறுத்தியர்த்தமாக, சக்திக்குத் தக்கவாறு
அனசனாதிகள் செய்து விஷயநுகர்ச்சி றுறந்தனம். நின்னைப்
போல யாங்கள் பலகா லுண்ணவுந் தின்னவுங் குளிக்கவுந் தாம்
பூல சேவை முதலாயின பண்ணவும் புகுவோமாகில் ஆக்கல் காத்
தல் வியாபாரங்களாற் கொலை முதலாயின பாவங்களும் ஞான
த்யான விக்னங்களு மாதலின் சக்திதஸ்த்யாக தபசு என்ப தெம்
மோத்தாதலில், சக்தியை அதிக்கிரமித்து உண்ணாவிடதம் முதலி
யன செய்வதுமில்லை ; வெயினிலை முதலாயினவும் வநசரராய்
நின்று சகல வியாபாரங்களுந் துறந்து ஒரு வழி நின்ற லிருத்தல்
செய்து ஞான தியானங்கள் பயில்வுழி வெயிலும் மழையுங் காற்
றும் முதலாயின வந்தா லவற்றைச் சக்திக்குத் தக்கவாறு
பொறுத்ததாம். என்னை ?

“உற்றோய் னோன்ற லுயிர்க்குறுகண் செய்யாமை
யற்றே தவத்திற் குரு”

என்ப தெம் மோத்தாதலின்.

தாமே வந்தன பொறுத்தல்லது வெயின் முதலாயினவற்று
வருந்துதலே தவமென்று சொன்னோமோ ? இவ்வா ழ்க்கைக்கணின்

ருரு மில்வாழ்க்கைக் காரியங்களுளொன்று செய்வுழி யொழிந்த
காரியங்கள் துறந்து கிருஷி முதலாயின செய்ய, அவ்வழி வந்தன
வெயின் முதலாயினவுஞ் சக்திக்குத் தக்கவாறு பொறுப்பதற்கா
கக் காயம் வருந்தினாராவரோ? நீ சொல்லிய விக் குற்றங்களெல்
லாம் ஆத்ம ஹத்யை பண்ணுதலே புத்தத்தவ நிமித்தமென்று மகா
வேதனு நிமித்தமாகிய ஆத்ம ஹத்யைகள் பண்ணுகின்ற நினைக்
கையாமென்று சொன்னவாறு (நீலகேசி 353-ஆம் செய்யுளுரை) (க)

262. தவமுந் தவமுடையார்க் காரு மவமதனை
யஃதிலார் மேற்கொள் வது.

(இ - ள்) தபசு பண்ணுகிறது முந்திவ ஜென்மத்திலே
தபசு பண்ணின பேர்களுக்கே கூடும். அந்தத் தபசும் முன்
புண்ணியரில்லாதபேர் செய்யப்போனால் அபத்தமாய்ப்போம்
(எ - று.)

புண்ணியமுண்டாகவே எல்லா நன்மைகளும் வரும்
என்பதாம் (எ - று.) (உ)

263. துறந்தார்க்குத் துய்ப்புரவு வேண்டி மறந்தார்கொன்
மற்றை யவர்க டவம்

(இ - ள்) இல்லறத்திலே இருக்கிறபேர் துறந்தவர்
களுக்கு அசனமும் மருந்தும் இருட்டிடமும் கொடுக்க வேண்டு
மென்று தாங்கள் தபசு பண்ணுகிறதை மறந்தார்கள்
போலும்.

(ங)

264. ஒன்னுந் தெறவு முவந்தாரை யாக்கலும்
எண்ணிற் றவந்தான் வரும்.

(இ - ள்) தங்கள் தவத்திற்குப் பகையாய் அழிவுசெய்தார்
கேடுறுதலும் அந்தத் தவசுக்குச் சந்தோஷப்பட்டவர்கள் ரக்ஷிக்
கப்படுதலும் ஆராயின் அந்தத் தவத்தால் வரும் முற்றுந்துறந்த
மகாமுனிகளுக்கு இகழ்தலும் புகழ்தலும் ஒன்றேயாதலின்
அவர்கள் இகழ்ந்தாரைக் கெடுக்கவும் புகழ்ந்தாரை ரக்ஷிக்க
வும் நினையார். ஏனெனில் அவர்கள் உத்தமக்ஷமை முதலிய
பரிணாமங்களாகிய பத்துத் தர்மகுணங்களோடுபொருந்தி
மோக்ஷத்தை அடைவிக்கும் தவசில் கீழ்பதாம் (எ - று.) (ச)

265. வேண்டிய வேண்டியாங் கெய்தலாற் செய்தவ
மீண்டு முயலப் படும்.

(இ - ள்.) தபசு பண்ணுகிறவர்கள் வேண்டிய வேண்டிய படியே மறுமையிலே பெறலாம். ஆனபடியினாலே செய்ய வேண்டிய தபசை இம்மையிலே செய்ய வேண்டும் (எ - று).

மேற்கதி, மோக்ஷம் தபசினாலே யல்லாமல் பெறலாகா தென்பதாம். (ரு)

266. தவஞ்செய்வார் தங்கருமஞ் செய்வார்மற் றல்லா
ரவஞ்செய்வா ராயுட் பட்டு.

(இ - ள்.) துறந்து தபசு பண்ணுகிறவர்களே தங்கள் கரு மம் செய்கிறவர்கள். அதல்லாமல் பொருளின் பங்களைச் செய் கிறவர்கள் பொருளின் பங்களின் ஆசையாகிற வலையிலே அகப் பட்டுத் தங்களுக்குக் கேடு செய்துகொள்ளுவார்கள் (எ - று).

அநித்தியமாகிய சரீரத்திற்கு வருத்தம் வருமென்று பயப் படாமல் தபம் செய்தால் பிறப்பு, பிணி, மூப்பு, சாவுகளால் துக்கமடைந்துவருகிற வுயிர் தபசினாலே ஞானம் பிறந்து வீடு பெறும் என்பதாம்.

(வி - ரை.) அவஞ் செய்வார் இன்னாரென்பது கீழ்க்கண்ட அடிகளால் நன்கு விளங்கும் :

“ நிலையாமை நோய்மூப்புச் சாக்காடென் றெண்ணித்

தலையாயார் தங்கருமஞ் செய்வார் ”

(நாலடியார் 52) (சு)

267. சுடச்சுடரும் பொன்போ லொளிவிடுந் துன்பஞ்
சுடச்சுட நோற்கிற் பவர்க்கு.

(இ - ள்.) நெருப்பிலே பொன்னைச் சுட்டால் தன்னோடு கூடிய குற்றம் நீங்கி ஒளிமிகுத்தவாறுபோல, தபசுபண்ணவல் லார்க்குச் சுக்கிலத்தியானம் என்ற பெருந்தீயினால் தங்க ளோடே கூடின பாபங்கள் நீங்கி ஞானம் மிகும் (எ - று).

(வி - ரை.) பொன்னை நெருப்பிலிட்டுச் சுடச்சுட அதோடு சம்பந்தப்பட்டிருக்கும் களங்கம் நீங்கி அது பரிசுத்த மடைவது போல, ஆத்மனைத் தவமாகிற நெருப்பினால் சுடச்சுட அதனோடு கூடி யிருக்கும் கருமங்கள் அதனை விட்டு நீங்குவதால் அது பரிசுத்த

மான ஆத்மன் ஆகிறது. இந்த உதாரணமே பெரும்பாலும் ஐனை நூல்களில் கூறப்பட்டிருப்பதைக் காணலாம். தவம் பெரிய நெருப்பிற்குச் சமானம் என்பது,

“ஆழன் முளியின்ன வருந்தவம்” (சீவகசிந்தாமணி. 2632)

என்னும் அடியால் விளங்கும். இன்னும்,

“தவத்தழல் எழுந்து உயிராம் பொற்றாதுவைத்
துவக்கறச் சுடர்சுடத் தோன்று நீரொளி
நிவத்தலால் நின்ற ஒளிறுளும்பும் மூர்த்தியான்” (மேரு. 547)

என்பதனாலும்,

“கனலிரேர் கணகந் தன்கண் காளத்தைக் கழற்று மாறு” (மேருமந். 354)

என்பதனாலும்,

“கொள்கைக் கட்டழ லுள்ளுற மூட்டி
மாசவ்வினை கழித்த மாதவர் போலத்
தீயகத் திலங்கித் திறல்விடு கதிரொளி
சேறெக் கிடந்த செம்பொன்” (பெருங்கதை-2. கக, சுஉ-சுரு)

என்பதனாலும்,

“வீட்டி நின்றது வெவ்வினை யென்மையின்
கேட்டி வெண்குண மெய்தியோர் கேடிலா
மாட்சி யாலுல சுந்தொழ மாற்றற
வோட்டி வைத்தசெம் பொன்னுத் தொளிருமே” (மேருமந். 70)

என்பதனாலும் தவத்தினால் வினையைக் கெடுப்பது நெருப்பினால் பொன்னைச் சுடுவதுபோலாம் என்பது பெற்றும். (எ)

268. தன்னுயிர் தானறப் பெற்றுகுனை யேனைய
மன்னுயி ரெல்லாந் தொழும்.

(இ - ள்.) தன்னுயிரைத் தனக்கு உரித்தாகப் பெற்ற வனை உலகத்திலே உண்டான சீவன்களெல்லாம் தோத்திரம் பண்ணுமென்றவாறு. தன்னுயிரைத் தனக்கு உரித்தாகப் பெறுதலாவது, தபத்தின் முக்கியத்தினால் கருமம் தேய்தல். அதிலும் பெரிய காரியம் (வெஹுன்றும்) இல்லை. தபசு பண்ணினால் ஜீவனைத் தூர்க்கதி போகாமல் சுபகதி அடைவிக்கும். தபத்தினாலே சாபமும் அனுக்கிரஹமு முண்டாம் (எ-று).

(வி - ரை.) தன்னுயிரைத் தானறப்பெறுதலாவது, தன்னோடு கூடிய கருமங்களை வென்று தன்னுடைய சுத்த சுவபாவகுணத்தை அடைந்து பரிசுத்த ஆத்மனாகிற நிலையைப் பெறுதல். அத்தகைய ஆத்மனே பரமாத்மன் என்றும் கடவுள் என்றும் அருகன் என்றும் மூவுலகத்தோராலும் போற்றப்படும். இந் நிலை, “அனகமாயனந்த மாய குணம்புணர்ந் தார்வ மாதி, தனையிலா தியல்பி னின் றுன் றன்மை” என்றார் (மேருமந். 354). (அ)

269. கூற்றங் குதித்தலுங் கைகூடு நோற்றவி
ஞற்ற றலைப்பட் டவர்க்கு.

(இ - ள்.) கூற்றுவனாகிய யமனைக் கடந்துபோக வேணுமென்றாலும் கடந்து போகலாம், தபசிலே தலைப்பட்டு நல்ல தபசைச் பண்ணுகிறவர்களுக்கென்றவாறு. (சு)

270. இலர்பல ராகிய காரண நோற்பார்
சிலர்பலர் நோலா தவர்.

(இ - று.) உலகத்திலே தரித்திரவான்கள் அதிகமாக இருக்கிறதும் ஐஸ்வரியவான்கள் கொஞ்சமாயிருக்கிறதும் ஏனென்றால், தபசு பண்ணுகிறவர்கள் கொஞ்சமும் தபசு பண்ணாதவர்கள் அதிகமுமாம். ஆனபடியினாலே தபசு பண்ணுகிறவர்களெல்லாம் ஐஸ்வரியவான்களாய்ப் பிறக்கிறார்கள் ; தபசு பண்ணாதவர்கள் எல்லாரும் தரித்திரராகப் பிறப்பார்கள் (எ - று.).

தபசு பண்ணாதவர்களுக்கு இம்மையிலே சம்சார துக்கமும் மறுமையிலே பிறவித்துன்பமும் உண்டு. (கௌ)

28. கூடாவொழுக்கம்

அஸ்தாவது, தாங்கள் விட்ட காமவின்பத்தைப் பின்னையும் விரும்பி அதன்மேலே நினைவாய்த் தபசை மனது சுத்தமாகப் பண்ணாமல் இருக்கிறது.

[கூடாவொழுக்கமுடையவர்கள் பேர்வித் தவசிகளாகிய பாஷண்டிகள் எவ்வாறு உலகத்தை வஞ்சிக்கிறார்கள் என்பதைக் காட்டி அவர்களிடத்தில் பக்தியும் அவர்களுக்குத் தானம் முதலிய-

வைகள் செய்வதும் தவறு என்பதை வற்புறுத்துகிறார். அவர் களுடைய மாயாசாரத்தை யறியாது அவர்களை நம்புதல் பாஷண்டி மூடமாகும்.]

271. வஞ்ச மனத்தான் படிந்ருழுக்கம் பூதங்க
ளைந்து மகத்தே நகும்.

(இ - ள்.) மனதிலே கபடம்வைத்துக்கொண்டு கள்ளா சாரம் பண்ணி நடக்கிறவனை அவன் சரீரத்திலேயே யிருக்கிற பஞ்சபூதங்களும் சிரிக்கும் (எ - று).

கபடமாகிறது, மனதிலே ஒன்றை நினைத்துக்கொண்டு வெளியிலே இருக்கிற பேருக்கு அது தெரியவொட்டாமல் ஆசாரவான்போல இருக்கிறது (எ - ம்). (க)

272. வானுயர் தோற்ற மெவன்செய்யுந் தன்நெஞ்சத்
தானறி குற்றப் புன்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு ஆகாசத்தைப்போலே உயர்ந்த தபோவேஷம் என்ன பலனைக் கொடுக்கும்? தான் குற்றம் என்று விட்ட வஸ்துவின் மேலே தன்னெஞ்ச ஆசைப்பட டால். ஒருபலனையும் கொடுக்கமாட்டா தென்றவாறு. அறி யாமற் செய்த குற்றம் தபசு பண்ணினால் பரிகாரமாய்ப்போம்; அறிந்து செய்த குற்றம் என்ன தபசு பண்ணினாலும் அனுபவி யாமல் போகா தென்றவாறு. (உ)

273. வலியி லிலையையான் வல்லுருவம் பெற்றம்
புலியின்றோல் போர்த்துமேய்த் தற்று.

(இ - ள்.) மனத்தைத் தன்வழிப்படுத்தி அடக்கமாட்டா தவன் தபசைப் பண்ணுகிறேனென்று வேஷத்தைப் போட்டுக் கொண்டு இருக்கிறது, பயிரைக் காக்கிறவர்கள் பயப்பட்டு ஓட்டிவிடாமல் இருக்க வேணுமென்று ஒரு எருதுக்கு புலித் தோலைப் போர்த்தப் பயிரிலே மேயவிட்டாற்போலும் (எ - று).

விவேகமில்லாதவர்கள் பயப்பட்டுச் சும்மாவிருந்தாலும் அறிவுடையவர்கள் 'புலி புல்லைத் தின்னாது, இது பொய்வேஷம்' என்றறிந்து தூரத்துவது போல, முனிரவேஷம் பூண்டும் மோகத் தால் பெண்ணாசை அடங்காதவன் தவசியல்ல வென்று துரத்தி விடுவார்கள் என்பதாம். (ங)

274. தவமறைத் தல்லவை செய்தல் புதன்மறைந்து
வேட்டுவன் புட்சியிழ்த் தற்று.

(இ - ள்.) மாயத்தினால் தபோவேஷத்தைத் தரித்துக் கொண்டு அந்த வேஷமஹிமையினாலே தபத்திற் கேலாத காரியங்களைச் செய்தல், வேடன் புதருக்குள் தழைபால் தன்னை மறைத்துப் பட்சிகளைப் பிடிப்பது போல (எ - று).

தபசுக்கு ஏலாத காரியமாவது, காமக்குரோதலோபங்களு டலோ கூடி, பரஸ்தீ பரதனங்களைத் தன் வசமாகப் பண்ணி னினைக்கிறது.

(வி - ரை) இவ்வருமைத் திருக்குறள் கீழ்க்கண்ட அடிகளில் வெகு அழகாகப் பதிந்து ிடத்தலைக் காணலாம் :

“ சிறகமை பறவை போர்ப்பா னுடம்பலாஞ் செடியின் மூடிப்
பறவையைச் சிமிழ்பின் வாங்கும் பாவியைப் போல ” (மேருமந். 268)

275. பற்றற்றே மென்பார் படிற்றொழுக்க மெற்றெற்றென்
றேதம் பலவுந் தரும்.

(இ - ள்.) தன்னைப் பிறர் பெரியவனென்று சொல்லிக் கொள்ளவேனுமென்று ‘நான் ஆசையற்றவன்’ என்று சொல்லுகிறவனுடைய பொய்யொழுக்கம், அப்போதைக்கு நன்றாயிருந்தாலும், பிறகு ‘அறியாமற் சொன்னே’மென்று தானே விசாரப்படத்தக்கதாக அவனுக்கு அனேகம் துக்கங் களைத் தரும் (எ - று).

சிறியதாய் இன்பத்தைக் கருதிப் பெரியதாகிய பொய் வார்த்தையினாலே வெகு பாபம் வந்து, மறுபிறப்பிலே நரகத் திலே பிறந்து துக்கங்களை அனுபவிக்கிறபோது, ‘அப்போது அறியாமல் பாபத்தைக் கருதிப் பெரியதாய்ச் செய்தோம்’ என் றழுவார்கள் (எ - று). (ந)

276. நெஞ்சிற் றுறவார் துறந்தார்போல் வஞ்சித்து
வாழ்வாரின் வன்கனா ரில்

(இ - ள்.) மனதிலே ஆசை அருமல் வைத்துக்கொண்டு, துறந்த சன்னாசியைப் போலத் தானம் கொடுக்கிறவர்களை வஞ் சித்துப் பிழைக்கிறவர்களைப் போலக் கடின சித்தர் உலகத் திலே இல்லை (எ - று).

தானம் செய்வாரை வஞ்சித்தலாவது, கொடுக்கிறவர்கள் 'இத் தபசிக்கு ஆஹாரம் அவிழ்தம் முதலானவைகளைக் கொடுத்து மறுமையிலே தேவர்க ளாகவேணும்' என்கிறவர் களைத் தாங்கள் அனாசாரம் பண்ணுகிறதினாலே இழிகுலத் தினராக்குதல் என்பதாம். தமக்கு நல்லது செய்கிறவர் களுக்கு ஆகாத காரியத்தை உண்டாக்குகிறதினாலே கடின சித்தர் என்பதாயிற்று. (சு)

277. புறங்குன்றி கண்டனைய ரேனு மகங்குன்றி
மூக்கிற் கரியா ருடைந்து.

(இ - ள்.) குன்றிமணியின் மேலே யிருப்பது போலே சிவப்பாய் நல்ல வேஷத்தைத் தரித்தாலும், குன்றிமணியின் அடியிலே கருத்திருக்கிறப்போலே மனதிலே கபடமாயிருக்கிற பேர்களும் உண்டென்றவாறு. (எ)

278. மனத்து மாசாக மாண்டார் நோடி
மறைந்தொழுது மாந்தர் பலர்.

(இ - ள்.) மனத்திலே கபடத்தை வைத்துக்கொண்டு தபவேஷத்தைப் போட்டுக் கொண்டு பிறர் தன்னை மறிக்கத் தக்கதாக நீரிலே முழுக்கிட்டி கள்ளாசாரம் செய்கிறவர்கள் உலகத்திலே பல பேர்கள் (எ - று).

மனது கபடமாகிறது காம, வெகுளி, மயக்கம். (அ)

279. கணைகொடி தி யாழ்கோடு செவ்விதாங் கன்ன
வினைபடு பாலாற் கொளல்.

(இ - ள்.) அம்பு செவ்வையாயிருந்தாலும் வெகு கொடுமையைச் செய்யும். யாழ் வளைந்திருந்தாலும் நல்ல இசையைக் கொடுக்கும். அப்படிப்போல, தபசு பண்ணுகிறவர்களையும் வடிவினாலே நல்லவர்கள் பொல்லாதவர்கள் என்று எண்ணாமல், அவர்செய்கைகளினாலே நல்லார் பொல்லார் என்று அறிய வேண்டும் என்பதாம். (ஈ)

280. மழித்தது நீட்டலும் வேண்டி வுலகம்
பழித்த தொழித்து விடிள்

(இ - ள்.) தபசு பண்ணுகிறவர்களுக்குத் தலைமயிரைச் சிரைத்து மொட்டையாக்குகிறதும் சடையாக்குகிறதும் செய்

யவேண்டாம் என்பதாம். பெரியோர்கள் தபசுக்கு ஆகா தென்று ஜிநாகமத்துச் சொன்னவைகளைத் தாங்களும் கடிந்து விடுகிறதே செய்யவேணும் (எ - று).

மனது சுத்தமாயிருந்தால் வேஷம் வேண்டாம் என்பதாம்.

(வி - ரை) வேடத்தால் பயனில்லை என்பதைக் கீழே வருஞ் செய்யுளால் அறியலாம் :

“வீடு வேண்டி விழுச்சடை கீட்டன்மெம்”

மூடு கூறையின் மூடுதல் வெண்டலை

யோடு கோட லுடுத்தலென் நின்னவை

பீடி லாப்பிற விக்குறித் தென்பவே.”

(சீவக சிந். 1427)

29. கள்ளாமை

அஃதாவது பிறருடைமையா யிருப்பது யாதொரு பொருளையும் அவரை வஞ்சித்துக் கொள்ளக் கருதாமை. நினைத்தலும் செய்தலோடொக்கும். இல்வாழ்கிற சம் சாரியானாலும், சுற்றத்தார்களுடனே வினையாட்டிற்காகவும் ஒரு பொருளைத் திருடிவைக்கிறதும் பாபத்திற்குக் காரணமாதலால், அதுவும் செய்யலாகாது. தபசியான பேர்களுக்குக் களவை நினைத்தாலும் பாபம் வரும். ஆதலால், களவு ஒருத்தருக்கும் ஆகாதென்றவாறு.

281. எள்ளாமை வேண்டுவா நென்பா நெனைத்தொன்றுங்
கள்ளாமை காக்கநன் னெஞ்சு.

(இ - ள்.) மோகூவீட்டை இகழாமல் வேண்டுவாரிவ நென்று தவத்தோரால் டன்றும் எண்ணப்படுபவன், யாதொரு பொருளையும் பிறரை வஞ்சித்துக்கொள்ளக் காரணம், காரியம் என்றிரண்டுவிதக் களவையும் நினையாமலிருக்கிறவன் (எ - று).

ஞானத்திற் கேதுவாகிய சாத்திரங்களானாலும் திருடலாகாது என்பதாம்.

(வி - ரை.) காரணக்களவு காரியக்களவு இன்னவென்பன கீழ்க்கண்ட செய்யுளால் தெரியவரும் :

அளவிலா நிதியை விட்டுப் பிறன்பொரு ளதனை மேவல்

களவுதா னிரண்டு கூறா மியல்புகா ரணங்க டம்மா

லளவிவாப் பொருளுண் டாயும் பிறன்பொருட் கிவறலாதி
களவுதான் கடைய தாகுங் கைப்பொரு ளற்ற வர்க்கே.

(க)

282. உள்ளத்தா லுள்ளுந் தீதே பிறன்பொருளைக்
கள்ளத்தாற் கவ்வே மெனல்.

(இ - ள்.) துறந்தவர்கள் பொல்லாத காரியங்களை மனத்
திலே நினைத்தாலும் பாவம். ஆகையால், பிறன்பொருளை அவர்கள்
ளறியாமல் வஞ்சனை பண்ணி எடுத்துக்கொள்ளவேண்டு
மென்று நினையாம விருக்கவேணும் (எ - று).

(உ)

283. களவின லாகிய வாக்க மளவிறந்
தாவது போலக் கெடும்.

(இ - ள்.) களவினால் வருகிறபொருள் விருத்தி ஆகிறுப்
போலே யிருந்து வகையறக் கெட்டுப்போம் (எ - று).

வகையறக் கெடுதலாவது, திருடினவனுடைமையைக் கண்
டால் ராசாங்கத்தார் அவன் உடைமையெல்லாம் எடுத்துக்
கொள்வார்கள். சரீரவாதையும் பண்ணுகிறதினாலே பாவமும்
பழியும் வரும் என்பதாம்.

(வி - ரை.) அளவு அறிந்து என்றும் ஒரு பாடம் உளது.
அப் பாடத்தைக் கொள்ளின், களவினால் உண்டாகிய பொருள்
தமக்கு உதவுவதுபோலத் தோன்றி அவர் அதன் பயனைக் கொள்
ளும் அளவு அறிந்து அவ்வளவிற்குச் சரியாக உதவாது கெடும்
என்று உரை கூறுவர். வினைக்கு ஈடாகப் பொருள் உண்டாகு
மென்றும் மிகுதியான பொருளைக் கைப்படுத்தினாலும் அது வினை
யின் அளவே பயனைக் கொடுக்கும் என்றும் மிகுதியான பொருள்
பயன்படாது ஒழியும் என்றும் கூறுவர்.

(ங)

284. களவின் கட் கன்றிய காதல் வினைவின் கண்
வியா விழும் தரும்.

(இ - ள்.) பிறன் பொருளைத் திருடிக்கொள்கிறபோது,
சந்தோஷமாய் இருக்கும். அந்தப் பாபம் வருகிறபோது
வெகு துக்கமாய் இருக்கும். (எ - று).

களவினாலே பாவமும் பழியும் அதிகமாய் வரும் என்ப
தாம்.

(ச)

285. அருள்கருதி யன்புடைய ராதல் பொருள்கருதிப்
பொச்சாப்புப் பார்ப்பார்க னில்.

(இ - ள்.) அருளினது பெருமையை யறிந்து அன்புடைய
வர்களாய் நடக்கிறது பிறர்பொருளை வஞ்சித்துக்கொள்ள
நினைக்கிறவர்களுக்கு இல்லை (எ - று).

தமக்கு உரித்தான பொருள் தமக்குத் தங்காமல் போகி
றது கண்டும் பிறன்பொருளை வஞ்சித்துக்கொள்ள நினைக்
கிறது என்ன பலனைக் கருதி என்பதாம். (ரு)

286. அளவின்க னின்றெழுந் லாற்றூர் களவின்கட்
கன்றிய காத லவர்.

(இ - ள்.) சேவனுக்கு ஈடேற்றமாகிய விரத சீலங்களிலே
நின்று நடக்கமாட்டார் களவு செய்கிறதில் வெகு ஆசையை
யுடையவர்கள் (எ - று).

விரதசீலமாவது—நல்லறத்தைச் செய்து பொல்லாத
வற்றை விடுதல். (சு)

287. களவென்னுங் காரறி வாண்மை யளவென்னு
மாற்றல் புரிந்தார்க னில்.

(இ - ள்.) களவு எனப்பட்ட கபடமனசு அளவறிந்தார்-
களிடத்தில் இல்லை (எ - று).

அளவாகிறது—உலகப்பிரமாணங்களையும் சேவஸ்வரூபத்-
தையும் யோக ஞானங்களையும் அறிந்து அதனால் பலனாகிய வீடு
பேற்றை அறிகிற தென்பதாம். (எ)

288. அளவறிந்தார் நெஞ்சத் தறம்போல நிற்கும்
களவறிந்தார் நெஞ்சிற் கரவு.

(இ - ள்.) உலகம் முதலானவற்றைப் பிரமாணங்களால்
அறிந்தவர்கள் நெஞ்சிலே தர்மம் நிலையாய் இருக்கிறாப்போல,
களவையே பயின்றவர்களெஞ்சிலே வஞ்சனையும் நிலையாய்
இருக்கும் (எ - று).

உயிர் முதலானவைகளை அறிந்தவர்களுக்குத் துறவறம்
சலியாமல் நிற்கும் என்பதாம். (அ)

289. அளவல்ல செய்தாங்கே விவர் களவல்ல
மற்றைய தேற்று தவர்.

(இ - ள்) களவு செய்ய அறிந்தவர்கள் அந்தப் பொல்லாத
நினைவுகளை நினைத்தபோதே கெடுவார்கள் (எ - று).

பொல்லாத நினைவுகளாவன - பொருளுடையாரை வஞ்
சிக்குமாறும், வஞ்சனையால் கொடாததைக் கொள்ளுமா
றும் அதனால் பலன்களை அனுபவிக்குமாறும் முதலாயின. (சு)

290. கள்வார்க்குத் தள்ளு முயிர்நிலை கள்ளார்க்குத்
தள்ளாது புத்தே ஞலகு.

(இ - ள்) களவு செய்கிறவர்களுக்குத் தங்கள் உடம்பும்
துணிந்து போம்; களவு செய்யாதவர்களுக்குத் தேவலோகந்
தப்பாமல் வரும் (எ - று).

உடம்பு துணிந்து போகிறதாவது - திருடினவனை அரசர்
கள் தண்டித்துக் கையைக் காலை அறுப்பர் என்பதாம். (க)

30. வாய்மை

அல்தாவது காமமும் பொருளும் வேண்டிப் பொய்
சொல்லுகிறதை விலக்கி, சத்தியமாய் இருக்கிற நன்மை
யைச் சொல்லுகிறது.

291. வாய்மை எனப்படுவ தியாதெனின் யாதொன்றும்
தீமை இலாத சொலல்.

(இ - ள்) மெய் என்று சொல்லுகிறது எது என்று கேட்
டால், பின்னை ஒரு சீவனுக்குச் சற்றும் பொல்லாங்கு வாராத
சொற்களைச் சொல்லுதல் (எ - று).

சீவன்களுக்குப் பொல்லாங்குவரச் சொல்லுகிறது தப்
புரை என்பதாம். (க)

292. பொய்ய்மையும் வாய்மை யிடத்த புரைதீர்த்த
நன்மை பயக்கும் எனின்.

(இ - ள்) குற்றமில்லாத நன்மையை உண்டாக்குகிற தானால் பொய்யான வார்த்தையும் மெய்யாம் (எ - று).

குற்றம் தீர்ந்த நன்மையாவது தருமம். அதனைப் பயத்த லாவது கேட்டையோ அல்லது சாக்காட்டையோ அடையப் போகும் ஒரு சீவன் அச் சொற்களின் பொய்மையாலே அத னின் நீங்கி இன்புறுதல்.

ஒருத்தனை அவ்வாறு ரகழிக்க வேண்டினால் யமக்குக் கை காட்டியும் நிலங் காட்டியும் வஞ்சனையாற் சொல்ல வேண்டு வதில்லை ; என்னை ?

“பொய்மையும் வாய்மை யிடத்த புரைதீர்ந்த
நன்மை பயக்கு மெனின்”

என்பது எம்மோத்தாதலாற் ப்ராணிபீடாநிவ்ருத்தி-அர்த்தமாகப் பொய்யுரைத்தலு மாவதாதலினென்பது. நன்மை வேண்டிப் பொய் சொல்வதாயின் நன்மை வேண்டிக் கொலை முதலாயினவு மாமோவெனில், நன்மையாவது—சீவன்கட்குப் பீடை புகுதாமல் வர்த்தித்தலால், கொலைமுதலாயின சீவன்கட்குப் பீடாநிமித்த மாதலின் ஆகாதென்பது. (நீலகேசி 326. செய்யுள் உரை) (உ)

293. தன்னெஞ் சறிவது பொய்யற்கப் பொய்த்தபின்
தன்னெஞ்சே தன்னைச் சுடும்.

(இ - ள்) ஒருவன் தன் நெஞ்சு அறிந்தவற்றைப் பிறர் அறியார்கள் என்று பொய்சொல்ல வேண்டாம். பொய் சொன்னால் அதனை அறிந்த தன் நெஞ்சே தன்னைச் சுடும் (எ - று).

தன்னைச் சுடுதலாவது—அசத்தியம் சொன்ன தோஷத்தி னால் நரக துக்கங்களை அனுபவிக்கிறபோது நெஞ்சு கூட ின் றனுபவிக்கும் (எ - ம்). (ங)

294. உள்ளத்தாற் பொய்யா தொழுகி லுலகத்தாற்
உள்ளத்து ளெல்லா முளன்.

(இ - ள்) ஒருவன் தன் மனத்திற்கேற்கப் பொய்யாம லிருந்தானாகில் அவன் பெரியோர்கள்மனசுகளிலே எல்லாம் இருப்பான் என்றவாறு.

பெரியோர்கள் அவன் பொய்சொல்லாதபடியினாலே அந்த அருமையைப் பார்த்து அவனை நினைப்பார்கள் (எ - று). (ச)

295. மனத்தொடு வாய்மை மொழியிற் றவத்தொடு
தானஞ்செய் வாரிற் றலை.

(இ - ள்) ஒருவன் தன் மனத்துக்குச் சரிபோக மெய் சொல்லுவானாகில் அவன் தபசும் தானமும் பண்ணுகிறவர்களைப்பார்க்கிலும் பெரியவன் (எ - று).

மனசுடனே கூடிச் செய்கிற காரியமே பலனுடையதாம் என்பதாம். (ரு)

296. பொய்யாமை யன்ன புகழில்லை யெய்யாமை¹
யெல்லா வறழுந் தரும்.

(இ - ள்) ஒருவனுக்குப் பொய்சொல்லாமல் இருக்கிறதைப்போலக் கிர்த்தி யில்லை. அந்தச் சத்தியவிரதமே மறுமைக்கு வேண்டிய செல்வங்களைக் கொடுக்கப்பட்ட சகல தருமங்களையும் கொடுக்கும் (எ - று).

இல்லறத்திற்குப் பொருள் தேடுகிற வருத்தமும் துறவறத்திற்கு உண்ணாமலிருக்கிற வருத்தமும் அனுபவியாமல் இரண்டுவகை அறத்தின்பயனும் தானே வரும் என்பதாம். (சு)

297. பொய்யாமை பொய்யாமை யாற்றின் அறம்பிற
செய்யாமை செய்யாமை நன்று.

(இ - ள்) ஒருவன் பொய்யாமையாகிய சத்திய விரதத்தையே தப்பாமல் செய்ய வல்லவனானால் அவன் பின்னை வேறு தருமங்களைச் செய்ய வேண்டாம். பல தருமங்களையும் செய்கிற வருத்தத்தினாலே சில தப்பினால் குற்றம் வரும். ஆதலின் சகல தருமங்களையும் கொடுக்கப்பட்ட சத்தியத்தைச் சொல்ல வேணும் என்பதாம். (எ)

298. புறந்துய்மை நீரா னமையு மகந்துய்மை
வாய்மையாற் காணப் படும்.

¹பொய்யாமை (மணக், பா)

(இ - ள்) ஒருவனுக்கு உடம்பு சுத்தமாகிறது நீரினாலே யாம். மனசு சுத்தமாகிறது வாய்மையாகிய மெய்சொல்லு கிறதினாலேயுண்டாம் (எ - று).

உடம்பு சுத்தமாகிறதற்குத் தண்ணீரில்லாமல் வேறென் றும் இல்லாததுபோல மனசு சுத்தமாகிறதற்குச் சத்தியமில் லாமல் வேறென்றும் இல்லை என்பதாம். (அ)

299. எல்லா விளக்கும் விளக்கல்ல சான்றோர்க்குப் பொய்யா விளக்கே விளக்கு.

(இ - ள்) வெளியிலே இருக்கிற இருளைப் போக்கடிக்கிற- தான விளக்குக்க ளெல்லாம் விளக்காகா. பெரியோர்களுக்கு (விளக்காவது) மனத்திலே இருக்கிற இருளைக் கடியப்பட்ட பொய்யாமையாகிய விளக்கே விளக்காம் (எ - று).

உலகத்திற்கு விளக்காகிறது சூரியன், சந்திரன், நெருப்பு. இவைகளாலே போக்கடிக்கப்படாத உள்இருளைப் போக்கடிக்கின்றதால் பொய்யாவிளக்கே விளக்கென்பதாம். (ஈ)

300. யாமெய்யாக் கண்டவற்று னில்லை யெனைத்தொன்றும் வாய்மையி னல்ல பிற.

(இ - ள்) நாம் கண்ட மெய்நூல்களான சகலசாஸ்திரங் களிலேயும் சத்தியத்தைப்பார்க்கிலும் அதிகமாகச் சொல்லப் பட்ட தருமம் ஒன்றுமில்லை என்றவாறு. மெய்நூல்களாவன காமம், வெகுளி, மயக்கம் என்று சொல்லப்பட்ட முக்குற்றங் களும் பிறப்பு, பிணி, மூப்பு, சாக்காடு, என்பனவும் இல்லாத சுவாமியாலே செய்யப்பட்ட நூல்கள் என்பதாம்.

(வி - ரை) இக் குறளுக்குப் பரிமேலழகர் எழுதியிருக்கும் உரை சுண்டுக் கவனிக்கத் தக்கது. “மெய்யுணர்த்துவனவற்றை மெய்யென்றார். அவையாவன தங்கள் மயக்கமின்மையின் பொருள் களை யுள்ளவா றுணரவல்லராய்க் காம வெகுளிகளின்மையின் அவற்றை யுணர்ந்தவாறே உரைக்கவும் வல்லவராய் இறைவர், அரு ளான் உலகத்தார் உறுதி செய்துதற் பொருட்டுக் கூறிய வாகமங் கள்.” இது யாதொரு குற்றமும் இல்லாதவராய் அளவில்லாத அறிவோடு கூடியவராய் உலகத்து உள்ள எல்லாப்பொருள்களின்

தன்மையை உள்ளவாறு உணர்ந்து உரைக்க வல்லவராய் விளங்கும் அருகக்கடவுள் எல்லா உயிர்களும் துன்பத்தின் நீங்கிப் பேரின்பத்தை அடைவதற்காக ஆகமங்களை விரித்தான் என்கின்ற ஐனை சமயக் கொள்கையோடு முற்றும் ஒன்றுபட்டிருத்தல் அறியத் தக்கது. (க0)

31. வெகுளாமை

அஃதாவது ஒருவன்மேலே கோபம் வந்தவிடத்தில் அந்தக் கோபத்தை அடக்கிக்கொண்டு அவன்மேலே பகை வையாமல் இருக்கிறது.

301. செல்லிடத்துக் காப்பான் சினங்காப்பான் அல்லிடத்துக்

¹காக்கினென் காவாக்க லென்.

(இ - ள்) தன் கோபம் பலிக்கிற விடத்திலே அந்தக் கோபம் வாராமல் தடுக்கிறதே தயையுடையவனாய்த் தடுக்கிறது. தன் கோபம் செல்லாத விடத்திலே அந்தக் கோபத்தைப் பொறுத்தாலென்ன பொருவிட்டாலென்ன (எ - று).

தான் பலவந்தரிடத்திலே கோபித்தால் தானே கெடுவன் என்பதாம். (க)

302. செல்லா விடத்துச் சினந்தீது செல்லிடத்தும்

இல்லதனிற் றிய பிற.

(இ - ள்) ஒருவன்கோபம் தன்னிலும் பலவாவிடத்திலே எழுந்தால் தனக்கே கேடு வரும். எளியார்மேல் கோபம் எழுந்தாலும் தனக்கே கேடாம் (எ - று).

எளியாரிடத்திலே கேடு வருவது பழியும் பாவமும். (உ)

303. மறத்தல் வெகுளியை யார்மாட்டுந் தீய

பிறத்த லதனும் வரும்.

(இ - ள்) எல்லாரிடத்திலும் கோபத்தைச் செய்யப் போகாது. அந்தக் கோபத்தினாலே எல்லாப் பொல்லாப்பும் வரும் (எ - று).

¹காக்கினென் (பரிமே. பா)

வலியார் எளியார் சமான்ர் என்று சொல்லப்பட்ட மூவ ரிடத்திலேயும் கோபமாகாது என்பதாம்.

(வி - ரை) வேகுளி எவ்வளவு கொடியதென்பதும் இகழத் தக்க தென்பதும் கீழ்க்கண்ட செய்யுளால் நனி விளங்கும். “ஆத லால் வெகுளியே பகை நமக்கெலாம், திதெலாம் வினையினுற் றீக்க திப்பெயும், காதலார் தம்மையு மொருக ணத்துளே, ஏதிலா ராக்குமிஃ திகழத் தக்கதே.” (மேருந் 217) (ங)

304. நகையும் உவகையும் கொல்லும் சினத்திற்
பகையு முளவோ பிற.

(இ - ள்) முகத்திலே நகையையும் மனத்திலே சந்தோ ஷத்தையும் கெடுக்கப்பட்ட கோபத்தைப்போலப் பகையான தொன்றில்லை (எ - று).

துறந்தவர்க்குப் புறப்பகை இல்லையாயினும் சினம் உட் பகையாய் நின்று நற்குணங்களைக் கெடுத்துப் பிறவித்துன் பங்களை எய்துவிக்கும் என்பதாம். ஆகையால் அவருக்குக் கோபத்தைவிடப் பெரிய பகை இல்லை என்பதாம். (ச)

305. தன்னைத்தான் காக்கிற் சினங்காக்க காவாக்கால்
தன்னையே கொல்லுஞ் சினம்.

(இ - ள்) தன்னைத் துக்கப்படாமல் இருக்கக் காத்துக் கொள்ள வேணுமென்று நினைத்தால் தன் மனத்திலே கோபம் வாராமல் காக்கவேணும். கோபம் வந்தால் அது தன்னைத் தானே கெடுக்கும் என்றவாறு.

தன்னைக் கெடுக்கிறதாவது துறந்தவர்களானாலும் பிற ரைச் சபிக்கிறதினாலே தபசு கெட்டுப்போய்ப் பிறவித்துன் பங்களை உண்டாக்கும் என்பதாம். (ஈ)

306. சினமென்னுஞ் சேர்ந்தாரைக் கொல்லி இனமென்னும்
ஏம்பு புணையைச் சுடும்.

(இ - ள்) கோபமென்கிற நெருப்பு தன்னைச் சேர்ந்த வனைக் கொல்லுகிற தல்லாமல் அவனுக்கு இனமானபேரையும் கெடுத்துப் பகையாக்கும் (எ - று).

இனமானவனைச் சுடுகிறதாவது — அவன்மனத்தைப் பேதிக்கப் பண்ணிப் பகையாக்கும் என்பதாம்.

(வி - ரை) இனமாவார் முற்றத்துறந்து தவவொழுக்கத்தில் பெரியவர்களாய்க் கேட்டார்க்கு உறுதிமொழிகளைச் சொல்ல வல்லவர். ஏமப்புணையாவது ஏமத்தைத் தரும் புணை. ஏமப்புணை - பிறவிக் கடலுள் அமுந்தாமல் வீடு என்னும் கரையேற்றுகின்ற புணை. கோபம் தன்னையும் வீழ்த்து, தனக்கு உதவிசெய்வாரையும் அகற்றுவிக்கும் என்பதாம். (சு)

307. சினத்தைப் பொருளென்று கொண்டவன் கேடு

நிலத்தறைந்தான் கைபியையா தற்று.

(இ - ள்) கோபத்தை நமக்குப் பொருளென்று நினைத்துக் கொண்டவனுக்குக் கேடுவருகிறது, தரையை அடித்தவன் கை தப்பாமல் நிலத்திலே படுகிறப்போல தப்பாமல் கேடு வரும் (எ - று). (எ)

308. இனரெரி தோய்வன்ன இன்னு செயினும்

புணரின் வெகுளாமை நன்று.

(இ - ள்) மெத்த எரிகிற நெருப்பிலே விழுந்தாற்போலொத்த பொல்லாங்குகளை ஒருவன் செய்தாலும் அவனைக் கோபித்துக்கொள்ளாமல் இருக்கிறதே நல்லது (எ - று).

கோபம் வாராமல் அடக்கினால் வேண்டிய காரியங்களை யெல்லாம் முடிக்கலாம். இம்மையிலே கீர்த்தியும் மறுமையிலே தேவலோக போகங்களையும் பெறலாம். (அ)

309. உள்ளிய வெல்லாம் உடனெய்தும் உள்ளத்தால்

உள்ளான் வெகுளி யெனின்.

(இ - ள்) தன் மனத்திலே நினைத்ததெல்லாம் நினைத்தபடியே வந்து கூடும், மனத்திலே கோபத்தை நினையாமலிருந்தால் (எ - று).

கோபம் அடங்கினவனுக்கு இம்மை மறுமைப் பயனும் மோகமும் எய்தும் என்பதாம். (சு)

¹நிலத்தெறிந்தான் (மணக். பா) ²உள்ளிய தெல்லாம் (பரிமே. பா)

310. இறந்தா நிறந்தா ரீனையர் சினத்தைத்
துறந்தார் துறந்தார் துணை.

(இ - ள்) அதிகமான கோபத்தையுடையவன் உயி
ருடனே இருந்தாலும் செத்தவனோடொப்பான். கோபத்தைக்
கடிந்தவன் சாகிறவனையானாலும் நெடுங்காலம் இருக்கிறவ
னோடு ஒக்கும் (எ - று).

கோபத்தை உடையவனுக்கு ஞானம் பிறவாது.
கோபத்தை விட்டவனுக்கு ஞானம் பிறந்து அதனாலே
மோகனம் அடைந்து நெடுங்காலம் நிற்கும் என்பதாம். (க0)

32. இன்னு செய்யாமை

அஃதாவது, தனக்கு ஒரு பலனை நோக்கியாதல்
கோபம் பற்றியாதல் ஒரு சேவனுக்கும் பொல்லாப்புச்
செய்யாமலிருக்கிறது.

311. சிறப்பினுஞ் செல்வம் பெறினும் பிறர்க்கின்னு
செய்யாமை மாசற்றார் கோள்.

(இ - ள்) பெரிதாகிய செல்வங்களைப் பெறலாமாயினும்
பிறருக்குப் பொல்லாங்குகளைச் செய்யாமல் இருக்கிறது குற்ற
மற்ற பெரியவர்கள் செயல் (எ - று).

பிறருக்குப் பொல்லாங்குசெய்து செல்வம் பெறுகிற
திலும் அதனைச் செய்யாமல் தரித்திரனாய் இருக்கிறது நல்ல
தென்பதாம். (க)

312. கறுத்தின்னு 'செய்தவர் கண்ணு மறுத்தின்னு
செய்யாமை மாசற்றார் கோள்.

(இ - ள்) தன்மேல் கோபத்தினால் தனக்குப் பொல்லாத
காரியங்களைச் செய்தவனுக்குத் தான் திரும்பவும் பொல்லாத
காரியங்களைச் செய்யாமலிருக்கிறது குற்றமற்றவர்கள் செயல்
(எ - று). (உ)

¹செய்தவன் (பரிமே. பா) ; செய்தவர் கண்ணும் (மணக். பா)

313. 'செய்யாமை செற்றாக்கும் இன்னுத' ¹செய்தபின்
உய்யா விழுந் தரும்.

(இ - ள்) தான் ஒருவனுக்குப் பொல்லாத காரியங்களைச் செய்யார்மவிருக்க, தன்மேல் கோபங்கொண்டு பொல்லாத காரியங்களைச் செய்தால் அது அவனுக்கு ஒருகாலத்திலேயும் திராத துக்கத்தைக் கொடுக்கும் (எ - று). (ந.)

314. இன்னு செய்தாரை ஒறுத்த லவர்நாண
நன்மையே ²செய்து விடல்.

(இ - ள்) தமக்குப் பொல்லாங்கு செய்தவர்களைத் தண்டிக் கிறதாவது அவர்கள் தாங்களே வெட்கித் தலையை இறக்கிக் கொள்ளத்தக்கதாக அவர்களுக்கு நன்மையையே செய்து விட வேணும் என்றவாறு. அப்படிச் செய்தால் இத்தகைய நன்மை செய்த பெரியவர்களுக்கு அறிபாமற் பொல்லாங்கு செய்தோமே என்று தங்கள் மனசைத் தாமே நொந்து கொள் வார்கள் (எ - று). (ச.)

315. அறிவின ஒருவ துண்டோ ³பிறிதினோ
தன்னோய்போல் போற்றுக் கடை.

(இ - ள்) துறந்து வருத்தப்பட்டு அறிந்த ஞானத்தினாலே பலன் என்ன உண்டாம், பிற உயிருக்கு வருகிற பொல்லாங் கைத் தன்னுயிருக்கு வந்தது போலப் பார்த்துப் பரிகரியாமல் இருந்தால் (எ - று).

பிறஉயிர்களுக்கு வருகிற குற்றங்களாவன நடத்தல், இருத்தல், கிடத்தல், நிற்கல், உண்டல் முதலான தொழில் களைச் செய்கிற விடங்களிலே சீவனங்களுக்கு உண்டாகும் வாதைகளாம் (எ - று).

அவற்றை முந்தி அறிந்து வாராமல் காக்கிறது அறிவினால் ஆம் பயனும் என்பதாம்.

¹செய்யாமற் (பரிமே. பா)

²செய்தவின் (பா. பே)

³நன்னயஞ் (பரி. பாடம்)

⁴பிறிது னோய் (மணக். பா)

(வி - ரை) துறந்தோர் ஒழுக்கத்தைக் கூறுமிடத்து,

இருத்தலே கிடத்தல் நின்ற லியங்குதல் முடக்கல் நீட்டல்
திருத்தியெவ் வுயிர்க்கும் தீமை செறிந்திடா வொழுக்க மோம்பி
யுரைத்தயிர்க் குறுதி மார்க்க மோம்புவ கொடுப்பிற் கொண்டும்
பரிக்கதப் பாவை மாரைப் பற்றறத் துறந்திட்டாரே. (மேருமந். 1364.)
முன்னுகத் தளவு நோக்கி முன்புபின் பிரியச் செல்லா
ரின்கொலும் பிறத்தமக்கு மிதத்தன வன்றிச் சொல்லா
ரன்புநீத் துயிரை போம்பி யளவமைத் துண்ப ரார்க்குச்
தன்பறக் கோடல் வைத்தல் மலங்களைத் துறத்தல் செய்யார்.

என்றார்.

(மேருமந். 1363.)

(ரு)

316. இன்னு வெனத்தா னுணர்ந்தவை துன்னுமை
வேண்டும் பிறன்கட் செயல்.

(இ - ள்) பொல்லாத காரியம் என்று அறிந்தவற்றைப்
பிறருக்குச் செய்யாமல் இருக்க வேண்டும் (எ - று).

தருமமும், பாவமும், மனசு முன்னாக இருந்து அறிய
வேணும். ஆனபடியினாலே தான் குற்றம் என்று அறிந்தது
பிறருக்கும் குற்றம் என்று அறிய வேண்டும் என்பதாம். (சு)

317. எனத்தானு மெஞ்ஞான்றும் யார்க்கு மனத்தானு
மானுசெய் யாமை தலை.

(இ - ள்) மனசுக்குச் சரிபோகாமல் பொல்லாததா யிருக்
கிற செயல்களை எக்காலத்தும் யாவருக்கும் சிறிதும் செய்யா
மல் இருக்கிறதே முந்தின தருமம் (எ - று).

மனத்திலே பொல்லாங்கை நினையாமலிருந்தால், பாவம்
இல்லை என்பதாம். (எ)

318. தன்னுயிர்க் கின்னுமை தானறிவா னென்கொலோ
மன்னுயிர்க் கின்னு செயல்.

(இ - ள்.) பிறர்செய்த பொல்லாப்பைத் தான் அனு
பவித்து அறிந்தவன் தன்னைப்போல் ஒத்த உயிர்களுக்குத்
தான் பொல்லாங்கு செய்கிறது என்ன காரியம் (எ - று).

தனக்குப் பொல்வாங்கு செய்தால் தான் துக்கப்படுகிறுப் போலப் பிறையிர்களும். துக்கப்படும் என்று அறிந்து பொல்வாங்கு செய்யாமல் இருக்க வேண்டும் என்பதாம்.

(வி - ரை) 'பிற உயிர்கட்கு இன்னுதவற்றைச் செய்யாமல், தன்னுயிரைக் காப்பது போல அவ்வுயிர்களையும் காப்பானாகில் அவன் வீடு பெறுவான்' என்று கூறப்பட்டுள்ளது. "தன்னுயிர் தான் பரிந் தோம்புமாறு போன், மன்னுயிர் வைகலு மோம்பி வாழுமே, வின்னுயிர்க் கிறைவனு யின்ப மூர்த்தியாய்ப், பொன்னுயிராய்ப்பிறந் துயர்ந்து போகுமே." (சீவகசிந். 3107) (அ)

319. பிறர்க்கினு முற்பகற் செய்யிற் றமக்கினு
பிற்பகற் றுனே¹ வரும்.

(இ - ள்.) ஒருவன் பிறவுயிர்களுக்குப் பொல்லாத காரியத்தைக் காலத்தால் செய்தால் அவனுக்குப் பொல்லாங்கு அந்திக்குத் தானே வரும் என்றவாறு. (க)

320. நோயெல்லா நோய்செய்தார் மேலவா நோய்செய்யார்
நோயிங்மை வேண்டு பவர்.

(இ - ள்.) பொல்லாத வியாதி முதலானவை எல்லாம் பிறவுயிர்களுக்குப் பொல்லாங்கு செய்தார்மேலேயாம். அதனாலே தனக்குப் பொல்லாங்கு வேண்டாதவர்கள் பிறவுயிர்களுக்கும் பொல்லாங்கு செய்யாமலிருக்க வேண்டும் (எ - று).

நிலத்தில் எந்த விதையை விதைத்தானோ அவன் அந்தப் பலனையே அடைவது போல, புண்ணிய பாவமாகிற நன்மை தீமைகளைச் செய்தவர்களும் அந்த அந்தப் பலனையே அடைவார்கள் என்பதாம்.

(வி - ரை) உயிராகிய நிலத்து வினையை விதைத்தவர்களுக்கு வினையும் அதுவேயாகலின் இன்னுதனவெல்லாம் பிறிதோர் உயிர்க்கு இன்னுதன செய்தார் மேலவாம். "வெவ்வினை செய்யுமாந்த ருயிரெனு நிலத்து வித்தி, யவ்வினை வினையுளுண் ணுமவ் விடத்தவர்கடுன்ப, மிவ்வேன வுரைத்து மென்று நினைப்பினும் பனிக்கு முள்ளம்" (சீவகசிந். 2762) என்பதை நோக்குக. (க)

¹தாமே—பரி. பாடம்

33. கொல்லாமை

அஃதாவது ஓரறிவுடைய உயிர் முதலாக ஐயறிவுடைய உயிர் இறுதியாகச் சொல்லப்பட்ட *ஏழுவித உயிர்களையும் கொல்லாமல் இருக்கிறது. இது சகல தருமங்களிலும் பெரியதரும் ஆனபடியினாலே சகலமான பேரும் கொல்லாவிரதத்தையே கைக்கொண்டு நடக்கவேண்டும்.

[இல்லறத்தாருக்கு ஓரறிவு உயிர் நீங்கலாக மற்ற ஜீவன்களைக் கொல்லுதல் கூடாது. ஆகையால் இல்லறத்தாருடைய கொல்லாமை முதலிய ஐந்து விரதங்களும் அணுவிதங்கள் எனப்படும். ஆனால் துறவிகளுக்கு ஓரறிவுயிர் உள்பட எந்த ஜீவனையும் கொல்லுதல் கூடாது. ஆகையால் துறவிகளுடைய கொல்லாமை முதலிய ஐந்து விரதங்களும் மஹாவிதங்கள் எனப்படும். கொல்லாவிதம் இல்லறத்தோருக்கும் துறவிகளுக்கும் பொதுவானபடியால் இந்த அதிகாரத்தை மணக்குடவர் இல்லறவியலில் வைத்திருத்தல் கவனிக்கத்தக்கது.]

பெரியகொலை பொய்களவு பிறர்மனையி லொருவல்

பொருள்வரைதல் மத்தமது புலைசுணலி னீங்கல்

பெரியதிசை தண்டமிரு போகம்வரைந் தாடல்

மரீஇயசுக்கை நான்குமிவை மனையறத்தார் சேலம். (மேருமந். 356)

321. அறவினை யாதெளிற் கொல்லாமை கோறல் பிறவினை யெல்லாந் தரும்.

(இ - ள்) தருமமாகிறது யாதெளில் ஒரு சீவனையும் கொல்லாமல் இருக்கிறதாம். சீவன்களைக் கொல்லுகிறது சகலமான பாவங்களையும் கொடுக்கும் (எ - று).

கொல்லாமையல்லாத பாவங்களைச் செய்தால் செய்த மாத்திரம் பாவம் ஒழிய அதிகம் வாராது. கொல்லுகிறதினாலே வெகுபாவமும் பழியும் பகையும் பிராணஹாரியும் வரும் என்பதாம். (க)

*ஏழுவித உயிர்கள். துண்ணிய ஓர்அறிவுயிர், பருத்த ஓர்அறிவுயிர், சுரறிவுயிர், மூவறிவுயிர், நாலறிவுயிர், மனதோடு கூடிய ஐயறிவுயிர், மனமில்லாத ஐயறிவுயிர் என்பனவாம்.

322. பகுத்துண்டு பல்லுயி ரோம்புத னாலோர்
தொகுத்தவற்று னெல்லாந் தலை.

(இ - ள்) தான் சம்பாதிக்கின்றதைச் சாஸ்திரத்தில் உபதேசித்த பேருக்குப் பகுத்து கொடுத்து ஐவகை உயிர்களையும் காக்கிறது சாஸ்திரங்களை அறிந்தபேர் சொன்ன தருமங்களு னெல்லாம் தலையான தருமம் (எ - று).

ஓம்புகலாவது மறந்தும் கொலை வாராமல் ஷாயிகம் காத்தல் என்பது. (உ)

323. ஒன்றுக நல்லது கொல்லாமை மற்றதன்
பிச்சாரப் பொய்யாமை நன்று.

(இ - ள்.) சாஸ்திரங்களிலே சொன்ன தருமங்களிலே முந்தின தருமமாவது கொல்லாத தருமமே. அந்தத் தருமத்தின் பிறகு பொய் கொல்லாமல் இருக்கிறது நல்லது (எ - று). கொல்லாவிதம் இல்லாதவன் என்ன தருமம் பண்ணினாலும் பலனில்லை என்பதாம். (ங)

324. நல்லா நெனப்படுவ தியாதெனின் யாதொன்றுங்
கொல்லாமை சூழ நெறி.

(இ - ள்.) மோஷும் பெறுகின்றதற்கு நல்லவழி யாதெனில் யாதொரு சிவனையும் கொல்லாமல் இருக்கிறதே நல்ல நெறி (எ - று). (ச)

325. நிலையஞ்சி நீத்தாரு னெல்லாங் கொலையஞ்சிக்
கொல்லாமை சூழ்வான் தலை.

(இ - ள்.) சம்சாரநிலைக்குப் பயப்பட்டு பிறவாமை வேண்டித் துறந்தவர்களுள் எல்லாம் கொல்லுகிறதற்குப் பயப்பட்டுக் கொல்லாத தருமத்தைக் கைக்கொண்டு நடக்கிறவனே பெரியவன் (எ - று). (ரு)

326. கொல்லாமை மேற்கொண் டொழுகுவான் வாழ்நான்மேற்
செல்லா துயிருண்ணுங் கூற்று.

(இ - ள்.) கொல்லாமையாகிய விரதத்தைக் கைக் கொண்டு நடக்கிறவனுடைய ஆயுளை எமன் கொண்டுபோக மாட்டான் (எ - று).

அதிகமாகிய பாவங்களைச் செய்தவர்களும் அதிகமாகிய புண்ணியங்களைச் செய்தவர்களும் இம்மையிலேதானே அந்தப் பலன்களை அநுபவிப்பார்கள் (எ - ம்). (சு)

327. தன்னுயிர் நீப்பினுஞ் செய்யற்க தான்பிறி
தின்னுயிர் நீக்கும் வினை.

(இ - ள்.) தன் பிராணன் போனாலும் தான் பிறிதொரு சிவனைக் கொல்லாமல் இருக்கவேணும் (எ - று).

தன்னை ஒரு சிவன் கொன்றாலும் தான் அந்தச் சிவனைக் கொல்லாமல் இருக்கவேணும் என்றுமாம். தன் சிவன் போகிறது நிற்கவேண்டும் என்று பிறிதொரு சிவனைக் கொல்லலாகாது என்றுமாம். தேவதைகளுக்குப் பரியாகவும் சிவனைக் கொல்லப் போகாது (எ - ம்).

Pope's note under this couplet is as follows- " A man may not kill even in self defence. The reasoning in Bhagvadgita, chapter 2, is adverse to this ". (எ)

328. நன்றரு மாக்கம் பெரிதெனினுஞ் சான்றோர்க்குக்
கொன்றரு மாக்கங் கடை.

(இ - ள்.) தேவர்கள் பொருட்டாக யாகத்திலே சிவனைக் கொன்றால் வெகு செல்வம் வரும் என்று சொன்னாலும் அறிவுள்ளவர்களுக்குப் பாவம் வந்து கடையான பிறப்பிலே பிறப்பிக்கும் (எ - று). அறிவுள்ளவர்கள் ஜீவன்களைக் கொல்லார்கள் (எ - ம்). (அ)

Under this couplet Pope writes, " Even (Vedic) sacrifices are forbidden ".

329. கொலைவினைய ராகிய மாக்கன் புலைவினையர்
புன்மை தெரிவா ரகத்து

(இ - ள்) கொலைத்தொழிலையுடைய மனுஷர்கள் குற்றங்களைத் தெரிந்தவர்களுக்குப் புலையர்களாம் (எ - று).

கொல்லுகிற தொழிலையுடையவர்களே பறையர்கள் (எ - ம்).

Pope writes under this couplet - "The sacrificing priests and soldiers are not to be honoured". (க)

330. உயிருடம்பி வீக்கியா ரென்ப செயிருடம்பிற்
செல்லாதீ வாழ்க்கை யவர்.

(இ - ள்) சீவன்களைக் கொன்றபேர் பார்க்கப்போகாத வியாதியுடையவர்களாய், கைகால் குறைந்துபோகிற பெரு வியாதியுடையோர்களும் நீசமான தொழில்களை யுடைய வருமாய்ப் பிறப்பார்கள் (எ - று).

இப்போது பொல்லாத வியாதியை யுடையவர்கள் முற்பிறப்பிலே வெகு சீவன்களைக் கொன்று தின்றவர்கள் (எ - று).

அக்கேபோ லங்கை யொழிய விரலமுசித்
தக்கத் தொழுநோ யெழுபவே—அக்கால்
அல்வனைக் காதலித்துக் காண்முறித்துத் தின்ற
பழவினை வந்தடைந்தக் கால்.

என்னும் (நாலடியார் 123) செய்யுளை ஈண்டு நோக்குக. (கௌ)

34. நிலையாமை

அஃதாவது தோற்றமாய் இருக்கப்பட்ட செல்வம் புத்திரர் உறவின்முறையார் பெண்சாதி ஆடை, ஆபரணம் முதலானவைகள் நிலை என்று அறிகிறது. இவைகளை நிலையென்று நம்புகிறது கானலைத் தண்ணீர் என்று நம்புகிறது போலாகும். புத்திர மித்திர களத் திராதிகளை நன்றாய் விசாரித்துப் பார்த்தால் ஒன்றும் நிலையாய் இருக்கிறது இல்லை. இவைகளை நிலை அல்ல என்று அறிந்தாலல்லாமல் ஞானம் பிறவாது. ஞான

மாகிய அறிவு பிறந்தாவல்லாமல் பற்றுவிட்டுநீங்கி வீடு பெறமுடியாது. ஆதலால், சகல வஸ்துக்களையும் நிச்சயம் அல்ல என்று எண்ணவேண்டும் (எ - று).

**331. நில்லாதவற்றை நிலையின வென்றுணரும்
புல்லறி வாண்மை கடை.**

(இ - ள்) நிலையில்லாத புத்திரபித்திர களத்திராதிகளையும் செல்வங்களையும் நிச்சயம் என்றும், தனக்கு உதவும் என்றும் நினைக்கிறவர்கள் அறிவில்லாத மூடர்கள் (எ - று).

நில்லாத வஸ்துக்களின்மேலே ஆசைவைக்கிறது பிறவித் துன்பத்துக்குக் காரணமாம் (எ - று). (க)

**332. கூத்தாட்டவைக்குழாத் தற்றே பெருஞ்செல்வம்
போக்கு மதுவிளிந் தற்று.**

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு ஐசுவரியம் வருகிற(போ)து, கூத்தாடுகிற இடத்திலே மனிதர் வந்து கூடுகிறுப்போல வந்து கூடும்; ஐசுவரியம் போகிறபோது கூத்து முடிந்தவுடனே அந்த மனிதர்கள் எல்லாம் ஒரு க்ஷணத்திலே போனாற்போலப் போம் (எ - று).

ஐசுவரியம் வருகிறபோது கொஞ்சம் கொஞ்சமாய் வந்து சேரும்; போகிறபோது நாலாவகையாலும் ஒரு க்ஷணத்திலே போய்விடும் (எ - ம்). (உ)

**333. அற்கா வியல்பிற்றுச் செல்வ மதுபெற்று
லற்குப வாங்கே செயல்.**

(இ - ள்.) நில்லாத இயல்பினை உடையது செல்வம். அந்தச் செல்வத்தைப் பெற்றபோதே அதனால் செய்யப்பட்ட தருமங்களைச் செய்துகொள்ள வேண்டும் (எ - று).

செல்வம் நில்லாது என்று அறிந்து தருமங்களைச் சீக்கிரமாகப் பண்ணவேண்டும் (எ - று). (ங)

**334. நாளெனவொன்றுபோற் காட்டி யுயிரும்
வாள் துணர்வார்ப் பெறின்.**

(இ - ள்.) நாழிகை, நாள், மாதம், வருஷம் என்று சொல்லப்பட்டது ஆகித்தனுடைய பிரமாணத்தினாலே. அந்த நாள்

என்கிறதைக் காட்டி உலகத்திலேயுள்ள சீவன்களுடைய சரீரங்களை வாளாலே அறுத்துக்கொண்டு போகிறுனென்று எண்ணிக்கொள்வார்கள் அறிவுள்ளோர்கள் (எ - று).

அறிவில்லாதார் மகக்குப் பொழுது போகிறது என்று சந்தோஷப்படுவார்கள். தங்கள் ஆயுசு மாண்டு போகிறதை அறியார்கள் (எ - ம்).

“வைகலும் வைகல் வாக்கண்டு மஃதுணரார்
வைகலும் வைகலை வைகுமென் நிற்புறுவர்
வைகலும் வைகற்றம் வாழ்நாண்மேல் வைகுதல்
வைகலை வைத்துணரா தார்.”

என்னும் (நாலடியார் 39) செய்யுள் ஈண்டுக் கவனிக்கத் தக்கது. (ச)

335. நாச்செற்று விக்குண்மேல் வாராழு எல்வினை
மேற்சென்று செய்யப் படும்.

(இ - ள்.) பேசு வொட்டாமல் நாவை அடக்கி விக்கல் பிறக்கிறதற்கு முன்னே மோட்சத்துக்குக் காரணமாகிய நல்ல கருமங்களைச் செய்யவேண்டும் (எ - று) (ந)

336. நெருந னுளஞெருவ னின்றில்லை யென்னும்
பெருமை பிறங்கிற் றுலகு.*

(இ - ள்.) ஒருவன் நேற்று இருந்தான் இன்று செத்துப் போனான் என்று சொல்லுகிற பெருமையையே யுடையது உலகம் (எ - று).

ஆதலின் இன்றிருந்தவன் நாளை இருப்பான் என்கிற நிச்சயம் இல்லை என்பதாம். (சு)

337. ஒரு பொழுதும் வாழ்வ தறியார் கருதுப
கோடியு மல்ல பல

(இ - ள்.) தம்முடைய உடம்பும் உயிரும் கூடி ஒரு நாளாகிலும் இருக்கும் என்கிறதை நிச்சயமாக அறியார்; தாங்கள் நினைக்கிறது கோடியுமல்லாமல் பின்னையும் அதிகமாக நினைப்பார்கள் (எ - று).

*உடைத்தில் வுலகு—பரிமேலழகர், மணக்குடவர் பாடம்.

நினைக்கிறதாவது—பொறிகளாலே அனுபவிக்கப்பட்ட இன்ப நுகர்ச்சியும், அதற்குக் காரணமாகிய பொருள் கூட்டு மாறும், அதற்கு வந்த இடையூறுகளைப் பரிகரிக்கு மாறும், அதனைக் காக்கு மாறும் என்பதாம். (எ)

338. குடம்பை தனித்தொழியப் புட்பறந் தற்றே
உடம்போ டுயிரிடை நட்பு.

(இ - ள்.) முட்டையுடனே கூடியிருக்கிற உயிர் பக்குவம் வந்தபோது அந்த முட்டையைப் போட்டுவிட்டுப் பறந்து போனாற்போலே, சரீரத்தில் இருக்கிற சீவனும் அந்தச் சரீரத்தை விட்டுப்போம். (எ - று).

இப்படி நிலையல்லாத உடம்பை நிலை என்று நினைக்கிறவர்கள் அறிவில்லாதவர்கள் என்பதாம்.

“கௌதே வந்து கிளைகளா யிற்றேன்றி
வாளாதே போவரான் மாந்தர்கள் - வாளாதே
சேக்கை மரனொழியச் சேணிறகு புட்போல
யாக்கை தமர்க்கொழிய நீத்து”

என்னும் (நாலடியார்30) செய்யுளை ஒப்பிடுக. (அ)

339. உறங்குவது போலுஞ் சாக்கா றறங்கி
விழ்ப்பது போலும் பிறப்பு.

(இ - ள்.) சீவன்களுக்குச் சாவு வருகிறது நித்திரை வருகிறாற்போலே இருக்கும்; பிறப்பு வருகிறது நித்திரை விழித்துக்கொண்டாற்போலாகும். (எ - று).

தூங்குகிறதும் விழிக்கிறதும் சிக்கிரமாக வருகிறாற்போல, சாவும் பிறப்பும் சிக்கிரமாக வருமென்பதாம். (சு)

340. புக்கி லமைந்தின்று கொல்லோ வுடம்பினுட்
டுச்சி வீருந்த வுயிர்க்கு.

(இ - ள்.) வாயு பித்தம், சிலேஷ்மம் இவைகளாலே நிலை பெற்ற உடம்புக்குள்ளே யிருந்த உயிருக்கு எந்நாளும் இருக்கப்பட்ட ஒரு உடம்பும் இல்லை. எந்த உடலை எடுத்தாலும் சரீரம் நாசமாகிப் போம்; சீவனுக்கு நாசமில்லை (எ - று). (க0)

35. துறவு*

அஃதாவது புறமாகிய ஐஸ்வரியத்தின்கண் னும் உள் ளாகிய யாக்கையின்கண்ணும் உண்டாகிய ஆசாபாசங் களை விட்டுத் தபசு பண்ணுகிறது.

341. யாதவின் யாதவி வீக்கியா' னோத
லதனி னதனி விலன்.

(இ - ள்.) ஒருவன் யாதொரு பொருளைவிட்டு நீங்கினான், அந்தப் பொருளாலே அவன் நோகுகிறதில்லை (எ - று).

நீங்குகிறது, ஒரு பொருளைத் தனக்கு வேண்டாம் என்று விட்டுவிடுகிறது. அதனாலே நோகுகிறதில்லை. அந்தப் பொருள் அரசனாலேயாவது, கள்ளராலாவது, அக்கினியினாலாவது, தாயா திகளினாலாவது போனால் விசாரம் வாராது என்ப தாம். (க)

342. வேண்டி னுண்டாகத் துறக்க துறந்தபி
விண்டியற் பால பல.

(இ - ள்.) சகலவஸ்துக்களையும் துறந்துவிட்டால் அவ னுக்கு இம்மையிலே அந்த வஸ்துக்களாலே உண்டாகப்பட்ட பவ்லிலும் பத்துக்கோடி அத்தனைப் பலன் உண்டாம் மறுமை யிலே (எ - று).

சம்சாரத்தை விட்டுத் துறந்து தபசு பண்ணினவனுக்கு மறுமையிலே வேண்டுமென்று நினைத்தவைகளெல்லாம் வந்து கூடு மென்பதாம். (உ)

343. அடல்வேண்டு மைந்தன் புலத்தை விடல்வேண்டும்
வேண்டிய வெல்லா மொருங்கு.

(இ - ள்.) உடம்பு முதலாகிய ஐந்து பொறிகளுக்கு உரித்தாய் இருக்கிற ஐந்து புலன்களையும் கெடுக்க வேண்டும். அவைகளைக் கெடுக்குங் காலத்து அவற்றாலே அனுபவிக்கிற- தற்குத் தாங்கள் தேடின பொருள்களை எல்லாம் ஒருகாலே விடவேண்டும் (எ - று).

*Rev. G. U. Pope writes, "The second chapter of the Gita should be compared with this."

¹வீங்கி - பாடபேதம்

தாங்கள் தேடின பொருள்களைத்தாமே அனுபவிக்க நினைத்துக் கொண்டிருந்தால் துக்கமும் பாவமும் வரும். வீட்டு நெறியாகிய தெரிசன ஞானங்கள் வாரா. அந்தக் காரணத்தினாலேயே பொறிகளை அடக்கி, புலன்களைக் கெடுக்க வேண்டும். புலனுகர்ச்சிமேல் ஆசைவைத்தால், விறகு அதிகமாகப் போட்ட நெருப்புப்போல, பின்னையும் அதிகமாகிறதல்லாமல் அடங்காது என்பதாம். (ங)

344. இயல்பாகு நோன்பிற்கோன் றின்மை யுடைமை
மயலாகு மற்றும் பெயர்த்து.

(இ - ள்.) தபசு பண்ணுகிறவர்கள் ஒரு பொருளின் - மேலேயும் பற்றில்லாமல் துறந்து தபசு பண்ணினால் மோட்சம் அடைவார்கள். இகத்துக்கும் நன்றாய் இருக்கும். பொருள்கள் - மேல் ஆசையுடையவனாய் வேஷத்துடனே கூடியிருந்தால் அந்த ஆசையினாலேயே மயக்கம் வந்து செய்த தபசும் கெட்டுப்போய் தாழ்ந்த கதியிலே பிறந்து துக்கப்படுவார்கள் (எ - று). (ச)

345. மற்றந் தொடர்பா டெவன்கொல் பிறப்பறுக்க
லுற்றூர்க் குடம்பு மிகை.

(இ - ள்.) பிறப்பை அறுத்து மோட்சம் அடைய வேண்டும் என்கின்றவனுக்குத் தன் உடம்பும் தன்னுடைய தல்லாமல் இருக்கையில் பின்னை ஒருபொருளின்மேலே ஆசை வைக்கிறது என்ன பலன் கருதி? (எ - று).

உடம்பென்பது, ஐந்தாரிகம் முதலிய ஐவகையுள் உரு உடம்பு அருஉடம்பு என இரண்டு வகைப்படும். அவற்றுள் உருஉடம்பாவது தசப்பிராணனோடு கூடியது. பத்துவகைப் பிராணனாவது இந்திரியங்கள் ஐந்து, கரணம் மூன்று, உச்வாச நிச்வாசம் ஒன்று, ஆயுஷ்யம் ஒன்று. கதிகள்தோறும் ஆத்மனைவிட்டுப் பிரியாமல் அதனோடு செல்லும் சரீரம் கார்மண சரீரம் அல்லது சூக்ஷ்ம தேகம் அல்லது அருஉடம்பு எனப்படும். சரீரத்தின்மேல் ஆசை வைத்தால் பிறவி அருமல் துக்கம் வந்து சேரும். இதன்மேல் ஆசையை கூண மாத்திரமும் வையாமல் இருந்து மோட்சத்தை அடைகின்றது அருகரது மதம் (எ - று). (ரு)

346. யானென தென்னுஞ் செருக்கறுப்பான் வாளைக்
குயர்ந்த வலகம் புகும்.

(இ - ள்.) தானல்லாத உடம்பைத் தான் என்றும் தன்
ளோடு கூடாத பொருளை எனது என்றும் கருதி அவற்றி
னிடத்திலேயே ஆசை உண்டாக்கப்பட்ட மயக்கத்தைக்
கெடுத்தவன் தேவர்களுக்கும் புகுதற்கு அரிதாகிய மோட்
சத்தை அடைவன் (எ - று).

மயக்கமாகிறது அறியாமை. அதனைக் கெடுக்கிறது குரு
ஆகம தெய்வபக்தியினாலும் மித்யாத்வத்தின் நீங்கிய மார்க்கங்
களாலும் யான் எனதென்று நினையாமல் இருக்கிறதாம்.

(வி - ரை) மயக்கத்தைக் கெடுத்து பற்றை அறுக்கின்றவன்
வீட்டுலகத்தை எய்துவான் என்னும் உண்மை கீழ்க்கண்ட செய்
புளில் நன்கு கூறப்பட்டுள்ளது:

“வினையுயிர் கட்டு வீட்டின் மெய்மையை அறிந்த தேறித்
தினையனைத் தானுமடற்றிற் செறிவிவா நெறியை மேவித்
தனைவினை நீங்கி நின்ற தன்மைய ஞாக டோக்க
வினையனைத் தானும் நீங்கும் விகாரங்க ளோடு மென்றான்” (மேரு. 776)

Under this couplet Rev. G. U. Pope writes the
following note, “வீடு is beyond the various heavens assigned
to Civa, Brahma etc.”

சரீரங்கள் ஐந்து. அவை ஔதாரிகம், வைக்ரீயிகம்,
ஆஹாரகம், தைஜஸம், கார்மணம் எனப்படும். இவற்றுள்
ஔதாரிக சரீரமானது இந்திரியங்களால் அறியக்கூடிய ஸ்தூல
சரீரம். வைக்ரீயிக சரீரமானது சிறிதாயும் பெரிதாயும் வேசாயும்
கனமாயும் அனேக பிரகாரங்களால் விகாரமடையக்கூடிய சரீ
ரம். ஆஹாரக சரீரமென்பது குஷ்ம பதார்த்தங்களை அறிய
வேண்டியதற்காக பிரமத்த குணஸ்தானத்திலுள்ள மகாமுனிக
ளுடைய சரீரத்திலிருந்து புறப்படும் சரீரமாகும். தைஜஸ சரீர
மென்பது பிரகாசத்தையுடைய சரீரம். கார்மண சரீரமென்பது
ஞானாவரணீய முதலிய எட்டுக் கருமங்களின் சேர்க்கையால்
உண்டாகிய சரீரம்.

பத்துப் பிராணன்களாவன :— மெய், வாய், கண், மூக்கு,
செவி ஆகிய ஐந்து இந்திரியப் பிராணன்களும், காயபலம், வாக்குப்

பலம், மனோபலம் ஆகிய மூன்று பலப் பிராணன்களும், உச்சவாஸ
நிச்சவாஸ மென்னும் சுவாசப்பிராணனும், ஆயுஷ்யப் பிராண
னும் ஆம். (சு)

347. பற்றி விடாஅ விடும்பைகள் பற்றினைப்
பற்றி விடாஅ தவர்க்கு.

(இ - ள்) அகப்பற்றுகிய தன் உடம்பு முதலியவற்றின் -
மேல் ஆசையையும் புறப்பற்றுகிய பொருள்மேல் ஆசையை -
யும் ஆகிய இருவகைப்பற்றையும் இறுகப் பற்றின ஆசையை
விடாதாரை பிறவித்துன்பம் இறுகப்பற்றி நீங்காது. அவ்
விருவகைப் பற்றையும் இறுகப்பற்றுதலாவது, அவற்றை
விடாமல் இருக்கிறது. ஆசையை விடாமல் இருக்கிற பேர் -
களுக்கு மோட்சம் இல்லை (எ - று). (எ)

348. தலைப்பட்டார் தீரத் துறந்தார் மயங்கி
வலைப்பட்டார் மற்றை யவர்.

(இ - ள்.) சகலமான ஆசாபாசங்களையும் துறந்துவிட்ட
பேர்கள் மோட்சத்தை அடைந்தார்கள். ஆசையைத் துற
வாத பேர்கள் மயங்கி, பிறவியாகிய வலையிலே அகப்பட்டார் -
கள் (எ - று). (அ)

349. பற்றற்ற கண்ணே பிறப்பறுக்கு மற்று
நிலையாமை காணப் படும்.

(இ - ள்.) ஒருவன் இரண்டுவகை ஆசையும் அற்ற
போதே பொல்லாத பிறப்பை அறுப்பான். அந்த ஆசையை
விடாதபோது நிலையில்லாததாகிய பிறவிச் சமுத்திரத்தைக்
காண்பான் (எ - று).

“அற்றது பற்றெனின் உற்றது வீடு” என்பதாம்.

பற்றாத பொழுது பிறந்திறந்து வருகின்ற நிலையாமை காணப்
படும் என்பது கீழ்வரும் பாட்டால் நன்கு விளங்கும்:

“பற்றினைப் பற்றி னாலே பற்றெனப் பற்றி னாரைப்
பற்றுதா னிடும்பை நீருட் பரியட்டந் தன்னை யாக்கும்
பற்றினைப் பற்றி லாமை பற்றெனப் பற்றி னாரைப்
பற்றுவிட் டிடும்பை நீருட் பரியட்ட மொழிக்கும் கண்டீர்” (மேரு. 323) (க)

350. பற்றுக் பற்றற்றான் பற்றினை யப்பற்றைப்
பற்றுக் பற்று விடற்கு.

(இ - ள்.) ஆசையாகிய பற்றை விடுகிறதற்குச் சகல ஆசாபாசாங்களையும் அறுத்துவிட்ட ஜினேஸ்வரனுடைய பாதங்களையே பற்றாக நம்பி அவர் சொன்ன ஆகமசாஸ்திரத்தின் வழியே நடக்கவேண்டும். அந்தப்படி நடவாவிட்டால் ஆசை அருது (எ - று).

ஆசையுடைய தேவர்களை நம்பினால் அவர்கள் தங்களுடைய ஆசாபாசங்களை அறுக்கமாட்டாமல் இருக்கையிலே, வேறொருவர் ஆசையை எப்படி அறுப்பார்கள் எ - ம். (க0)

36. மெய்யுணர்தல்

அஃதாவது, பிறப்புக்களையும் மோட்சத்தினையும் அவைகளை அடையவேண்டிய காரணங்களையும் விபரீத வகையாலல்லாமல் உண்மையினாலேயே அறிகிறது. இதனையே தத்வக்ஞானம் என்றும் சொல்லுவார் கிரந்த சாஸ்திரக்காரர்.

351. பொருளல் லவற்றைப் பொருளென் னுணரும்
மருளானு மாணுப் பிறப்பு.

(இ - ள்) மெய்ப்பொருள் அல்லாத புத்திரர், மித்திரர், களத்திரம், தனம், தானியம், வஸ்து, ஆபரணங்கள் இவை முதலானவைகளை மெய்யென்று அறியப்பட்ட விபரீத உணர்வினாலே மயங்கி, பிறப்பினாலே வெகு துக்கம் உண்டாம் (எ - று).

விபரீத உணர்வாவது, மறுபிறப்பும் இருவினைப்பயனும் கடவுளும் இல்லை என்று சொல்லும் பொய்நூல் வழக்குக்களை மெய்யென்று இருத்தல். இதனால், பிறப்பு இடையறாமல் வரும் என்பதாம்.

(வி - ரை) மாணுப்பிறப்பு—இன்பமில்லாத பிறப்பு. நரகர், விலங்கு, மக்கள், தேவர் என்னும் நால்வகைப்பிறப்பிலும் உள்ளது துன்பமே யாகலின், 'மாணுப்பிறப்பு' என்றார். இதனால் பிறப்புத் துன்பம் என்பதூஉம், அதற்கு முதற்காரணம் மெய்ப்பொருள் அல்லாதவற்றை மெய்ப்பொருள் என்று உணரும் விபரீத உணர்வாம் என்பதூஉம் கூறப்பட்டன.

(க)

352. இருணீங்கி யீன்பம் பயக்கு மருணீங்கி
மாசுரு காட்சி யவர்க்கு.

(இ - ள்.) மெய்யுணர்வாகிய நல்ல நெறிகளையுடையார்க்கு அந்த மெய்யுணர்வு பிறப்பை நீக்கி மோகமாகிற அனந்த சுகத்தைக் கொடுக்கும் (எ - று).

சங்கை முதலிய இருபத்தைந்து குற்றங்களும் நீங்கி நிச்சங்கை முதலிய எட்டு அங்கங்களை உடைய ஸ்ராயிக சம்யக்தர்சனம் அடைந்த எதிகள் மோகம் அடைவது நிச்சயமாகும் (எ - று).

இருள் நீங்கி என்றது நரகம் முதலிய நாலு கடதியும் நீங்கி என்பதாம். (உ)

353. ஐயத்தி னீங்கித் தெளிந்தார்க்கு வையத்தின்
வான நணிய துடைத்து.

(இ - ள்.) மறுபிறப்பும் இருவினையும் கடவுளும் உண்டோ வில்லையோ வென்று சந்தேகப்படாமல் உண்டென்று தெளிந்த ஸ்ராயிகசம்யக்த்வ முள்ளவர்களுக்குப் பூமியைப்பார்க்கிலும் இனிமேலுடையத்தக்க தேவலோகம் பெரியதென்பதாம். சந்தேகப்பட்டால் பிறப்பு இடையறுதென்பதாம். (ங)

354. ஐயுணர் வெய்தியக் கண்ணும் பயமின்றே
மெய்யுணர் வில்லா தவர்க்கு.

(இ - ள்.) சக்ஞிபஞ்சேந்திரிய சீவனாகித் தர்ம ஷேத்திரத் திலே பிறந்தும் நல்ல ஞானமும் தெரிசனமும் இல்லாவிட்டால் பிரயோசனம் இல்லை (எ - று).

உத்தம சரீரம் முதலிய எல்லாம் கூடிவந்தும் நற்காட்சி யாகிற தெரிசனம் இல்லாவிட்டால் சம்சாரம் கெடாது என்ப தாம்.

(வி - ரை) காம னன்னதோர் கழிவனப் பறிவொடு பெறினு

நாம நாற்கதி நவைதரு நெறிபல பொருவி

வாம னானெறி வழுவுறத் தழுவின ரொழுக

லேம வெண்குடை யிறைவம் நியாவது மரிதே. (சீவகசிங். 2753)

என்னுஞ் செய்யுளைக் கவனிக்கவும்.

(ச)

355. எப்பொரு னெத்தன்மைத் தாயினு மப்பொருள்
மெய்ப்பொருள் காண்ப தறிவு.

(இ - ள்.) சீவாதி பொருள்கள் பலவிதமாக இருந்தாலும், அவற்றுள் சுத்தாத்ம ஸ்வரூபமும் கேவலக்ஞானமுமே உபா தேயமாகையால், ஞான தரிசன சாரித்திரத்தால் அடையும் மோக்ஷத்தை இச்சிப்பது மெய்யறிவாகும் (எ - று). (ரு)

356. கற்றிண்டு மெய்ப்பொருள் கண்டார் தலைப்படுவர்
மற்றிண்டு வாரா நெறி.

(இ - ள்.) இந்த மனுஷப்பிறப்பிலே உபதேச வார்த்தை-களை அனுபவமுடைய குருவினிடத்திலே கேட்டதினாலே மெய்யான தத்துவஞானங்களை அறிந்தவர்கள் திரும்பவும் இந்த மனுஷப்பிறப்பிலே பிறவாத நெறியையுடைய மோக்ஷ வீட்டை அடைவர் (எ - று).

மனுஷ ஜென்மத்திலே அல்லாமல் மற்றொரு ஜென்மத் திலே வீடுபே நிலையாம் (எ - று). (சு)

357. ஓர்த்துள்ள முள்ள துணரி நெருதலையாப்
பேர்த்துள்ள வேண்டா பிறப்பு.

(இ - ள்.) அப்படிக்கேட்ட மெய்ப்பொருளாகிய உபதேச மொழிப்பொருளை மனத்திலே தரித்து நன்றாய் ஆராய்ந்து அதனால் முதற்பொருளான பரப்பிரம்ம சொரூபத்தை அறிந்தவனுக்கு மறுபிறப் பில்லை (எ - று). (எ)

358. பிறப்பென்னும் பேதைமை நீங்கிச் சிறப்பென்னுஞ்
செம்பொருள் காண்ப தறிவு.

(இ - ள்.) பிறப்புக்குக் காரணமான அக்ஞானத்தினால் உண்டாகும் ஆசை கெட்டுப்போக வீட்டிற்கு நிமித்தகாரண மாகிய மெய்ப்பொருளைக் காண்கின்றதே அறிவு (எ - று).

மெய்ப்பொருளாவது மோட்சவீட்டுக்கு நெறியாகிய நல்ல அறம் என்பதாம் (எ - று). (அ)

359. சார்புணர்ந்து சார்பு கெடவொழுகின் மற்றழித்துச்
சார்தரா சார்தரு நோய்.

(இ - ள்.) ஒருவன் எல்லாப் பொருளுக்கும் முதலாய் இருக்கப்பட்ட தருமநெறிகளை அறிந்து இருவகைப் பற்றினை யும் அறுத்தொழுக வல்லவனுயின் அவனை முன் சாரக்கட வனவாய் நின்று தீவினைகள் அந்த ஆசாரங்களைக் கெடுத்து அவனைச் சேரமாட்டா (எ - று).

சாரக்கடவதாகிய தீவினைகளாவன, முந்தின ஜென்மத் திலே செய்த பாவங்கள் (எ - ம்). (க)

360. காமம் வெகுளி மயக்க மிவையுன்ற
ஞமங் கெடக்கெடு நோய்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு ஆசையும் கோவமும் மயக்கமும் என்று சொல்லப்பட்ட மூன்று குற்றங்களுடைய பேரும்கூட இல்லாமல் ஒருவனுக்குக் கெட்டால், அந்தக் குற்றங்களாலே வரும் வாதை அவனுக்கு உண்டாகாது (எ - று).

அனாதியாய் மயக்கமும், அந்த மோகத்தினாலாய நான் என்ற அகங்காரமும், அகங்கார காரணத்தினாலே எனக்கு இது வேண்டும் என்னும் அவாவும், அந்த அவாவினாலே வரப் பட்ட ஆசையும், அந்த ஆசையினாலே அப் பொருள் பெறாவிட் டால் உண்டாகும் கோபமும் இவை அஞ்சென்று கிரந்த சாஸ்திரத்தார் சொல்லுவார்கள். அதிலே அகங்காரம் மயக் கத்திலேயும் அவா ஆசையிலிடத்திலேயும் அடங்குதலால், மூன்று குற்றம் என்றார். இந்த முக்குற்றங்களும் கெட் டவனுக்கல்லது மோஷமில்லை (எ - று). (க0)

37. அவாவறுத்தல்

அஃதாவது முன்னும் பின்னும் தொடரப்பட்ட வினைத்தொடர்ச்சியை அறுக்கப்பட்டவர்களுக்கு, நடுவு நின்ற வுடம்பும் அத்துடன் கூடிய வினையினாலே பிறக்கப் பட்ட ஆசையும் பிறவிக்கு வித்தாமாகலின், அதை அறுக் கிறதாம்.

361. அவாவென்ப வெல்லா வுயிர்க்குமேஞ் ஞான்றுந்
தவாஅப் பிறப்பினும் வித்து.

(இ - ள்.) எல்லாச் சீவன்களுக்கும் எந்தக்காலத்திலேயும் ஆசை என்னப்பட்டது பிறவிக்கு விதை (எ - று).

உயிர் உடம்பைவிட்டுப் போகின்ற காலத்திலே எதை நினைக்கிறதோ அந்த ஆசையினாலேயே அவனுக்குப் பிறப்பு விடாமல் தொடருகிறது (எ - று).

(வி - ரை) இதற்குப் பரிமேலழகர் எழுதியிருக்கும் விசேட வுரை சைனசமய சம்பிரதாயத்தை ஒட்டியிருந்தல் கவனிக்கத் தக்கது.

“உடம்பு நீங்கிப் போங்காலத்து அடுத்த வினையும், அது காட்டுங் கதிரிமித்தங்களும், அக் கதிக்கண் அவாவும் உயிரின்கண் முறையே வந்துதிப்ப, அறிவை மோகம் மறைப்ப, அவ் வுயிரை அவ் வவா அக் கதிக்கட் கொண்டுசெல்லு மாகலான், அதனைப் ‘பிறப்பி னும் வித்’தென்றும், கதிவயத்தான் உளதாய அவ் வுயிர்வேறுபாட் டினும் அவை தன்மைதிரியும் உற்சர்ப்பிணி அவசர்ப்பிணி என்னும் காலவேறுபாட்டினும் அது வித்தாதல் வேறுபடாமையின், ‘எல்லாவுயிர்க்கும் எஞ்ஞான்றும்’ என்றும், இஃது எல்லாச்சமயங்கட்கும் ஒத்தலான் ‘என்ப’ என்றும் கூறினார். இதனால் பிறப்பிற்கு அவா வித்தாதல் கூறப்பட்டது.” (க)

362. வேண்டுங்கால் வேண்டும் பிறவாமை மற்றது
வேண்டாமை வேண்ட வரும்.

(இ - ள்.) பிறப்பு துக்கம் என்று அறிந்தவன், ஒரு பொருளை வேண்டு மென்றால், பிறவாமல் இருக்கிறதையே நினைக்கவேண்டும். பிறவாமல் இருக்கிறதற்கு ஒருபொரு ளின்மேலேயும் ஆசைவையாமல் இருக்கவேண்டும். ஆசை உண்டானால் பிறப்பு, துன்பம், வியாதி, மூப்பு, மரணங் கள் உண்டாம். ஆசை இல்லாதவனுக்கு மோகும் உண்டாம் (எ - று). (உ)

363. வேண்டாமை யன்ன விழுச்செல்வ பீண்டில்லை
யாண்டு மஃதொப்ப தில்.

(இ - ள்.) ஒருபொருளையும் விரும்பாமையைப் போல் ஒத்த பெரிய செல்வம் இந்த உலகத்திலே இல்லை. துறக்கத் திலேயும் இதற்குச் சரியான வித்தம் இல்லை (எ - று).

மனுஷர்செல்வமும் தேவர்கள்செல்வமும் பார்த்தால் ஒருத்தருக்கு ஒருத்தர் அதிகமாக இருக்கும். இணையிலாத செல்வமாகிய ஆசையில்லாத அருகனே பெரிய செல்வம் உடையவன் (எ - று). (ங)

364. துஉய்மை யென்ப தவாவின்மை மற்றது
வாஅய்மை வேண்ட வரும்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு மோஷும் என்று சொல்லப்படுகிறது ஆசை யில்லாமை. அந்த மோஷும் வேண்டிச் சத்தியமாய் நடந்தால் தானே வரும் (எ - று).

மோஷமாகிறது ஜீவன் மயக்கமில்லாமல் இருக்கிறது. (ச)

365. அற்றவ ரென்பா ரவாவற்றூர் மற்றையா
ரற்றுக வற்ற தீலர்.

(இ - ள்.) பிறப்பு பிணி மூப்பு மரணம் ஆகியவற்றை அறுத்தவ ரென்று சொல்லப்படுவார்கள் ஆசையை அறுத்தவர்களே. ஆசையை விடாமல் மனைவாழ்க்கை முதலானவைகளைத் துறக்காத பேர் பிறவியை அருதவர்கள் (எ - று).

ஆசையினாலே பிறப்புமேன்மேலும் உண்டாம். (எ-ம்) (ரு)

366. அஞ்சுவ தோரு மறனே யொருவனை
வஞ்சிப்ப தோரு மவா.

(இ - ள்.) பயப்படத்தக்கது ஆசையே. அந்த ஆசை சகலதரும் விரதங்களையும் பண்ணினாலும், ஆசையுடையவனாயிருக்கிறவன் பிறவித்துன்பங்களிலே அழுந்துவான் (எ - று).

ஆசை சகல விரதங்களையும் அழிக்கும் (எ - று). (சு)

367. அவாவினை யாற்ற வறுப்பிற் றவாவினை
தான்வேண்டு மாற்றான் வரும்.

(இ - று) ஒருவன் ஆசையை நன்றாக அறுத்துவிட்டானாகில், அவனுக்கு ஒருகாலத்திலும் அழியாத வினையாகிய மோஷும் தப்பாமல் வரும் (எ - று).

ஆசையற்றவனுக்கு நினைத்த கருமமெல்லாம் முடியும் (எ - று). (ஏ)

368. அவாவில்லார்க் கில்லாருந் துன்பமஃ துண்டேந்
றவாஅது மேன்மேல் வரும்.

(இ - ள்.) ஆசையில்லாதவருக்கு வரக்கடவது ஒருதுன்பமும் இல்லை. ஆசையுடையவர்களுக்குச் சகலமான துன்பங்களும் தப்பாது மென்மேலும் வரும் (எ - று). (அ)

369. இன்ப மிடையரு நீண்டு மவாவென்னுந்
துன்பத்துட் டுன்பங் கெடிங்.

(இ - ள்.) ஆசையென்னப்பட்ட பெரிய துக்கம் ஒருவருக்குக் கெட்டால், அவனுக்குச் சுகம் குறைவுபடாமல் எந்நாளும் உண்டாம் (எ - று).

எந்நாளும் என்றது, இம்மை மறுமையிலேயும் உண்டாம் (எ - று). (க)

370. ஆரா வியற்கை யவாந்பி னந்நிலையே
பேரா வியற்கை தரும்.

(இ - ள்.) ஒருகாலத்திலேயும் நிறையாததா யிருக்கிற ஆசையை விட்டால் அவனுக்கு ஒருகாலத்திலேயும் பிரியாத நிலையாம் எந்நாளும் சரியாயிருக்கப்பட்ட பெரிய இன்பத்தைக் கொடுக்கும் (எ - று).

நிறையாத தாகிறது, நிலையில்லாத பொருளின்மேல் ஆசையை வைத்து அவைகளைத் தேடினபோது, எத்தனை பொருள் வந்தாலும் பின்னையும் வேண்டுமென்கிற தொழிய, அமையும் என்கிற புத்தியில்லாதது. இப்படி ஆசையற்றவனைக் கிரந்தசாத்திரத்தார் ஜீவன்முத்தன் என்று சொல்லுவார்கள். (க0)

38. ஊழ்

அஃதாவது, ஒருவன் முன்னே செய்த நல்வினை தீவினை இந்த ஜன்மத்தில் வந்தடைகிறது. அந்த வினையும் தன்னைச் செய்தவனையே வந்தடையும். அது எப்படிப் போலென்றால், பசுக்கள் திரளாயிருக்கின்ற இடத்திலே

ஒரு கன்றைத் தூரவிருந்து விட்டால் அந்தக் கன்று தன் தாயான பசுவையே வந்து சேரும். அதுபோல, செய்த வினையும் செய்தவனையே வந்தடையும் என்பதாம்.

“ பல்லாவு ஞய்த்து விடினுந் குழக்கன்று
வல்லதார் தாய்நாடிக் கோடலைத்—தொல்லைப்
பழவினையு மன்ன தகைத்தேதற் செய்த
கிழவினை நாடிக் கொளற்கு ”

என்னுஞ் (நாலடியார் 101) செய்யுளைக் கவனிக்க.

371. ஆகூழால் தோன்றும் அசைவின்மை கைப்பொருள்
போகூழால் தோன்றும் மடி.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குக் கைப்பொருள் வந்து கூடுகிற தற்குக் காரணம், முன்செய்த புண்ணியத்தினாலே முயற்சியுண்டாம். கைப்பொருள் போகிறதற்குக் காரணம், முன்செய்த வினையாலே மனசு வருந்தப் பொருள் போகிறதற்கு மடி வரும் (எ - று).

ஒருவனுக்கு நன்மையும் தீமையும் முன்செய்த வினையாலே உண்டாகும் என்பதாம். (க)

372. பேதைப் படுக்கும் இழவுழ் அறிவகற்றும்
ஆகலு முற்றக் கடை.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குச் சகலமான அறிவும் உண்டாயிருந்தாலும், கைப்பொருள் இழந்துபோகத்தக்க ஊழ்வினை வந்துற்றால், அந்த அறிவை எல்லாம் மயங்கப்பண்ணுவிக்கும். அறிவு இல்லாமல் இருந்தும், கைப்பொருள் வந்து சேரத்தக்க ஊழ்வினை வந்துற்ற இடத்தில், அவனை அறிவுடையவனாகப் பண்ணுவிக்கும் (எ - று). (உ)

373. நுண்ணிய நூல்பல கற்பினும் மற்றுந்தன்
உண்மை அறிவே மிகும்.

(இ - ள்.) அறிவைக் கெடுக்கப்பட்ட ஊழ்வினையுடையவன் ஒருவன், நுண்ணிதாயிருக்கிற பொருள்களையுடைய பல நூல்களைக் கற்றாலும், அவனுக்குப் பின்னையும் தன்வினை வழியே வரப்பட்ட அறிவின்மையே உண்டாம் (எ - று). (ங)

374. இருவே றுலகத் தியற்கை திருவேறு
தென்விய ராதலும் வேறு.

(இ - ள்.) உலகத்திலே ஊழ்வினை இரண்டு வகைப்படும். அவையாவை யெனில், ஐசுவரியம் உண்டாகவேண்டும் என்று நல்வினை செய்கிறதும் அறிவுண்டாகவேண்டும் என்று செய்கிறதும். செல்வம் உண்டாகவேண்டும் என்று செய்தவர்களுக்கு அறிவு வாராது. அறிவுவேண்டிச் செய்தவருக்குச் செல்வம் வாராது. ஆனபடியினாலே, செல்வமும் அறிவும் என்ற இரண்டையும் வேண்டித் தவம் செய்யவேண்டும் (எ - று). (ச)

375. நல்லவை எல்லாஅந் தீயவாந் தீயவும்
நல்லவாம் செல்வம் செயற்கு.

(இ - ள்.) செல்வம் செய்தற்கு ஏதுவாகிய நல்ல காரியங்கள் எல்லாம் பொல்லனவாம்; கேடு செய்ய நினைத்த பொல்லாத காரியங்கள் எல்லாம் நல்லன ஆம், ஊழ்வினை வசத்தினாலே (எ - று).

ஊழ்வினையே பெரி தென்பது.

(ரு)

376. பரியினும் ஆகாவாம் பாலல்ல உய்த்துந்
சோரியினும் போகா தம்.

(இ - ள்.) தனக்கு ஊழ்வினையினாலே பிராப்தியில்லாத பொருளை வருந்திக் காத்தாலும் நில்லாது. தனக்குப் பிராப்தியுண்டாயிருக்கிற பொருளை எறிந்து போட்டாலும் போகாது. (எ - று).

பொருள்கள் இருக்கின்றதும் போய்விடுகின்றதும் ஊழ்வினையால் அல்லது காக்கிறதானாலேயும், காக்காததினாலேயும் அல்ல என்றவாறு.

(சு)

377. வகுத்தான் வகுத்த வகையல்லால் கோடி
தொகுத்தார்க்குந் துய்த்த லரிது.

(இ - ள்.) ஐம்பொற்களால் நுகரப்படும் பொருள்கள் கோடிகோடியாய்த் தேடிவைத்தாலும் தேய்வம் அவனுக்கு

அமைத்த மாத்திரம் அல்லாமல் அதிகம் அனுபவிக்கப் போகாது (எ - று).

ஒருவன் செய்த நன்மைதிமை அவனுக்கே யல்லாமல் பின்னை ஒருவனுக்கும் வாரா என்பதாம். (எ)

378. துறப்பார்மன் துப்பூர் வில்லார் உறற்பால ஊட்டா கழியும் எனின்.

(இ - ள்.) தரித்திரத்தினாலே உண்ண உடுக்க இல்லாதவர்கள் துறந்துபோகத்தக்க புத்தியுடையவராவர், முன் செய்த தீவினை வந்து சேராவிட்டால் (எ - று).

முன்செய்த தீவினை வந்து உற்றால் நல்வழியிலே நிற்க வொட்டா தென்பதாம். (அ)

379. நன்ருங்கால் நல்லவாக் காண்பவர் அன்ருங்கால் அல்லற் படுவ தெவன்.

(இ - ள்.) நல்லவினை உதயமான காலத்து அதன் விளைவாய இன்பங்களை வேண்டாம் என்று தள்ளாமல், இவை நல்லவென்று அநுபவித்தவர்கள், மற்றைத் தீவினை விளையுங்காலத்து, அதன் விளைவாய துன்பங்களையும் அப்படி அநுபவியாமல் துன்பங்களைப் போக்கடிக்க வேணுமென்று விசாரப்படுகிறது என்ன காரியம் (எ - று).

தான் செய்த வினையைத் தானே அனுபவியாமல், ஒன்றுக்கிசைந்து ஒன்றுக்கு இசையாது வருந்துதல் அறிவன்று என்பதாம். (க)

380. ஊழிற் பெருவலி யாவுள மற்றொன்று குழினுந் தான்முந் துறும்.

(இ - ள்.) வினையை விலக்க வேண்டும் என்று அதற்கு மாறுபாடாகிய உபாயங்களைச் செய்தாலும் அந்த உபாயத் திற்கு முன்னே வினை வந்து நிற்கும் (எ - று).

ஊழ்வினையினும் பெரியதொன்றில்லை என்பதாம். (க0)

அறத்துப்பால் முற்றம்

பொருட்பால்

இனி, இல்லறத்தின் வழிப்படுவனவாய பொருள் இன்பங்களுள் இருமையும் பயப்பதாய பொருள் கூறுவான் றொடங்கி, அதற்குக் காரணமாய அரசநீதி கூறத் தொடங்குகின்றார். அரசநீதியாவது காவலை நடாத்தும் முறைமை. அதனை அரசியல், இதவியல், ஒழிபியல் என மூன்று வகைப்படுத்தி உலகத்துக்குப் பிராணனுயிருக்கிற அரசன்இயல்பு இருபத்தைந்து அதிகாரத்தால் கூறுவான் றொடங்கி, முதற்கண் இறைமாட்சி கூறுகின்றார்.

39. இறைமாட்சி

அஃதாவது அரசனுடைய நற்குண நற்செய்கைகள். உலகரக்ஷகனாக நின்று காத்தலின் அரசனை 'இறை' என்றார்.

381. படைகுடி கூழமைச்சு நட்பர னுறும்
உடையான் அரசருள் ஏறு.

(இ - ள்.) சேனையும், குடிகளும், பயிரும், மந்திரிகளும், சினேகிதரும், அரணுகிய கோட்டை கொம்மை துர்க்கங்களும் உடையவன் அரசர்களுக்குள் சிங்கத்தைப் போன்றவனென்றவாறு.

ஆறு அங்கங்களிலே ஒன்றில்லாவிட்டாலும் இராச்சியம் செல்லாதென்பது. (க)

382. அஞ்சாமை யீகை யறிவுக்க மிந்நான்கும்
எஞ்சாமை வேந்தற் கியல்பு.

(இ - ள்.) அரசனுக்கு லக்ஷணமாகிறது தீரத்துவமும், கொடுக்கிறதும், அறிவும், உற்சாகமும் என்னும் இந்த நாலு குணமும் விடாமலிருக்கவேணு மென்றவாறு.

உற்சாகம், கருமஞ் செய்கிறதற்கு மனவெழுச்சி. அறிவு, ஆறங்கத்துக்கு முரியது; கொடுக்கிறதனாலே சேனையுண்டாம். திரத்துவத்தினாலே செய்கிற காரியங்கள் முடியும்; இவைகளில்லாவிட்டால் அரசனுக்குக் கேடு வருமாதலால், இவைகள் விடாமலிருக்க வேண்டுமென்பதாம். (உ)

383. துங்காமை கல்வி துணிவுடைமை யிம்முன்றும்
நீங்கா நிலஞள் பவற்கு.

(இ - ள்.) பூமியை ஆளப்பட்ட இராசாக்களுக்குக் காரியங்களில் உற்சாகமுடைமையும், சபையை யறிந்து பேசத்தக்க கல்வியுடைமையும், ஆண்மையுடைமையு மாகிய இம்முன்று குணமு மொருகாலும் விடாமலிருக்கவேண்டுமென்றவாறு. (ங)

384. அறனிழுக்கா தல்லவை நீக்கி மறனிழுக்கா
மான முடைய தரசு.

(இ - ள்.) ராசனீதிக்குச் சொல்லிய தருமத்தின்வழி தப்பாமல் நடந்து தன்நாட்டிலே தர்மமல்லாமலிருக்கிற காரியத்தைச் செய்யவொட்டாமல் தண்டித்துச் சவுரியத்திலே குறைபடாமலிருக்கிறவனே அரசன் என்றவாறு.

(விரை) அரசனீதியாவது ஓதல், ஒருபொருளை வேண்டுதல், கொடுத்தல் ஆகிய இந்த மூன்றும் பொதுத்தொழில்: ஆயுதவித்தை கற்கிறது, சகல சீவன்களையும் சமானமாய்ப் பார்க்கிறது, பகையை விசாரித்து வெல்லுகிறது ஆகிய இம் மூன்றுஞ் சிறப்புத்தொழில்: ஆகிய இந்த ஆறுவகைத் தொழிலும் தப்பாமற் செய்கிறதாம். (ச)

385. இயற்றலும் ஈட்டலும் காத்தலும் காத்த
வகுத்தலும் வல்ல தரசு.

(இ - ள்.) தனக்குப் பொருள் வரும் வழிகளை மேன்மேலும் உண்டாக்கலும், வந்தபொருளை நல்ல விடத்திலே வைத்தலும், வைத்த பொருள்களைப் பிறர்கொள்ளாமல் காத்தலும், காத்த பொருள்களைத் தர்மார்த்த காமங்களாகிய அறம் பொருளின் பம்பொருட்டு விடுதலும் வல்லவன் அரசன் என்றவாறு.

(விரை) பொருள் வரும் வழிகளை யுண்டாக்குகிறதாவது - சத்துருக்களைச் செயிக்கிறதும், காணிக்கை வாங்கிக் கொள்கிறதும், தன்தேசத்துக் குடிகளுக்குக் கல்விகொடுத்துத் தப்பாமல் நடப்பிக்கிறதும் முதலாயின. பிறர் கொள்ளாமல் காக்கிறது-பகை வர்கள், கள்வர், சுற்றத்தார், பரிசாரகர் எடுத்துப்போகாமற் காக்கிறதாம். தருமத்தின்வழியே செலவிடுகிறது - தேவர்கள், பிராம்மணர், வித்துவான்கள், தரித்திரர் இவர்களுக்குக் கொடுக்கிறதாம். பொருள்வழியே செலவிடுகிறது - யானை, குதிரை, மனுஷர், நாடு, கோட்டை ஆகியவற்றிற்கும் பகைவரைப் பிரிவு செய்கிறவர்களுக்கும், தன்னை விட்டுப்போகிறவர்களைப் போகவொட்டாமல் நிறுத்துகிறவர்களுக்கும் கொடுக்கிறதாம். இன்பத்தின்வழியே செலவிடுகிறது - கிணறு, குளம், தோட்டஞ் செய்கிறவர்களுக்கும் தானுண்ணவுடுக்கிறதற்குங் கொடுக்கிறதாம். (ரு)

386. காட்சிக் கெளியன் கடுஞ்சொல்ல னல்லனேல்
மீக்கூறு மன்ன விலம்.

(இ - ள்.) சனங்கள் வந்து காண்கிறதற்கு எளியனும், கடின வார்த்தைகள் சொல்லாதவனுமாயிருக்கிற இராசாவினுடைய இராச்சியத்தை எல்லா இராச்சியங்களிலும் அதிகமென்று சொல்லுவார்க ளுலகத்தோர் என்றவாறு.

காண்கிறவர்கள் பலவந்தராலே வாதைப்பட்டவர்களும் தரித்திரத்தினாலே நொந்தவர்களுமாம். இவர்கள் காண்கிறதற்கு எளிதாயிருக்கிறதும், கடுஞ்சொல்லல்லாமலிருக்கிறதும், கோள்சொன்னதைக் கேட்டுத் தண்டியாமல் நன்றாய் விசாரித்துத் தண்டிக்கிறதும், உத்தியோகம் பண்ணுகிறதிலே கோபம்பண்ணாமல் இருக்கிறதும், என இப்படிப்பட்ட இராசாவினுடைய இராச்சியம் பசி, பிணி, பகை இல்லாமலிருந்து வந்தடைந்தவர்களுக்குப் பேரின்பத்தைக் கொடுத்தலால் அதை எல்லா நிலங்களிலும் உயர்த்திக் கூறும் உலகம் (எ று). (சு)

387. இன்சொலா லீத்தனிக்க வல்லாற்குத் தன்சொலாற்
ருன்கண் டனைத்திவ் வுலகு.

(இ-ள்.) நல்ல வார்த்தைகளுடனே பொருளைக் கொடுத்து இரட்சிக்கவல்ல இராசாவுக்கு இந்த உலகம் அவன்கீர்த்தியைத்

தான் சுமந்து கொண்டு அந்த இராசா வேண்டிய வஸ்துக் களை யெல்லாம் கொடுக்கு மென்றவாறு.

இரட்சிக்கிறது - வலியார் எளியாரை நலியவொட்டாமற் காக்கிறது. (எ)

388. முறைசெய்து காப்பாற்று மன்னவன் மக்கட் கிறையென்று வைக்கப் படும்.

(இ - ள்.) தான் நியாயம் தப்பாமல் நடத்திப் பிறர் நலிய வொட்டாமற் காக்கப்பட்ட இராசா மனுஷனே யானாலுந் தெய்வமென்று சொல்லப்படும் என்றவாறு.

நியாயம் தப்பாதது - அறநூலும் நீதிநூலும் சொன்ன படியே தப்பாமல் நடக்கிறது. பிறர் நலியாதது - பலவந்தர் எளியவர்களை வதைபண்ணாமற் காக்கிறது. (அ)

389. செவிகைப்பச் சொற்பொறுக்கும் பண்புடை வேந்தன் கவிகைக்கீழ்த் தங்கு முலகு.

(இ - ள்.) தன்னை அதட்டிச் சொல்லப்பட்ட சினேகித ருடைய சொற்களைத் தன்செவி பொறுததாகச் சொன்னாலும் அதனுடைய பலனை யறிந்து பொறுக்கப்பட்ட குணமுடைய இராசவினது குடைநிழலின் கீழேயுலகம் தங்கியிருக்கும் என்ற வாறு.

கவிகைக்கீழ்த் தங்குதலாவது : சகல சனங்களும் அவ னையே * ஆசிரிப்பார்களென்பது. (க)

390. கொடையளி செங்கோல் குடியோம்ப னுன்கு முடையானும் வேந்தர்க் கொளி.

(இ - ள்.) வேண்டினவர்கள் வேண்டின வஸ்துக்களைக் கொடுத்தலும் எல்லார்க்கும் தயைசெய்தலும், முறைமை தப்பாமல் நடக்கிறதும், தளர்ந்த குடிகளைப் பேணுதலும் இந்த நான்கு குணங்களும் உடையவன் இராசாக்களுக் கெல் லாம் விளக்காம் என்றவாறு.

* அனுசரிப்பார்கள் (பா - பேதம்)

தயைசெய்கிறது-முகமலர்ந்து நல்ல வசனங்களைச் சொல்லுகிறது. தளர்ந்த குடிகளைப் பேணுகிறது - ஆறிலொன்று கடமை கொள்கிறதும், வறுமை நீங்கினாற் கைக்கொண்டும் வறுமையுற்றவழி விட்டுவிடலுமாம். (க0)

40. க ள் வி

அல்தாவது அரசனாலே கற்கவேண்டிய நூல்களைக் கற்றல். நூலாவது அறநூலும், நீதிநூலும், யானை குதிரை ஆயுதவகைக ளென்றிவற்றின் நூல்களுமாம். அரசன் அறிவுடையவனுனால் தன்னுயிர்க்கே யல்லாமல் சகல சீவன்களுக்கும் பயன்படுவான். இந்தக் கல்வி யாவர்க்கும் உறுதி பயத்தலிற் பொதுப்படக் கூறுகின்றார்.

391. கற்க கசடறக் கற்பவை கற்றபி விற்க வதற்குத் தக.

(இ - ள்.) கற்கவேண்டிய சாஸ்திரங்களைப் பழுதில்லாமல் நன்றாய்க் கற்கவேண்டும். அப்படிக்கற்றால் அந்த நூல்கள் சொன்னவழியே நிற்கவேணும் என்றவாறு.

(வி-ரை) கற்கவேண்டிய நூலாவது, அறம் பொருள் இன்பம் வீடுன்னும் உறுதிப்பொருளை அறிவிக்கும் நூல்கள். இவையன்றி மயக்கமான நூல்களைக் கற்கலாகாது. கசடறக் கற்கிற தாவது, அந்தச் சாஸ்திரஅர்த்தம் ஒருவழியா யிருக்கத் தான் ஒரு வழியைச் சொல்லாமல் மெய்யான பொருளை நல்லோர்களிடத்திலே பலகாலும் கேட்கிறது. நின்றலாவது, சம்சாரத்திலே யிருந்தால் நல்ல உத்தியோகங்களைச் செய்து அதன்வழி வந்த பொருளை அறம்பொருளின்பங்களின் வழியே வீடுதல்; துறந்தால் மெய்ப்பொருளையுணர்ந்து ஆசையை யறுத்தல். இப்படி நின்றால் பிறவியற்று வீடுபெறு மென்பதாம். (க)

392. எண்ணென்ப வேனை யெழுத்தென்ப விவ்விண்ணுங் கண்ணென்ப வாழு முயிர்க்கு.

(இ - ள்.) அறியாதவர்கள் எண்ணென்றும் எழுத்தென்றும் சொல்லுவார்கள். அறிந்தவர்கள் எண்ணாகிய கணக்கும்

எழுத்தும் இவை இரண்டும் அறிவுடைய சீவனுக்கு இரண்டு கண்ணென்று சொல்லுவார்கள். எண்ணும் எழுத்தும் முதற் பொருளாகிய பரப்பிரமத்தைக் காக்கிறதற்கு வழியான படியினாலே கண்களென்று சொல்லப்பட்டன. “ஆதி முத லொழிய வல்லாதன வெண்ணி—னீதி வழுவா நிலைமைய வான் - மாதே - யறமார் பொருளின்பம் வீடென் றிவற்றின்- றிறமாமோ வெண்ணிறந்தாற் செப்டி.” ஆதிமுதலாகிய சரு வக்கியனென்றுமே எண்ணப்படாதது. மற்ற தெல்லாம் லக் கத்திலே யடங்கிப்படியினாலே என்னை யறியாதவன் அறம் பொருளின்பம் வீடென்னப்பட்டன முதலானவற்றை அறிய மாட்டாணென்றவாறு.

“எழுத்தறியத் திரு நிழிதகைமை தீர்ந்தான் - மொழித் திறத்தின் முட்டறுப்பா னாகு - மொழித்திறத்தின் - முட்ட றுத்த நல்லோன் முதனூற் பொருளுணர்ந்து - கட்டறுத்து வீடு பெறும்.” எழுத்தறிந்தாற் குற்றந்தீரும்; குற்றத் தீர்ந்தால் வசனங்களைத் திருக்கறுப்பான்; வசனங்களைத் திருத்தமாகப் பேசுகிறவன் மெய்ப்பொருளை யறிந்து பிறவித்துன்பங்களை யறுத்து மோட்சத்தை யடைவன் (எ - று). (உ)

393. கண்ணுடைய ரென்பவர் கற்றோர் முகத்திரண்டு புண்ணுடையர் கல்லாதவர்.

(இ - ள்.) கண்களையுடையவர்க ளென்று சொல்லப்படு கிறது கல்வியைக் கற்றவர்களையே. கல்லாதவர்கள் கண்களை யுடையவர்களல்லர், புண்ணுடையவர்க ளென்று சொல்லப் படுவர் என்றவாறு. கல்வியினாலே பரப்பிரம சுவரூபத்தையும் காலங்களையு மறியப்பட்ட ஞானக் கண்ணுடையவர்களே கண்ணுடையவர்கள். அதில்லாதவர்களே புண்ணுடையவர்க ளென்பதாம். (ங)

394. உவப்பத் தலைக்கூடி யுள்ளப் பிரித லனைத்தே புலவர் தொழில்.

(இ - ள்) எல்லாரும் வந்து தன்னைச் சேருமாறு தயை பண்ணி அவர்கள் பிரிந்து போகிறோ மென்றால் இனி அவர்களை

எங்கே காணப்போகிறோ மென்று நினைத்து விசாரப்படுகிறதே வித்துவான்கள்தொழில் என்றவாறு.

புலவர்தொழிலாவது - தாம் நல்லவழி யொழுகல் பிறருக்குறுதியான வார்த்தை சொல்லுதல். இவற்றால் கற்றாரிடத்திலே எல்லாரும் அன்புடையவராவ ரென்பதாம். (ச)

395. உடையார்மு வில்லார்போ லேக்கற்றுங் கற்றார்
கடையரே கல்லா தவர்.

(இ - ள்.) வருத்தப்பட்டாகிலும் கற்கிறது நல்லது. கற்றால் அவர்கள்முன்னே கல்லாதவர்கள் நிற்கிறது எப்படிப்போலே என்றால், ஐசுவரியவான்கள்முன்னே தரித்திரவான்கள் ஏக்கற்று நின்றாற்போலே. கற்றவர்களைப் பார்த்துக் கல்லாதவர்கள் நாணித் தலையிறக்கிக் கொள்ளுவார்கள் என்றவாறு.

ஏக்கற்று நிற்கிறது - ஆசையாலே தாழ்ந்து நிற்கிறதாம். (ரு)

396. தொட்டனைத் துறு மணற்கேனீ மாந்தர்க்குக்
கற்றனைத் துறு மறிவு.

(இ - ள்.) மணலிலே கிணறு எம்மாத்திரம் ஆழம் தோண்டினால் அம்மாத்திரம் தண்ணீர் சுரக்கும். அப்படிப்போல மனுஷர்களும் எம்மாத்திரம் நூலைக் கற்றார் அம்மாத்திரம் அறிவு உண்டாம் என்றவாறு.

சிறிது கற்றுவிடாமல் மேன்மேலுங் கற்க வேண்டுமென்பதாயிற்று. (சு)

397. யாதானு நாடாமா லூராமா லென்னொருவன்
சாந்துணையுங் கல்லாத வாறு.

(இ-ள்.) கல்வியைக் கற்றவனுக்கு யாதொரு நாளும் தன்னாடாம்; யாதொரு ஊரும் தன்னூராம். இப்படி யாகிற தறிந்திருந்தும் சாகிற பரியந்தம் கல்லாமல் நானே விருதாவிலே கழிக்கிறது என்ன காரியத்தினாலே என்றவாறு.

கற்றவனுக்குத் தன்னாடும் ஊரும்போல பிறநாடும் ஊரும் பலன் கொடுக்கு மென்பதாம். (எ)

398. ஒருமைக்கட் டான்கற்ற கல்வி யொருவற்
கேழுமையு மேமாப் புடைத்து.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குத் தான் ஒரு பிறப்பிலே கற்ற கல்வி ஏழேழு பிறப்பினும் சென்று உதவும் (எ - று).

ஏழு பிறப்பிலேயும் உதவுகிறதாவது - ஒரு சென்மத்திலே கற்ற கல்வியினாலே அறிவு பிறந்து அந்த அறிவினாலே புண்ணியத்தைப் பண்ணுவன் ; அதனாலே நற்கதியுண்டாம் ; அந்தக் கதியிலேயும் நல்லறிவு பிறக்கும் ; மேன்மேலும் நல்ல கதியே வரும் (எ - ம்). (அ)

399. தாயின் புறுவ துலகின் புறக்கண்டு
காமுறுவர் கற்றறிந் தார்.

(இ - ள்.) தாங்கள் இன்பத்தை அடைவதற் கேதுவாய் கல்வியைக் கண்டு உலகத்தார் இன்புறுவர். அவர்கள் சந்தோஷப்படுகிறதைக் கண்டு கற்றறிந்தார் மேன்மேலுங் கற்க விரும்புவர் (எ - று).

தாங்கள் இன்புறுவதாவது - சொல்லினுடைய பொருளை அறிந்து சந்தோஷப்படுகிறதும், இம்மையிலே கீர்த்தியும் திரவியமும் வெகுமானமும் அடைகிறதும், மறுமையிலே மோட்ச மடைகிறது மாம். உலகத்தா ரின்புறுதலாவது-கற்றறிந்தவர்களுடனே கூடி அறியாதன வெல்லாம் அறிந்து சந்தோஷப்படுகிறது. (க)

400. கேடில் விழுச்செல்வங் கல்வி யொருவற்கு
மாடல்ல மற்றை யவை.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு அழிவில்லாத செல்வமாகிறது கல்வியே. இதல்லாத மணியும் பொன்னும் முதலானவெல்லாஞ் செல்வமல்ல (எ - று).

கல்வி அழிவு இல்லாததாவது - தாயாதிகள், கள்வர், வலியார், இராசாக்கள் இவர்களாலே பறித்துக் கொள்ளப் போகாமலாலும், தன்னை வணங்கினவர்களுக்குக் கொடுத்தபோது குறைபடாமலாலும், சீர்மையை உண்டாக்கலாலு மாம்.

பொருள் செல்வம் அல்ல வென்றது - காத்தலாலும் இழந்து போகிறதனாலும் துக்கம் வருதலாலும், பலரையும் பகையாக்கலாலும், அந்தப் பொருளை அறிவுடையார் காமுருமையாலுமாம். (க0)

41. கல்லாமை

அல்தாவது, வித்தையைக் கல்லாதவனுடைய குற்றத்தைச் சொல்லுகிறது.

401. அரங்கின்றி வாட்டாடி யற்றே நிரம்பிய
நூலின்றிக் கோட்டி கொளல்.

(இ - ள்.) ஒருவன் எல்லை குறியாமல் செண்டாடினாற் போலும், எல்ல அறிவுகளைக் கொடுக்கப்பட்ட நூல்களைக் கல்லாமல் ஒருசபையிலே போய் ஒருவார்த்தையைச் சொல்ல நினைக்கிறது (எ - று).

எல்லை குறியாமல் செண்டாடுகிறது பேய்ச்செண்டாம். நூலைக் கல்லாதவன் சபையிலே சொல்லுகிற வார்த்தையும் பேய் பிதற்றுகிறாற்போலே இருக்கு மென்பதாம். (க)

402. கல்லாதான் சொற்கா முறுதன் முலையிரண்டு
மில்லாதான் பெண்காமுற் றற்று.

(இ - ள்.) கல்வியில்லாதவன் ஒருவன் சபையிலே போய் ஒன்றைச் சொல்ல நினைக்கிறது, சுவபாவமான முலையிரண்டு மில்லாதவனொருத்திபெண்மையை வேண்டினாற் போலும் (எ - று).

பெண்மையாவது, பலரும் தன்னை விரும்பும் பெண் தன்மை. (உ)

403. கல்லாதவரும் நனிநல்லர் கற்றூழ்முற்
சொல்லா திருக்கப் பெறின்.

(இ - ள்.) கல்வியில்லாதவரும் நல்லவர்களாய்த் தோன்றுவர், கற்றவர்களுடைய சபையிலே ஒன்றையுஞ் சொல்லா திருந்தால் (எ - று.)

கற்றவர்கள் முன்னே கல்லாதவன் சொன்னால், அறிவில்லாததைத் தெரிந்து இகழ்வார்கள் ; ஒன்றும் சொல்லாமலிருந்தால், அவனும் அறிவுடையன் என்று இருப்பார்கள் என்பதாம். (ங)

404. கல்லாதா நெட்பங் கழியநன் ருயினுங்
கொள்ளா ரறிவுடையார்.

(இ - ள்.) கல்வியில்லாதவனுடைய உறவு நன்றாயிருந்தாலும் அறிவுடையார் அவனுடனே சினேகம்பண்ணார்கள் (எ - று).

கல்வியில்லாதவனுக்கு நுண்மையான அறிவு இல்லையான படியினாலே, அறிவுடையவர்கள் அறிவில்லாதவனுடனே சினேகம்பண்ணார் (எ - ம்). (ச)

405. கல்லா வொருவன் றகைமை தலைப்பெய்து
சொல்லாச் சோர்வு படும்.

(இ - ள்.) நூல்களைக் கல்லாதவன் 'யான் அறிவுடையேன்' என்று தன்னைப் பெரியவனாக மதிக்கும் மதிப்பு, கற்றவன் அவனைக் கண்டு வார்த்தைபேசினால், கெட்டுப்போம் (எ - று).

ஒருவார்த்தை சொல்லுமளவுமே நிற்பது ; சொன்னவுடனே அறிவில்லாதவன் என்பது தெரியுமென்பதாம். (ரு)

406. உளரென்னு மாத்திரைய ரல்லாற் பயவாக்
களரனையர் கல்லாதவர்.

(இ - ள்.) கல்லாதவர்கள், மனுஷரா யிருக்கிறார்களென்ற கிற மாத்திரமே ; தமக்கும் பிறருக்கும் பயன்படாமையால், விளையாத களர்நிலத்தோடு ஒப்பர் (எ - று.)

களர்நிலத்தை ஒருவரும் பேணார்கள் ; அந்த நிலம் ஒருவருக்கும் பலன்களைக் கொடாது. அதுபோல, கல்லாதவரும் ஒருவராலேயுங் கொண்டாடப்படார் ; பிறருக்கு உபகாரங்களும் செய்யார் (எ - ம்). (க)

407. நுண்மா னுழைபுல மில்லா நெழிளல்
மண்மாண் புனைபாவை யற்று.

(இ - ள்.) நுண்ணிதாய் நூல்களைக் கற்று மாட்சிமைப் பட்ட அறிவில்லாதவனுடைய அழகும் ஆபரணங்களும், மரப் பாவைக்குப் பூட்டின ஆபரணங்கள் போலேயாம் (எ - று).

அறிவிற்கு மாட்சிமையாவது - பொருள்களைக் காண்கிற தும், அவற்றை மறவாமையு மாம். (எ)

408. நல்லார்கட் பட்ட வறுமையி விவ்னாதே
கல்லார்கட் பட்ட தீடு.

(இ - ள்.) நூல்களைக் கற்றாதிடத்து நின்ற வறுமையினுங் கல்லாதாதிடத்து நின்ற செல்வம் பொல்லாது (எ - று).

கற்றவர் வறுமையுற்றாலும் இழ்வான காரியங்களைச் செய்யார் ; கல்லாதவர்களுக்குச் செல்வம் வந்தால், பலருக்கும் உபத்திரவங்களைப் பண்ணி, ஆகாத காரியங்களைச் செய்து, தாங்களும் கெடுவர் (எ - ம்). (அ)

409. மேற்பிறந்தா ராயினுங் கல்லாதார் கீழ்ப்பிறந்துங்
கற்ற ரனைத்திலர் பாடு.

(இ - ள்.) கல்வியில்லாதவர், உயர்ந்த சாதியிலே பிறந்தவரானாலும், கீழான சாதியிலே பிறந்து கல்வியைக் கற்றவருடனே சரியல்லர் (எ - று).

உடலோ டழிந்துபோகிற சாதியினும், உயிரோடு நின்று நல்லறிவையும் நற்கதியையும் கொடுக்கப்பட்ட கல்வியே பெரியது (எ - று). (க)

410. விலங்கொடு மக்க ளனைய ரிலங்குநூல்
கற்றரோ டேனையவர்.

(இ - ள்.) மிருகசாதியும் மனுஷசாதியும் பார்த்தால் ஒன்றிற்கொன்று எத்தனை நன்மையுடையவர், அத்தனை நன்மையுண்டு, கற்றவர்களுக்குங் கல்லாதவர்களுக்கும் (எ - று).

மிருகசாதியைப்பார்க்கிலும் மனுஷசாதிக்கு அறிவு மிகுதியாக உண்டாம். அதுபோல, கல்லாதவர்களைப்பார்க்கிலும் கற்றவர்களுக்கு அதிக அறிவுண்டானபடியினாலே கல்லாதவரும் கற்றவரும் ஒருசாதி அல்லர் (எ - ம்). (க0)

42. கேள்வி

அஸ்தாவது, கேட்கவேண்டிய சாத்திரநூல்களைக் கற்றறிந்தவர் சொல்லக் கேட்டல். கற்றவனுக்குக் கல்வியினாலான அறிவைக் கெட்டிபண்ணலும், கல்லாதவனுக்குங் கேள்வியால் அறிவுண்டாக்கலுமாம் என்பது.

411. செல்வத்துட் செல்வஞ் செவிச்செல்வ மச்செல்வஞ்
செல்வத்து ளெல்லாந் தலை.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு அதிகமான செல்வமாவது, செவியால் நூல்களைக் கேட்கிறதே. அந்தக் கேள்வி சகலமான ஐசுவரியங்களிலும் தலையாய செல்வம் (எ - று).

கேள்வியினாலே எல்லாப்பொருளையு மறிதலால், அதுவே பெரிய செல்வம். பொருளாலே வரப்பட்ட செல்வம் நிலையிலாதபடியினாலேயும், துக்கங்களை உண்டாக்குகிறதினாலேயும் தலையான செல்வமன்று (எ - ம்). (க)

412. செவிக்குண வில்லாத போழ்து சிறிது
வயிற்றுக்கு மீயப் படும்.

(இ-ள்.) செவிக்கு உணவாகிய கேள்வி யில்லாதபோழ்து வயிற்றுக்குச் 'சாப்பிடுகிறதிலே சிறிது விட்டுவிட வேணும் (எ - று).

அதிகமான ருசியும் பிறிதொருபொருளைத் தனக்கு உண்டாக்குகிறது முள்ள கேள்வி யுண்டானபோழ்து, பல வஸ்துக்களையும் வெறுத்துவிடுவன். அந்தக் கேள்வி யில்லாதபோழ்து, பல பொருளையும் தனக்கு வேணு மென்று நாடித் தேடுகிற துக்கமும், அந்த வஸ்துக்களைப் புசிக்கிறதினாலே வியாதியும், காமமும் பெருத்து வாதைப்படுவன் (எ - ம்). (உ)

413. செவியுணவிற் கேள்வி யுடையா ரவியுணவி
ஒன்றிரோ டொப்பர் நிலத்து.

(இ - ள்.) செவியுணவாகிய கேள்வியினை நன்றாய்க் கேட்டு அறிந்தவர்கள், பூமியிடத்து மனிதரேயாயினும், அவியுணவினையுடைய தேவரோடு ஒப்பர் (எ - று).

¹சாப்பிடுந் தொழிலிற் புசவிடவேண்டும் என்று கொள்க.

அவியாகிய உணவு, தேவர்களுக்கு ஒமத்தியிற் கொடுக் கப்படுவது. அறிவால் நிறைந்த பேர்கள் என்றும் துன்ப மறியாதவராதலின், தேவரோடு ஒப்பார் என்று கூறினார். இப் பாட்டு, கேள்வியுடையாரது சிறப்புக் கூறுகின்றது. (ங)

414. கற்றில னுயினுங் கேட்க வஃதொருவற்
கொற்கத்தி னுற்றூந் துணை.

(இ - ள்.) உறுதியாகிய நூல்களைத் தான் கல்லாத போதுங் கற்றறிந்த பெரியோர்களிடத்திலே கேட்டு அறிந் திருக்கில், அது, அவனுக்கு ஒரு தளர்ச்சி வந்தவிடத்து, ஊன்றுகோலாம் (எ - று).

தளர்ச்சி - அறிவில்லாமையாலும் தரித்திரத்தினாலும் துன்பப்பட்டு மவம் தளர்தல். அத் தளர்ச்சியைக் கேள்வி நீக்குமாகலின் 'ஊன்றுகோல்' என்றார். (ச)

415. இழுக்க லுடையுழி யூற்றுக்கோ லற்றே
யொழுக்க முடையார்வாய்ச் சொல்.

(இ - ள்.) வழுக்குதலுடைய சேற்றூநிலத்து நடந்து போவார்க்கு ஊன்றுகோல் உதவுவதுபோல, ஒழுக்கமுடைய கற்றறிந்த பெரியோர்களால் கேட்டறிந்தவர்களுக்கு அந்தக் கேள்வி ஒருகாலத்தும் தவறு வாராமல் காக்கும் (எ - று).

கல்வி உண்டாயிருந்தும் ஒழுக்கம் இல்லாத பேர்சள் அறிவிலர்; ஆதலின், அவர்கள் சொல்லைக் கேட்கப்படாது என்பது தோன்ற 'ஒழுக்கமுடையார் வாய்ச்சொல்' என்றார். ஒழுக்கமாகிய ஆசாரமுடைய பெரியவர்கள்வாய்ச்சொல்லையே கேட்டு அறிய வேண்டும் (எ - ம்). (ரு)

416. எனைத்தானு நல்லவை கேட்க வனைத்தானு
மான்ற பெருமை தரும்.

(இ - ள்.) ஒருவன் நல்ல ஆசாரமுடைய பெரியோ ரிடங்களிலே உறுதியான நூல்களைச் சிறிது கேட்டிருந்தா னுயினும், அந்தக் கொஞ்சங் கேட்ட பொருளே அவனுக்கு நிறைந்த பெருமையைத் தரும் (எ - று).

நல்ல கேள்வி கொஞ்சங் கேட்டிருந்தாலும், அது, மழைத் துளிபோல, நிறைய வந்து உதவி, சகலமும் கற்றவனென்று எண்பிக்கும் (எ - ம்). (சு)

417. பிழைத்துணர்ந்தும் பேதைமை சொல்லா நிறைத்துணர்ந் தீண்டிய கேள்வி யவர்.

(இ - ள்.) நூல்களின் பொருளை நன்றாக ஆராய்ந்து அறிந்த பெரியோரிடத்திற் கேட்கப்பட்ட கேள்வி சிறிதாயினும், நல்ல கேள்வித்திறமையுடையவர் தமக்குக் குற்றம் வரத் தக்க சொற்களைச் சொல்லார் (எ - று).

ஒருகாலத்தில் தாமதகுணத்தான் மயங்கினாராயினும், அவ்வாறல்லது சொல்லார் என்பதாம். இந்த நான்கு பாட்டினாலும் கேட்டார்க்கு வரும் நன்மைகள் சொல்லப்பட்டன. (எ)

418. கேட்பினுங் கேளாத் தகையவே கேள்வியாற் றேட்கப் படாத செவி.

(இ - ள்.) நல்ல சாத்திரங்களாற் பெரியோரிடத்திற் கேள்வியைக் கேளாத செவி நல்ல செவியல்ல; செவிடான செவி (எ - று).

சகலமான பேச்சுவார்த்தைகளையுங் கேட்கினும், நல்ல நூல்களைக் கேட்டு அறிதற்குக் காது கருவியாதலின், கேள்வி கேட்கப்பட்ட செவியே நல்ல துவாரமுடைய செவி; அல்லாத செவிகள் துவாரமிருந்தும் கேளாத செவிகள் (எ - ம்) (அ)

419. நுணங்கிய கேள்விய டல்லார் வணங்கிய வாயின ராத லரிது.

(இ - ள்.) நுண்ணியதாகிய கேள்வியுடையவரல்லாதார் சகலமான பேர்க்கும் வணக்கமான வசனங்களைச் சொல்ல மாட்டார்கள் (எ - று).

நூல்களின் பொருள்களை நன்றாக வாராய்ந்து உணர்ந்த பெரியோர்களிடத்திற் கேள்வியால், அறியாமை யென்னும் மயக்கங்கள் போய் நல்ல தெளிந்த வசனங்களே பேசுதலால்,

கேள்வியில்லாதவர் தம்மைப் புகழ்ந்துசொல்வர் என்பதாம். தம்மைப் புகழ்ந்து சொல்லவே வணக்க மில்லை யென்பதாயிற்று. (க)

420. ¹செவியாற் சுவையுணர் ²வாயுணவின் மாக்க
வளியினும் வாழினு மென்.

(இ - ள்.) செவியாற் கேட்டுச் சகலமான ருசிகளையும் அறியாத பேர் வாயுணவாகிய ருசிபதார்த்தங்களைப் புசித்து வாழ்ந்திருந்தா லென்ன, இறந்தா லென்ன (எ - று).

செவியாற் கேட்டு அறியப்பட்ட ருசிகளாவன: சொல்லும் பொருளுமாகிய அர்த்தங்களை நன்றாகக் கேட்டு அறிதல். சொற்சுவை, குணமும் அலங்காரமுமாம். பொருட்சுவை - காமம், நகை, கருணம், வீரம், ருத்திரம், அச்சம், இழிப்பு, வியப்பு, சாந்தம் என்பன. இவைகளை அறியவே சகலமான மயக்கங்களும் நீங்கும்; மயக்கம் நீங்கிய பெரியோர்கள் இருத்தல் பூமிக்கு அழகு என்பதாம். ஆகவே, கேள்விகேட்டறியாதார்குற்றம் இந்த முன்று பாட்டாலும் கூறப்பட்டது. (க)

43. அறிவுடைமை

அஃதாவது, கல்விகற்றுங் கேள்விகேட்டும் அறிகிற அறிவோடு, நல்ல புத்தியாகிற அறிவுடையனாதல்.

421. அறிவற்றங் காக்குங் கருவி செறுவார்க்கு
முள்ளழிக்க லாகா வரண்.

(இ - ள்.) ஒருவருக்கு அறிவேன்பது, குற்றம் வாராமற் காக்கப்பட்ட பொருளாம்; அதுவுமல்லாமல், சத்துருக்களால் அழிக்கப்படாத உள்ளரணுமாம் (எ - று).

அறிவு என்னும் பொருளிருக்கவே, ஒருகுற்றமும் வாராமற் காத்துக்கொள்ளலாம். ஆகவே, அரசராகிய பகையாளிகளால் அழிக்கப்படாத பலமு முண்டா மென்பதாம். இதனால் அறிவினது சிறப்புக் கூறப்பட்டது. (க)

¹செவியிற். ²வாயுணர்வின்—பாடபேதங்கள்.

422. சென்ற விடத்தாற் செலவிடா த்தோர் இ
நன்றின்பா லுய்ப்ப தறிவு.

(இ - ள்.) அறிவாவது மனசைப் போனவழியே போக
வொட்டாமல் தடுத்து நன்மைதிமைகளை ஆராய்ந்து பொல்
லாததை நீக்கி நல்ல காரியத்திலே செலுத்துவதாம் (எ - று).

குதிரையை கிலமறிந்து நடப்பிக்குங் குதிரைப்பாகளைப்
போல, மனத்தை வேறுக்கி நல்ல காரியத்திலே செலுத்துவது
அறிவே யாதலின், உயிர்கட்கு உறுதியான பொருள் அறி
வென்பதாம். (உ)

423. எப்பொருள் யார்யார்வாய்க் கேட்பினு மப்பொருண்
மெய்ப்பொருள் காண்ப தறிவு.

(இ - ள்.) யாதொரு பொருளை யாவர் யாவர் சொல்லக்
கேட்டாலும், அப்பொருளின் நல்ல பொருளைக் கைக்கொண்டு
நடக்கவல்லது அறிவு (எ - று).

மனிதருக்குக் குணமூன்றும் மாறிவருதல் சுவபாவமான
படியினாலே, நல்ல பொருளைப் பொல்லாதவர்வாயால் கேட்கி
கினும் பொல்லாத பொருளை நல்லவர் சொல்லக் கேட்கினும்
உறுதியாகிய பொருளைப் பகைவர்வாயிற் கேட்கினும் கெட்ட
பொருளைச் சினேகிதர்வாயிற் கேட்கினும், அதனை அவர்கள்
குணதோஷங்களால் சொன்னார் என்று அறிந்து, அக்காலத்
துக்கு ஏற்றபடியே நடத்தல் அறிவென்பதாம். (ங)

424. எண்பொருள வாகச் செலச்சொல்லித் தான்பிறர்வாய்
நுண்பொருள் காண்ப தறிவு.

(இ - ள்.) தான் சொல்லப்படாநின்ற பொருள்கள் அரிய
வாயினும் அவற்றை எளிய பொருள்போலக் கேட்போர்கள்
மனங்கொள்ளச் சொல்லி, பிறர்வாயாற் கேட்கப்படாநின்ற
சொற்களில் நுட்பாநுட்பந் தெரிந்து, பொருள்களைக் காண
வல்லதே அறிவு (எ - று).

சொல்லுகிற வசனங்களைத் திருத்தமாகச் சொல்லி,
கேட்கிறவர்கள் (பிறர்) வருவச் சொன்னாலும் அதனுடைய
பொருள்களைக் காணவேண்டு மென்பதாம். (ச)

425. உலகந் தழீஇய தொட்ப மலர்தலுங்
கூம்பலு மில்ல தறிவு.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு உலகத்தை நட்பாக்குவது அறிவே; அந் நட்பின்கண் முன்மலர்தலும் பின்சுருங்குதலுமின்றி ஒருநிலையேயாம், நல்லவறிவை உடைத்தானவர்கட்கு (எ - று).

உலகம் என்பது சுற்றறிந்த பெரியோர்களை. அவர்களுோடு கயப்பூப்போல வேறுபடாது கோட்டுப்பூப்போல ஒருநிலையே நட்பாயினான் எல்லா விற்பமுமெய்து மாகலின், அதனை 'அறிவு' என்றார். இதனைச் செல்வத்தில் மலர்தலும் நல்குரவிற் கூம்பலு மில்லது என்று உரைப்பாரா முளர். (ரு)

426. எவ்வ துறைவ துலக முலகத்தோ
டவ்வ துறைவ தறிவு.

(இ - ள்.) உலகம் யாதொரு வழியாய் நடக்கிறதோ அந்தப்படியே நின்று தானும் நடத்திவருதல் அரசனுக்கு நல்ல அறிவு (எ - று).

'உலகத்தையெல்லாமாயான் நியமித்தலால் என்னை நியமிப்பார் இல்லை' எனக் கருதித் தான் நினைந்தபடியே நடக்கிறது பாபமும் பழியுமாகலான், அவ்வாறு ஒழுகுதல் அறிவன்று என்று விலக்கியவாருயிற்று. இவை ஐந்து பாட்டாலும் நல்ல அறிவுடையோரிலக்கணங் கூறப்பட்டது. (சு)

427. அறிவுடையா ராவ தறிவா ரறிவிலா
ரஃதறி கல்லா தவர்.

(இ - ள்.) அறிவுடையராவர் தமக்கு மேல்வருங் காரியங்களை அறியவல்லவர். அறிவில்லாத பேர்களாவார் அதனை முன்னறிய மாட்டாதார் (எ - று).

முன்னறிதல் - முன்னே யெண்ணி யறிதல். அறிவில்லாமையாவது - வந்தபிறகு அறிதல். (எ)

428. அஞ்சவ தஞ்சாமை பேதைமை யஞ்சவ
தஞ்ச லறிவார் தொழில்.

(இ - ள்.) அஞ்சப்படுவதனை அஞ்சாதிருத்தல் பேதைமையாம்; அஞ்சத்தக்க காரியங்களுக்குப் பயந்து நடத்தல் அறிவுடையோர்தொழிலாம் (எ - று).

பாபம், பழி, கேடு முதலானவை அஞ்சப்படுவன. அஞ்சாமை - எண்ணாது செய்துநின்றல். அஞ்சுதல் - எண்ணித்தவிர்தல். அது காரியம் அன்று என்று இகழப்படாது என்று சொல்லுவார் 'அறிவார் தொழில்' என்றார். (அ)

429. எதிரதக் காக்கு மறிவினர்க் கில்லை
யதீர வருவதோர் நோய்.

(இ - ள்.) தமக்கு வருந் துன்பங்களை முன்னே அறிந்து வாராதபடி காத்துக்கொள்ளவல்ல அறிவுடையவர்க்கு ஒரு காலத்திலும் அவர் பயப்படத்தக்க துன்பம் வருவதில்லை (எ - று).

இதனால் காக்கலாங் காலம் அறியப்பட்டது. வருங்காலமறிந்து விலக்கவே அவருக்குப் பொல்லாங்கு வாராது (எ - ம்). (க)

430. அறிவுடைய ரெல்லா முடைய ரறிவிலா
ரேனுடைய ரேனு மிலர்.

(இ - ள்.) அறிவுண்டாயிருக்கப்பட்ட பேர்களுக்கு ஒன்று மில்லாதிருந்தாலும் அவர் அந்த வறிவாலே சகல பதார்த்தமும் உண்டாயிருப்பராவர். அறிவு இல்லாத பேர்கள் வெகு தனங்களை யுண்டாயிருந்தாலும் ஒன்றும் இல்லாத பேராவர் (எ - று).

செல்வங்களெல்லாம் அறிவாற் படைக்கவும் காக்கவும் படுதலின், அஃது உடையாரை 'எல்லாமுடையா'ரென்றும், வெகு ஐசுவரியம் முன்னேதானே உண்டாயிருந்தாலும் அது கெட்டுப்போகாமல் காக்கிறதற்கும் தெய்வங்கள் ராசாக்களால் அந்த ஐசுவரியம் போன காலத்தும் அறிவாலே பயப்படாமலிருந்து 'இது முன்பு செய்த சிவினை' என நினைந்து திரும்பத் தேடிக்கொள்ளத்தக்க அறிவில்லாதபடியினாலே, 'என்னுடைய ரேனுமிலர்' என்றுங் கூறினார். ஆனபடியினாலே, சகல செனங்களுக்கும் அறிவே பிரதானம் (எ - ம்). (க0)

44. குற்றங்கடிகதல்

அஃதாவது, குற்றங்களாறனையும் தன்னிடத்து
வாராமற் காத்தல் ராசாவுக்குச் சிறப்பா மென்பது.

431. செருக்குஞ் சினமுஞ் சிறுமையு மில்லார்
பெருக்கம் பெருமித நீர்த்து.

(இ - ள்.) மதமும் கோபமும் காமமுமாகிய குற்றங்க
ளில்லாத அரசரது செல்வம், மெத்தவும் நல்ல பெருமையுடைய
செல்வம் (எ - று).

மதமாகிய ஆங்காரமும், செல்வக்களிப்பாகிய அதிகசந்
தோஷமும், மட்டுமித மில்லாத சினமும் காமமும் சிறியோர்
செய லாகலின் இவற்றை விடவேண்டும் (எ - ம்). (க)

432. இவறலு மாண்பிறந்த மானமு மாணு
வுவகையு மேத மிறைக்கு.

(இ - ள்.) தன்னை வந்து கேட்ட பேர்களுக்குக் கொடா-
மல் இல்லை என்கிறதும், நல்ல காரியங்களை விட்டுவிடுகிற அபி
மானமும், மட்டுமிதமில்லாத சந்தோஷமும் ஆகிய இந்த
மூன்று குணமும் ராசாக்களுக்குக் குற்றம் (எ - று).

நல்ல காரியங்களை விட்டுவிடுகிற அபிமானமாவது-பிராம
ணர், அறிவாலுயர்ந்த பெரியோர், நல்ல தவசியை யுடையவர்,
தமக்கு முத்தவர், தகப்பன் தாய் இவர்களை வணங் -
காததும், தங்களால் முடியாத காரியங்களை 'நாம் நினைத்து
முடியாது விடப்போகாது' என்று கெட்டியாய் முடிப்பிக் -
கிறதுமாம். இந்த இரண்டு பாட்டாலும் குற்றங்கள் இவை
யென்று சொல்லப்பட்டது. (உ)

433. தினைத்துணையங் குற்றம் வரினும் பனைத்துணையாக்
கொள்வர் பழிநாணு வார்.

(இ - ள்.) பழியை அஞ்சி நடக்கிற பெரியோர் தம்மிடத்
தில் தினைத்தனை குற்றம் வந்ததாயினும், அதனை ஒரு பனையத்
தனையாக எண்ணுவார் (எ - று).

உயர்ந்த சாதியராகிய பெரியோர் தமக்கு ஏலாமையின் திணையத்தனை என்று பொருள். அந்தக் குற்றத்தைப் பணையத் தனையாகக் கொண்டு வருந்திப் பின்னும் அது வாராமற் காத்துக்கொள்வர் (எ - ம்). (ங)

434. குற்றமே காக்க பொருளாகக் குற்றமே
யற்றந் தருஉம் பகை.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குப் பொல்லாங்கு பண்ணுகிறது பகையாகிற குற்றமே யாகலான், அந்தக் குற்றம் தன்னிடத்தில் ஒருகாலும் வாராமல் காத்திருப்பதே பயன் (எ - று).

இம்மைமறுமைக்கும் பொல்லாப்பைத் தருகிறபடியினாலே, அந்தக் குற்றம் வாராமற் காக்கிறதே நல்லவர்தொழில் (எ - ம்). (ச)

435. வருமுன்னர்க் காவாதான் வாழ்க்கை யெரிமுன்னர்
வைத்துறு போலக் கெடும்.

(இ - ள்.) ராசாவானவன், தனக்கொரு குற்றம் வருவதை முன்னே அறிந்து, அது வாராமற் பரிகரிக்கவேணும். அப்படிப் பரிகரியாதவன் அரசு, நெருப்பு எதிராக விருந்த வைக்கோற்போர்போல அழிந்துவிடும் (எ - று).

குற்றம் மிகச் சிறிதானாலும், வரத்தக்க காலம் அறிந்து காவாமற்போனால், அதனால் பெரிய செல்வம் அழிந்தேவிடும் (எ - ம்). (ரு)

436. தன்குற்ற நீக்கிப் பிறர்குற்றங் காண்கிற்பி
னென்குற்ற மாகு மிறைக்கு.

(இ - ள்.) முன்னே தனக்கு வரக்கடவ குற்றங்களைக் கண்டு பரிகரித்து, பின்பு பிறருக்கு வருங் குற்றங்களைக் காணவல்ல அரசனுக்கு, இம்மைமறுமைக்கும் குற்றமே இல்லை (எ - று).

குற்றங்களைப் பார்த்துப் பரிகரிக்கவல்ல அரசனே முறை கேட்டற்கு உரித்தானவன் (எ - ம்). (சு)

437. செயற்பால செய்யா திவறியான் செல்வ
முயற்பால தன்றிக் கெடும்.

(இ - ள்.) தன்னால் தேடப்பட்ட பொருள்களால் தனக்கு இம்மைமறுமைக்குச் செய்துகொள்ளவேண்டுங் காரியங்களைச் செய்துகொள்ளாது பணத்தைச் செலவுபண்ணாமல் கெட்டியாய்த் தேடவேணு மென்று வைத்தவன்செல்வம் வெகுசீக் கிரத்திலே கெட்டுப்போம் (எ - று).

செய்துகொள்ளவேண்டுங் காரியங்களாவன : தானம், தருமம், பரோபகாரம், தனக்கு உணவு முதலியன செய்து கொள்ளல், திரவியத்தை நாள்தோறும் வளர்ப்பண்ணுதல். இப்படிச் செய்துகொண்ட ராசாவுக்கு ஒருகாலமும் குற்றம் வராது (எ - ம்). (எ)

438. பற்றுள்ள மென்னு மிவறன்மை யெற்றுள்ளு
மெண்ணப் படுவதொன் றன்று.

(இ - ள்.) பொருள்களைச் செலவுபண்ணுமிடத்து ஆசை யென்னப்படாநின்ற லோபம் குற்றங்களெல்லாவற்றிலும் பெரிய குற்றம் (எ - று).

அந்த லோப மென்பது நல்ல குணங்களையெல்லாம் கீழ்ப் படுத்தி, நல்லவன் என்கிற பேரையும் கெடுத்துவிடும். ஆகவே, சற்றும் லோபம் ஆகாது (எ - ம்). (அ)

439. காதல காத லறியாமை யுய்க்கீற்பி
னேதில வேதிலார் நூல்.

(இ - ள்.) தன்னால் விரும்பப்பட்ட ஸ்திரீ முதலான பொருள்களை அவர்கள் அவ்வாசை அறியாமல் அனுபவிக்க வல்லனாயின், பகையாளி தன்னை வஞ்சிக்க நினைக்கிற நினைவு பழுதாம் (எ - று).

தன்னால் ஆசைப்பட்டப்பட்ட பொருள்களைப் பகைவர் அறிந்தாராகில், அவைமூலமாக வஞ்சித்து அழிப்பர் (எ - ம்). ஸ்திரீகளாலும் தன் ஆசை அறியாமல் அனுபவிக்கவேண்டும் (எ - ம்). ராசாக்கள் முதலான பேர்களுக்குக் காம வெகுளி

உவகை யென்பன நன்றாக விடப்படுங் குற்றமல்லாமையால், பெரும்பாலும் இவைகளைப் பாராட்டாமை கூறினார். (க)

440. வியவற்க வெஞ்ஞான்றுந் தன்னை நயவற்க
நன்றி பயவா வினை.

(இ - ள்.) தான் சகல குணங்களாலும் நிறைந்திருந்த பெரியோனேயாயினும், அந்த மதத்தால் தன்னை நன்கு மதியாது ஒழிக; தனக்கு நல்லதல்லாத காரியத்தை மனத்திலும் நினையாமலிருக்க (எ - று).

தன்னைத் தான் பெருமையாய் எண்ணுங்காலத்துத் தனக்கு வரப்பட்ட குற்றங்களை நினைந்து விலக்கக் கூடாதாம்; ஆகவே, தன்னைத்தான் புகழ்ந்து கொள்ளல் ஆகாது. (க0)

45. 'பெரியாரைத் துணைக்கோடல்

அஸ்தாவது-காமக் குரோத லோபமோக மத மாத் சரிய மென்னப்பட்ட குற்றங்களை நீக்கி அரசாளுகிற ராசா, பொல்லாத நெறிகளை விலக்கி நல்ல நெறிகளிலே செலுத்தப்பட்ட அறிவுடைய பெரியாரைத் தனக்குத் துணையாகக் கொள்ளவேணும் (எ - ம்).

441. அறனறிந்து முத்த வறிவுடையார் கேண்மை
திறனறிந்து தேர்ந்து கொளல்.

(இ - ள்.) தருமத்தினுடைய வழியை நன்றாக வறிந்து, தன்னிலும் பெரிய அறிவுடைய பெரியோர்களது கேள்விகளை நன்றாகக் கேட்டறிந்துகொள்ளுதலே அரசற்குச் சிறப்பு (எ-று).

அறிவுடையார் - நீதியையும் உலகியலையும் அறிந்த பெரியோர். திறனறிதலாவது-பெரியோர்களை அறிந்து கொண்டாடுதல், வணங்குதல், தனதானியங்கள் முதலானவைகளினாலே சகாயம் பண்ணுதல் முதலியன. (க)

442. உற்றநோய் நீக்கி யுருஅமை முற்காக்கும்
பெற்றியார்ப் பேணிக் கொளல்.

(இ - ள்.) தெய்வத்தானாவது, மனிதராலாவது தனக்கு வந்த பொல்லாங்குகளை நீக்கும்உபாயம் அறிந்து நீக்கி, பின் அப்படி வாராமல் முன்னே அறிந்து காக்கவல்ல அறிவுடைய பெரியோரை, அவர்கள்மனது சந்தோஷமாகும்படி செய்து துணையாகக் கொள்க (எ - று).

தெய்வத்தான் வருந் துன்பங்களாவன - மழையில்லாமற் போகை, மிகுத்துப் பெய்தல், காற்று, தீ, பிணி முதலானவற்றுல் வருங் கேடுகள். இவை வந்த காலத்து, தெய்வங்களுக்குப் பிரார்த்தனை செய்து ஓமசாந்திபோசனங்களால் அவை நீக்கப்படும். மனிதரால் வருந்துன்பங்களாவன - பகையாளிகள், திருடர் உறவின்முறையார் இவர்களால் வருவன. இவை சாம, பேததானதண்டங்களாகிய நாலுவகை யுபாயங்களினால் விலக்கப்படும். வருவதன்முன்னே காத்தலாவது - தெய்வங்களால் வருமவற்றை உற்பாதங்களால் அறிந்து சாந்திகளாற் காத்தலும், மனிதரால் வரப்போகிற பகையை அவரவர் மனங்களை யறிந்து சினேகமாக்கிக் காத்தலுமாம். இப்படிப்பட்ட குற்றங்களை வாராமற் காக்கவும் வந்தால் அவற்றைப் பரிகரிக்கவும் வல்ல மந்திரி புரோகிதர் முதலான அறிவால் மிகுந்த பெரியோரைத் துணையாக்கிக்கொள்ளவேண்டுமென்பதும், கொள்ளும் உபாயமும் கூறப்பட்டன. (உ)

443. அரியவற்று ளெல்லா மரிதே பெரியாரைப்
பேணித் தமராக் கொளல்.

(இ - ள்.) முன்னே சொன்ன மந்திரி முதலான பெரியோர்களை அவர்கள்மனது சந்தோஷமாம்படி செய்து தமக்கு மெத்த சினேகிதராகப் பண்ணிக்கொள்ளுகிறது, ராசா முதலான பேர்களுக்கு அருமையான பொருள்கள் எல்லாவற்றிலும் மெத்த அருமை (எ - று).

உலகத்திலே அரிய பொருள்கள் எல்லாம் ராசாக்கள் பெறவேண்டுமாதலின், இப்படிப்பட்ட பேர்களை சினேகிதராக்கிக் கொள்ளவே, சகலமும் வரும் (எ - ம்). (உ)

444. தம்மீற் பெரியார் தமரா வொழுதல்
வன்மையு ளெல்லாந் தலை.

(இ - ள்.) அறிவு முதலான நல்ல காரியங்களிலே தன்னிலும் பெரியவர்களைத் தமக்கு நல்ல உறவாகப் பண்ணிக்கொள்ளுதலும் அந்தப் பெரியவர்களைப் பிடி கேட்டுநடத்தலும் ராசாக்களுக்குச் சகல பலத்திலும் மிகுந்தபலம் (எ - று).

திரவியம், சேனை, நல்ல பத்திரமான இடம் இவைகளைப் பார்க்கத், தனக்குவந்த குற்றங்கள் எல்லாவற்றையும் தீர்க்கும் பெரியவர்களுடைய உறவே மெத்த நல்லது (எ - ம்). (ச)

445. சூழ்வார்கண் னாக வொழுகலான் மன்னவன்
சூழ்வாரைச் சூழ்ந்து கொளல்.

(இ - ள்.) ராசா மந்திரிகளைத் தன் கண்டிப்பால் பார்த்து நடத்திவருதல் முறைமை. அப்படிப்பட்ட மந்திரிகளை ஆராய்ந்து தனக்குத் துணையாகக் கொள்ளுக (எ - று).

ராசா தானே சகலமான காரியங்களையும் அறிந்து நடப்பிக்க வல்லவனாகிலும், மந்திரிகளையல்லாமல் நடவாது என்பது கொண்டு, கண்போலப் பார்க்கவேண்டும் என்றார். (ரு)

446. தக்கா ினத்தனய்த் தானொழுக வல்லனைச்
சேற்றூர் செயக்கிடந்த தில்.

(இ - ள்.) முன்சொல்லப்பட்ட பேர்களைத் தனக்கு உறவாகிய இனங்களாகப் பண்ணி, தானும் மேல்வருங் காரியங்களை நன்றாக விசாரித்து அறிந்து நடக்கவல்ல ராசாவைச் சத்துருக்களாலே ஒருகாலத்திலும் ஒன்றும் செய்யக்கூடாது (எ - று.)

தக்கார் - அறிவு ஆசாரம் முதலானவை தப்பாமல் நடந்து தருமசாத்திரப்படி அறிந்து நடப்பிக்கவல்ல பேர்கள். சேற்றூராகிய சத்துருக்களாவார் - வஞ்சகமுடையவர், சினேகிதரைப் பிரிக்க வல்லவர், பகையாளி அல்லாத பேரைப் பகையாக்குகிற பேர்கள். இப்படிப்பட்ட தொழில்களாலும் தங்கள் பலத்தாலும் பலபல விதங்கள் சத்துருக்களால் செய்யப்பட்ட தானாலும், அவைகளைத் தானும் நன்றாக ஆராய்ந்து அறிந்து

பெரியோர்கள் சொல்வழியும் கேட்டு நடக்கவல்லவனிடத்தில் ஒன்றும் வாராது (எ - ம்). (சு)

447. இடிக்குந் துணையாரை யாள்வாரை யாரே
கெடுக்குந் தகைமை யவர்.

(இ - ள்.) தீயனவாகிய பாவங்களும் நீதியல்லனவும் வாராத படி சொல்லி நடப்பிக்கவல்ல பெரியோர்களைத் தனக்குச் சிறந்த தோழராக உடைய ராசாவைக் கெடுக்கப்பட்ட பேர்கள் உலகத்து யாவரும் இல்லை (எ - று). (எ)

448. இடிப்பாரை யில்லாத வேமரா மன்னன்
கெடுப்பா ரிலானுங் கெடும்.

(இ - ள்.) தனக்கு நீதியறிந்து சொல்லப்பட்ட மந்திரி புரோகிதர் முதலான பெரியோர்களைத் தனக்குத் துணையாகக் கொள்ளாமையின், காவலில்லாத ராசாவானவனைக் கெடுப்பவர் ஒருவரும் இல்லாவிட்டாலும், தானே கெட்டுப்போவன் (எ - று).

தானே கெடுதலாவது - பாகனில்லாத யானைபோல, நெறியல்லாத நெறச் சென்று கெடும் (எ - ம்). (அ)

449. முதலிலார்க் கூதிய மில்லை மதலையாஞ்
சார்பிலார்க் கில்லை நிலை.

(இ - ள்.) முதற்பொருளாகிய கையிருப்பில்லாத பேருக்கு அதனுற் படைக்கப்பட்ட லாபம் இல்லாததுபோல, தம்மைத் தாங்குந் துணைகள் இல்லாதபோது ராசாக்களுக்கு ஒரு பொருளும் நிலைநில்லாது (எ - று).

முதற்பொருளாகிய பணங்காசு கையில் இருந்தே லாபம் பெறவேண்டுமாறு போல, தம்மைத் தாங்குபவராகிய பெரியோர்கள் இருந்தே அரசாளுகிறது நிலைபெறவேண்டும் (எ-ம்). நிலைபெறலாவது-அரசபாரத்தோடு சலியாது நிற்கல். (சு)

450. பல்லார் பகைகொளவிற் பத்தடுத்த தீமைத்தே
நல்லார் தொடர்கை விடல்.

(இ - ள்.) தான் தனியனாய்ப் பலபேர்களுடனும் பகையாய் இருக்கிறதிலும், பத்தத்தனை பொல்லாதாம், பெரியோரோடு நட்புக்கொள்ளாதொழிதல் (எ - று).

பலபேர்கள் பகையாயிருந்தாலும் தான் பலவானனால் எப்படியாகிலும் பிழைத்தல் கூடும்; நல்லராகிய பெரியோர்கள் சினேகத்தை விட்டுவிட்டால், எந்த விதத்திலும் பிழைத்தல் கூடாது. ஆனபடியினாலே, அந்தப் பகையைப்பார்க்க இது பத்தத்தனை பொல்லாது என்றார். ஆகவே, பெரியோராகிய பேர்களுடனே சினேகம்பண்ணுகிறதே ஒருகாலத்திலும் அழியாத பொருள் (எ - ம்). (க0)

46. சிற்றினஞ்சேரமை

அஃதாவது, சிறியவினங்களைப் பொருந்தாமை. சிறிய வினமாவது நல்ல பொருள்களினுடைய நன்மையும் பொல்லாத பொருள்களுடைய பொல்லாங்குகளும் தெரியாமல் ஒன்று மில்லை என்பவரும், அடங்காத காணிகளும், எக்காலமும் பொல்லாத தொழில்களைச் செய்யும் தூர்த்தரும், கூத்தாடி முதலாகிய கூட்டங்களுமாம். இப்படிப்பட்ட பேர்களுடன் சினேகம் பண்ணினால், எந்தவிதத்திலும் அறிவைக் கெடுத்து இம்மையிலே பொல்லாதவன் என்று எண்பித்து, மறுமையிலும் பொல்லாத கதியிலே விடும்; ஆதலால், இப்படிப்பட்ட பேர்களுடைய உறவு ஒருகாலத்திலும் ஆகாது என்பதாம்.

451. சிற்றின மஞ்சம் பெருமை சிறுமைதான்

சுற்றமாச் சூழ்ந்து விடும்.

(இ - ள்.) பெரியோர்களுடைய வியல்பு சிறியவினமாகிய ஈனரை அஞ்சவேண்டும். அந்தச் சிறியவினங்களைச் சேரவே அப்பொழுதே அவர்களையே சுற்றமாக்கிப் பெரியோர்கள் சேரார்கள் (எ - று).

சிறியவினங்களைச் சேரவே நல்லறிவு கெட்டுச் சகல துன்பங்களும் வந்தடையும். ஆகவே, பெரியோர்சொல் இகழ்ச்சியாய் நிற்கும். இதனால், சிறியவினம் பெரியோர்க்கு ஆகாது என்று கூறப்பட்டது. (க)

452. நிலத்தியல்பா னீர்திரிந் தற்றுகு மாந்தர்க்
கினத்தியல்ப தாகு மறிவு.

(இ - ள்.) தண்ணீராவது எந்த நிலத்தைச் சேருகிறதோ அந்தப்படியாய் நின்று தன் குணம் கெட்டுப்போவதுபோல, மனிதர்க்கும் தாம் சேர்ந்த வினங்களாலே அறிவு திரிந்து அந்த வினங்களினுடைய அறிவே வர்த்திக்கும் (எ - று).

தண்ணீர், நல்ல நிலத்தைச் சேரவே, நல்லருசியா யிருக்கும். மனிதரும் நல்ல அறிவுடையாரைச் சேரவே, நல்ல அறிவுண்டாம். பொல்லாத வினங்களை ஒருகாலத்திலும் அறிவுடைய பேர்கள் சேரலாகாது என்பது கூறப்பட்டது. (உ)

453. மனத்தானு மாந்தர்க் குணர்ச்சி யினத்தானு
யினு னெனப்படுஞ் சொல்.

(இ - ள்.) உலகத்து மனிதர்க்குப் பொதுவான வறிவு தம் மனங் காரணமாக உண்டாம். சகல சனங்களாலும் நல்லவன் பொல்லாதவன் என்கிற பேர் தங்களைச் சேர்ந்த இனங் காரணமாக உண்டாம் (எ - று).

சுவபாவமான அறிவுடையவன் நல்லினங்களைச் சேரின் அச் சேர்க்கை நல்ல அறிவுகொடுத்து, இம்மைமறுமைக்கும் புகழும் புண்ணியமும் உண்டாக்கும். தீய வினங்களைச் சேரின், நாள்தோறும் தன்னுடைய நல்லறிவு கெட்டுப் பொல்லாத குணமாய்க் கெடுத்துவிடும். ஆகவே, ஒருகாலத்திலும் சிற்றினங்களைச் சேரலாகாது (எ - ம்). (ங)

454. மனத்து ளதுபோலக் காட்டி யொருவற்
கினத்து ள தாகு மறிவு.

(இ - ள்.) நல்ல விசேஷமாகிய அறிவுடன் கூடியிருந்த பேர்களிடத்தில் சிற்றினமாகிய தூர்த்தர் கூடவே, இவருடைய நல்ல அறிவும் அந்தவினங்கள் அறிவுடனே கூடிவிடும் (எ - று).

தன் னிடத்திலே எத்தனை நல்லறிவிருந்தாலும் தீயினங்களைச் சேரவே, நாள்தோறும் அந்த நல்லறிவை அவர்கள் கெடுப்பர் (எ - ம்). இனம் நல்லதானால் எல்லா நற்குணங்களும்கூட உண்டாம் என்பது கூறப்பட்டது. (ச)

455. மனந்துய்மை செய்வினை தூய்மை யிரண்டு
மினந்துய்மை தூவா வரும்.

(இ - ள்.) அந்த நல்ல வறிவு பயன்படுதற்கு இடமாகிய மனது சுத்தமாகிறது, ஒருவன் செய்யுங் காரியம் நல்லதாகிறது இந்த இரண்டு காரியமும் நல்ல இனங்களைச் சேர்ந்தாலல்ல தில்லை (எ - று).

மனம் தூயனாதலாவது - அறியாமையாகிற பொல்லாங்கு நீங்கி நல்ல அறிவுகளை அறிகிறது. வினை தூயனாதலாவது - தான் பேசுகிற பேச்சும் செய்யப்பட்ட காரியங்களும் அறிந்து செய்தல். இனந்தூயனாவது - வெகு சினேகிதர் போலவே இருந்து நல்ல காரியங்களைச் செய்விப்பார் போலவே காலம் பார்த்துப் பொல்லாத காரியங்களிலே சேர்த்துவிடுகிற தீயினங்களை விட்டு, நல்லினங்களையே சேரவேண்டும் என்பது. (ரு)

456. மனந்துயர்க் கெச்சநன் ருகு மினந்துயர்க்
கில்லைநன் ருகா வினை.

(இ - ள்.) மனது சுத்தமாயிருந்த பேர்களுக்கல்லது நல்ல உத்தம குணமான புத்திரரில்லை; இனம் தூயராயினார்க்கு நன்றும் முடியாத காரியமுமில்லை (எ - று).

ஆகவே, நல்லினங்களாற் சேர்ந்திருந்தவனுக்கு நல்ல புத்திரரும் நல்ல காரியங்களும் உண்டாயிருக்கும்; தீயினங்களைச் சேரவே இவைகள் ஒன்றுமில்லை (எ - ம்). (சு)

457. மனநல மன்னுயர்க் காக்க மினநல
மெல்லாப் புகழுந் தரும்.

(இ - ள்.) எக்காலமும் நிலைபெறுடைய உயிர்கட்கு மனத்தின் நன்மை செல்வத்தைக் கொடுக்கும்; இனத்தின் நன்மை அந்தச் செல்வத்துடனே எல்லாப் புகழையும் கொடுக்கும் (எ - று).

மனது நன்றாதலானே சகலதர்மமு மாகலின், அதனை 'ஆக்கம் தரும்' என்றும், புகழையே கொடுத்தற்குரிய நல்லோர்தாமே எக்காலமு முறவாகலின் 'எல்லாப் புகழும் தரும்'

என்றுங் கூறினார். ஆகவே, மனநன்மையின் இனநன்மையே பெறவேண்டும் (எ - ம்). (எ)

458. மனநல நன்குடைய ராயினுஞ் சான்றோர்க்
கினநல மேமாப் புடைத்து.

(இ - ள்.) தாம் முன் செய்யப்பட்ட நல்வினையாலே நல்ல மனத்தை உடையவராயினும், அதற்குத் துணையாக இனநன்மையைத் தேடுவதே கருமம் (எ - று).

தான் முன்பு செய்த நல்வினை யுள்ள நாள்தோறும் அந்த நல்வினையைப் போகவொட்டாமல் வளரவைத்துக்கொண்டு வருகிறபடியினாலே, நல்லினங்களைச் சேரவே பெருமை யுண்டாம் ; தீயினங்களைச் சேரவே முன்பு செய்த புண்ணியத்தால் வந்த ஐசுவரிய முதலானவைகளையும் அவர்கள் கெடுத்து விடுவர் (எ - ம்). (அ)

459. மனநலத்தி னொரு மறுமைமற் றஃது
மினநலத்தி னேமாப் புடைத்து.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு மனது நன்மையாயிருக்கவே மறுமைக்கு வேண்டின செல்வமெல்லாம் உண்டாம் ; அச் செல்வ முண்டாகிறதற்குப் பலமாவது, நல்லறிவுடைய பெரியோர்கள் சொல்லப்பட்ட வழியைக் கேட்டு நடக்க வேணும் (எ - று).

ஒருவழி தாமதகுணத்தாலே மனது கெட்டுப்போனாலும், அது போனபடியே விடாது, நல்ல தருமங்களைச் சொல்லித் திருப்பி, நல்ல நிலையிலே நிறுத்திவிடுவர் நல்லினமாகிய பெரியோர்கள் (எ - ம்). (க)

460. நல்வினத்தி னுங்குந் துணையில்கை தீயினத்தி
னல்லற் படுப்பது உமில்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு நல்வினஞ்சேர்தலை யொத்த துணையு மில்லை ; தீயினம்சேர்தலை யொத்த பகையு மில்லை (எ - று).

நல்வினம் அறியாமையை நீக்கி இம்மைமறுமைக்குந் தூக்கம் வாராதபடி காத்தலின் அதனைத் 'துணை' என்றும்,

தியினம் அறிவைக் கெடுத்துத் துக்கமனுபவிக்கப் பண்ணுகிற படியினாலே அதனைப் 'பகை' என்றுங் கூறினார். ஆகவே, சினைகிதர்களிடத்திலே பொல்லாத நடக்கையைக் கண்ட வுடனே அவர்சினைகிதத்தை விட்டு நல்ல நடக்கையிலே யிருக்கிற பெரியோர்களின் சினைகங்களையே பெறவேண்டும் (எ - ம்). (க0)

47. தெரிந்துசெயல்வகை

அஃதாவது, ராசாவானவன் தான் செய்யுங் காரியங் களை நன்றாக ஆராய்ந்து அறிந்து பெரியோர்களையும் துணையாக வைத்துக்கொண்டு செய்யுந் திறம். அப்படிச் செய்தால் குறையில்லாமல் முடியும் (எ - ம்).

461. அழிவது உ மாவது உ மாகி வழிபயக்கு முதியமுஞ் சூழ்ந்து செயல்.

(இ - ள்.) காரியங்கள் செய்யுமிடத்து, அந்தக் காரியங் களால் அழிந்துபோகிறதும் போனபிற்பாடு ஆகிறதுமாய் நின்று பிற்பொழுதுதரும் பலாபலத்தையும் நன்றாய் ஆராய்ந்து, செய்வதாயிற் செய்க (எ - று).

தான் செய்யுங் காரியங்களில் ஆகிறதும் ஆகாததும் நன்றாக விசாரித்து, லாபமில்லாததாயினும் செய்யவேண்டும் ; செய்யின், இரண்டு காலத்தும் பயனுடைமை தெரிந்து செய்க என்பதாம். (க)

462. தெரிந்த வினத்தொடு தேர்த்தெண்ணிச் செய்வார்க் கரும்பொருள் யாதொன்று மில்.

(இ - ள்) நன்றாகச் செய்காரியம் தவிர, காரியம் அறிந்து செய்விக்கத்தக்க வினத்துடனே செய்யத்தகும் வினையை ஆராய்ந்து, பின் தானும் அக் காரியத்தை நன்றாக வாராய்ந்து அறிந்து செய்துமுடிக்கவல்ல ராசாக்களுக்கு, ஆகாத காரியம் ஒன்றுமில்லை (எ - று).

வினையாவது - மேல்வருவதாகிய நன்மைகளை அறிந்து செய்யப்படுந் தொழில்கள். அப்படி அறிந்து செய்கிற

காரியங்கள் தவறாமல் முடிதலின், அரிய பொருள்கள் எல்லாம்
எளிதாக முடியும் (எ - ம்). (உ)

463. ஆக்கங் கருதி முதலிழக்குஞ் செய்வினை
யூக்கா ரறிவுடையார்.

(இ - ள்.) தான் செய்யுங் காரியங்களிலே வரும் லாபத்
தினைப் பார்த்து, லாபம் வருகிற தென்று, முன் தன்ரிடத்தி
லிருந்த முதலாகிய திரவியங்களை இழந்துவிடுகிற காரியங்களைச்
செய்யார் அறிவுடையார் (எ - று).

திரவியவாஞ்சையாலே வெகு லாபம் வருகிற தென்று
கையிருப்புமுத லில்லாமல் இருந்த பணங்காசுகளெல்லாம்
இழந்துவிடல், காலங்களை அறியாமல் பிறருடைய மண்ணைக்
கொள்வான் சென்று தம் மண்ணு மிழத்தல் போலவாம்.
ஆகவே, முன்செய்த தீவினையா லப்படி புத்திவினைந்துவிடினும்,
அறிந்து செய்கிற பேர்களுக்கு அதுவும் விலக்கலாம் என்றது
பெற்றும். (ங)

464. தெளிவி லதனைத் தொடங்கா ரிளிவென்று
மேதப்பா டஞ்சு பவர்.

(இ - ள்.) நல்ல இனங்களுடனும் தனித்தும் ஆராய்ந்தும்
துணிதலில்லாத காரியங்களைச் செய்யார்; தமக்கு இளிவர
வாகிய குற்றம் வரப்போகிற தென்றஞ்சி நடப்பவர் (எ - று).

செய்யத் தொடங்கவே நடுவே குற்றம் வரு மென்று
யோசனையில்லாத காரியங்களைச் செய்யார் (எ - ம்). (ச)

465. வகையறச் சூழா தெழுதல் பகைவரைப்
பாத்திப் படுப்பதோ ராறு.

(இ - ள்.) ராசாக்கள் முதலான பேர்கள் பகைவர்மேல்
செல்லுங்காலத்து ' இந்த வேளை பகையாளிகள்மேற் போனால்
இப்படியா ' மென்கிறதை நன்றாக ஆராய்ந்தறியாது, சிறிது
ஆலோசனையானவுடனே போனால் அது அவர்களை வளரு
நிலத்திலே நிலைபெறச் செய்வதொரு நெறியாம் (எ - று).

வளருநில மென்பது, நாலுதிசையும் ஆணையையுடைய
நிலம். நன்றாக ஆராய்ந்தறிதலாவது வலி, காலம், இடம்,

என்னு மிவைகளினாலே தனக்கும் பகைவர்க்கு முளவாய நிலைமைகளும், போர் தொடங்கு மாறும், அதற்கு வரு மிடை யூறுகளும், அவற்றை நீக்கு மாறும், வெல்லு மாறும், அதனால் பெறப்பட்ட பயனும் முதலாயின. இவைகளிலே சிறிது உபாயமில்லாமல் பகையாளியை வெல்லுதல் அவர்களுக்கு நல்ல அரணு. நிலத்தைக் கொடுத்தாற் போல (எ - ம்). ஆகவே, எதிராளிகள் பலங்களை நன்றாக வறிந்து, வெல்லுங் காலம் பார்த்து வெல்லவேணும் (எ - ம்). (டு)

466. செய்தக்க வல்ல செயக்கெடுஞ் செய்தக்க செய்யாமை யானுங் கெடும்.

(இ - ள்.) ராசாவான்வன் தான் செய்யத்தருவன வல்லாத காரியங்களைச் செய்யவே கெடும்; தன்னால் செய்யத்தக்க காரியங்களைச் செய்யாதிருக்கினுங் கெடும் (எ - று).

செய்யத்தக்கவல்ல வாவன-பெரிய முயற்சியினவும், செய் தாற் பயனில்லனவும், அது சிறிதாயினவும், ஐயமாயினவும், பின் துயர்விளைப்பனவு மென இவை. செய்யத்தக்கவாவன - அவற் றின் மறுதலையாயின. இச் செய்யாமைகளால் அறிவு, ஆண்மை, பெருமை யென்னும் மூன்று ஆற்றலுள் பொருள் பட்டயென விருவகைத்தாய பெருமை சுருங்கிப் பகைவர்க்கு எளியனா மாதலான், இரண்டுங் கேட்டிற் கேதுவாயின. ஆகவே, செய்யத்தக்க காரியங்களை யறிந்து செய்து, செய்யத்தகாத காரியங்களைத் தவிரவேணும் (எ - ம்). (சு)

467. எண்ணித் துணிக் கருமந் துணிந்தபி னெண்ணுவ மென்ப திழுக்கு.

(இ - ள்.) செய்யத்தக்க காரியங்களை முடிவுற வுபாயங் களை நன்றாக வெண்ணிச் செய்க; உபாயங்களை யறியாமல் செய்து 'பின் உபாயந்தேடிக்கொள்வோ' மென்பது குற்றமாம் (எ - று.)

உபாயங்களாவன - பொருளைக் கொடுத்தல், நல்ல சொற் களைச் சொல்லுதல், விசேஷங்களால் கண்டித்து வேறு படுத்தல், தண்டித்தல் என்பவை. இவையே தான், சாம, பேத, தண்ட மென்பன. இந்த வுபாயங்களா லாராய்ந்து செய்யவேணும் (எ - ம்). (ள)

468. ஆற்றின் வருந்தா வருத்தம் பலர்நின்று
போற்றினும் பொத்துப் படும்.

(இ - ள்.) முடியு முபாயத்தை யறியாது கருமங்களைச் செய்ய நினைக்கிறதும் செய்கிறதும், துணைவராகிய பந்துஜனங்களனேகம் பேர் நின்று புரை வாராமற் காத்தாலும், புரை வந்து முடியாது கெட்டுப்போம் (எ - று.)

முடியுமுபாயத்தையறிகிறதாவது - பொருளாசையுடைய வனுக்குப் பொருள்களைக் கொடுத்தும்; செப்ப முடையவனுள் புத்தியாளன், பூததயை யுள்ளவன், பிற ராசாவோடு போர் செய்து நொத்தவனென இவர்களுக்குப் பொருளுடன் நல்ல வசனங்களைச் சொல்லியும்; துணைப்படையான் நல்ல சேவகருடையவன் எதிராளிகளை யென்னத்தனை யில்லை யென்று இகழ்கிறவன் இவர்களுக்குக் கோபமாய்க் கண்டிக்கிற பேதவசனஞ் சொல்லியும் ; இந்த மூன்று உபாயங்களிலு மாகாத கீழ்மக்களானவர்களைத் தண்டித்தும் வெல்லும் ஆற்றான் முயறல். இந்த வுபாயத்தினால் வெல்லமாட்டாத அரசன், எத்தனை சேனையுண்டா யிருந்தாலும், பகையாளிகளை வெல்லமாட்டான் (எ - ம்.)

(அ)

469. நன்றூற்ற லுள்ளூந் தவறுண் டவரவர்
பண்பறிந் தாற்றூக் கடை.

(இ - ள்.) பகையாளிகளிடத்திற் செல்லுமிடத்து நன்றான வுபாயங்களா லறிந்து செல்லினும் குற்ற முண்டாம், அவரவர் குணங்களை ஆராய்ந்தறிந்து அந்தக் குணங்களுக்குத் தக்க காரியங்களைச் செய்யாவிடின் (எ - று).

நன்றான உபாயமாவது - கொடுத்தலும், நல்ல விசேஷம் சொல்லுதலுமாம். இது அவர்களவர்கள் குணங்களை யறிந்து செய்யவேணும் (எ - ம்.)

(கூ)

470. எள்ளாத வெண்ணிச் செயல்வேண்டுந் தம்மொடு
கொள்ளாத கொள்ளா துலகு.

(இ - ள்.) ராசாக்கள் செய்யுங் கருமம் முடிக்கிறபோது தம் நிலையோடு பொருந்தாத உபாயங்களைச் செய்வராயின், உலகம் தம்மை யிகழாநிற்கும் ; ஆதலான், அப்படி உலகத்தார் இகழாத உபாயங்களை யறிந்து செய்க (எ - று).

தம் நிலையோடு பொருந்தாத வுபாயங்களைச் செய்த
லாவது-தாம் மெத்த வல்லவரா யிருந்தும் தமக்குச் சமர்னமல்
லாத பேருக்குக் கொடுத்தல் முதலிய மூன்றனையும் செய்
தலும், தாம் மெத்த ஏழையா யிருந்தும் தம்மிலும் பலத்த
பேருக்கு ஒறுத்தலைச் செய்கிறதுமாம். இந்த இரண்டும்
அறிவிலார் செய்வனவாதலின், 'உலகங் கொள்ளா' தென்றார்.
சாம, பேத, தான, தண்ட மென்னப்பட்ட நாலுவகையும் அவ
ரவர்களை யறிந்து செய்யவேணும் (எ - ம்). (க0)

48. வலியறிதல்

அஃதாவது - இப்படிச் சொல்லப்பட்ட உபாயங்
களாலே செய்கிற ராசா நாலுவகை வலியையும் அளந்து
அறிதல் (எ - று).

471. வினைவலியுந் தன்வலியு மாற்றுந் வலியுந்
துணைவலியுந் துக்கிச் செயல்.

(இ - ள்.) தான் செய்யக் கருதிய வினைவலியையும்,
அதனைச் செய்து முடிக்குந் தன் வலியையும், அதனை விலக்கு
கிற மாற்றான்வலியையும், இருவர்க்குந் துணையானவர்வலியை
யுஞ் சீர்தூக்கி, தன்வலி மிகுதியாயின் அவ் வினையைச் செய்க
(எ - று).

வலியென்பது பலம். மாற்றான்வலி யதிகமானாற் செய்ய
லாகாது (எ - ம்). (க)

472. ஒல்வ தறிவ தறிந்ததன் கட்டங்கிச்
செல்வார்க்குச் செல்லாத தீல்.

(இ - ள்.) தமக்கான காரியமும் அந்தக் காரியத்துக்கு
வேண்டிய வலிமைகளையும் அறிந்து, எப்பொழுதும் மனத்தை
அக் காரியத்தின்மேல் வைத்துச் செய்ய வல்லவர்களுக்கு
முடியாத காரியமில்லை (எ - று).

• வினைவலியும் மனவலியும் அதிகமானால், எல்லாக் காரிய
மும் முடியும் (எ - ம்). (உ)

473. உடைத்தம் வலியறிவா ருக்கத்தி னுக்கி
யிடைக்கண் முரிந்தார் பலர்.

(இ - ள்.) தங்களுடைய பலத்தை யறியாமல் மனவுற் சாகத்தினாலே தம்பிலும் வலியாருடனே பகையைச் செய்து கொண்டு அவர்கள்வலிமையினாலே கெட்டுப்போனபேர் லோகத்திலே அனேகம்பேர் உண்டு (எ - று).

ஆகவே, தம் வலியை யறிந்தே தொடங்குக (எ-ம்). (ங)

474. அமைந்தாங் கொழுகா னளவறியான் றன்னை
வியந்தான் விரைந்து கெடும்.

(இ - ள்.) அயலிலே யிருக்கிற ராசாக்களுடனே சினேகம் பண்ணிக்கொண்டு மிராது, தன்னுடைய வலிமையும் அறிந்து செய்யாமற் றன்னைத்தானே பெரியவனாக நினைத்துக்கொண்டு பகைபண்ணிக்கொண்டவன் கொப்பெனக் கெட்டுப்போவான் (எ - று).

அயல் ராசாக்களுடனே சினேகமாயிருக்கிறது பகையா யிருக்கிறது என்னும் இரண்டனுள், தான் பலவானானால் பகை யும் மெல்லியானால் நட்பும் செய்யவேணும் (எ - ம்). (ச)

475. பீலிபெய் சாகாடு மச்சிறு மப்பண்டஞ்
சால மிகுத்துப் பெயின்.

(இ - ள்.) மயிலிறகை யேற்றின வண்டியும் இருசு ஒடிஞ்சுபோம், அந்த மயிலிறகையும் வண்டி பொறுக்குமட் டல்லாமல் அதிகமாக ஏற்றினால் (எ - ம்).

எளியவர்க ளென்று பலரோடு பகைபண்ணிக்கொண்ட வன், அந்த எளியவர்கள்பலரும் கூடி வலியராய், அவர்கள் அழிக்கக் கெடுவன் (எ - ம்). (ரு)

476. நுனிக்கொம்ப ரேறின ரஃதிறந் தூக்கி
னுயிர்க்கிறதி யாகி விடும்.

(இ - ள்.) ஒரு மரத்தினுடைய நுனிக்கொம்பிலே ஏறின வர் அதுமட்டிலே நிலாமல் தம்முடைய நினைவினாலே பின்னைய முயர வேற நினைத்தால், அந்த நினைவு அவர் உயிருக் கிறுதியாகிப் பிராணஹானியைக் கொடுக்கும் (எ - று).

பகைவர்மேற் செல்வான், தன்னளவு சென்று நில்லாது, மனவுற்சாகத்தினாலே பின்னையும் போவானாகில், அந்த நிகைவு அந்தப் பகையை முடிக்கமாட்டாமல் தன் பிராணனைப் போக்கும் (எ - ம்). (சு)

477. ஆற்றி னளவறிந் தீக வதுபொருள்
போற்றி வழங்கு நெறி.

(இ - ள்.) பொருளைக் கொடுக்கிறவன் தனக்குள்ள பொருளின் அளவறிந்து அதற்கேற்றக் கொடுக்க; அப்படிக் கொடுக்கிறது பொருளை ரட்சிக்கிற வழியாம் (எ - று).

பொருளுக்கேற்றக் கொடுக்கிறதாவது - தனக்குள்ள பொருளை நாலுபங்காக்கி, இரண்டுபங்கு தன் செலவிற்கும் ஒருபங்கு மேல்வருகிற இடையூறு நீக்குதற்கும் வைத்து, நின்ற ஒருபங்கைக் கொடுக்கவேணும் (எ - ம்). (எ)

478. ஆகா றளவிட்டி தாயினுங் கேடில்லை
போகா றகலாக் கடை.

(இ - ள்.) அரசனுக்குப் பொருள் வருகின்ற வழி கொஞ்சமானாலும் கேடில்லை, பொருள் செலவழிகிறவழி வருகிறதிலும் அதிகமாகாம லிருந்தால் (எ - று).

ஆதாயத்திலும் செலவு அதிகமானால் கேடு வரும் (எ - ம்). (அ)

479. அளவறிந்து வாழாதான் வாழ்க்கை யுளபோல
வில்லாகித் தோன்றக் கெடும்.

(இ - ள்.) தனக்குள்ள பொருளை இம் மாத்திர மென்று அறிந்து அதற்குத் தக்கதாய் வாழாமல் அதிகமாய்ச் செலவழிக்கிறவன் வாழ்க்கை, இருக்கிறுப்போலே யிருந்து, ஒன்று மில்லாமற் கெட்டுப்போம் (எ - று).

பொருளுக்குத் தக்கதாய் வாழ்கிறதாவது-தனக்கு வருகிறதிலும் குறையச் செலவிடாவிட்டாலும், சரியாகச் செலவு பண்ணவேணும் (எ - ம்). (சு)

480. உளவரை தூக்காத வொப்புர வான்மை
வளவரை வல்லைக் கெடும்.

(இ - ள்.) தனக்குள்ள பொருளை யறியாமற் செலவு-
பண்ணின கீர்த்தியால் அவன்செல்வம் வகையறக் கெடும்
(எ - று).

பொருளிருந்தமட்டும் செலவுபண்ணி அப்புறம் இல்லாமற்
போய்விட்டால், முன் படைத்த கீர்த்தியும் ஒன்றுமில்லாமற்
போம் (எ - ம்).

பொருளை வளரவைத்து வரவறிந்து செலவுபண்ண
வேணும் (எ - ம்). (க0)

49. காலமறிதல்

அஃதாவது - பலத்தினாலே அதிகமான ராசா
பகைவர்மேற் செல்லுமிடத்து அதற்கேற்ற காலத்தினை
யறிதல் (எ - ம்).

481. பகல்வெல்லுங் கூகையைக் காக்கை யிகல்வெல்லும்
வேந்தர்க்கு வேண்டும் பொறுது.

(இ - ள்.) தன்விலும் அதிக பலத்தையுடைய கோட்-
டானைக் காக்கை பகலிலே வெல்லும் ; ஆனபடியினாலே, பகை
வரை வெல்ல நினைக்கிறவர்களுக்கு, அதற்கான காலம் வந்தா
லொழிய வெல்லப் போகாது (எ - று).

காலமாவது - வெயிலுங் குளிரும் சரியாய், வியாதி செய்
யாது, தண்ணீரும் உணவும் முதலிய வுடையதாய்ச் சேனை
வருந்தாம விருக்கிறதாம். கால மல்லா விட்டாற் சேனையாலே
பிரயோசன மில்லை (எ - ம்). (க)

482. பருவத்தோ டொட்ட வொழுக றிருவினைத்
நீரமை யார்க்குங் கயிறு.

(இ - ள்) அரசன் காலத்தோடு பொருந்தக் காரியஞ்
செய்கிறது, ஒருவரிடத்திலும் நிலலாத செல்வத்தைத் தன்னை
விட்டு நீங்காமற் கட்டுங் கயிறும் (எ - று).

காலத்தோடு பொருந்துதல் - காலம் தப்பாமற் செய்தல். அதனால் வருகிற செல்வம் எந்நாளும் விட்டு நீங்காமல் நிற்கும் (எ - ம்). (உ)

483. அருவினை யென்ப வுளவோ கருவியாற்
கால மறிந்து செயின்.

(இ - ள்.) ராசாக்களாலே செய்கிறதற்கு அரிதான காரிய முண்டோ, அந்தக் காரியங்களைச் செய்து முடிக்கிறதற்கான ஆயுதங்களுடனே அதற்கேற்ற காலமறிந்து செய்தால் (எ - று).

ஆயுதங்களாவன - மூவகை யாற்றலும் நால்வகை யுபாயமு மாம். மூவகை யாற்றலாவன - பிரபுசக்தி, மந்திரிசக்தி, உற்சாக சக்தி. நால்வகை யுபாயமாவன - சாம, பேத, தான, தண்ட மென்பன. (ங)

484. ஞாலங் கருதினுங் கைகூடுங் காலங்
கருதி யிடத்தாற் செயின்.

(இ - ள்.) ஒருவன் பூமியெல்லாந் தானே யாளக் கருதினான்கிலும் அப்படியே வந்து கைகூடும், அதற்குச் செய்ய வேண்டிய காரியத்தைக் காலமறிந்து செய்தால் (எ - று).

காலமறிந்து செய்தால் கூடாத காரியமும் கூடும் (எ - ம்).

485. காலங் கருதி யிருப்பர் கலங்காது
ஞாலங் கருது பவர்.

(இ - ள்.) தப்பாமற் பூமியெல்லாம் தாம் கைக்கொள்ள நினைக்கிறவர்கள், தங்கள் பலம் அதிகமானாலும் அதை எண்ணாமல், அதற்கேற்ற காலம் பார்த்துக்கொண்டிருந்து, அந்தக் காலம் வருமளவும் பகைவர்மேலே தண்டெடார்கள் (எ - று).

தப்பாமை - நினைத்தபடியே கொள்ளுதல். காலமறிந்து செய்தாற் பலம் அதிகமாய் வர்த்திக்கும்; காலமறியாமற் செய்தாற் பலமும் கிர்த்தியுங் குறைந்து வருத்தப்படுவர் (எ - ம்). (ரு)

486. ஊக்க முடையா னெடுக்கம் பொருதகர்
தாக்கற்குப் பேருந் தகைத்து.

(இ - ள்.) அதிக பலமுடைய ராசா பகைவர்மேலே தண்டெடாமல் காலபக்குவம் பார்த்துக்கொண்டிருக்கிற இருப்பு எப்படிப் போலே என்றால், பாய்ச்சலுக்கு நிற்கிற ஆட்டுக்கடா அதன் பகையெல்லாந்தீரப் பாய்கிறதற்காகப் பின் இடைந்து போகிறதோடொக்கும் (எ - று). (சு)

487. பொள்ளென வாங்கே புறம்வேரார் காலம்பார்த்
துள்வேப்ப ரொள்ளி யவர்.

(இ - ள்.) அறிவுடையவர்கள் தம் பகைவர் குற்றஞ் செய்தபொழுதே அவர்களறிய கோபித்துக்கொள்ளார் ; அவர்களை வெல்லுகிறதற்கான காலமறிந்து அந்தக் காலம் வருகிற பரியந்தம் மனதுக்குள்ளே தாமே கோபித்துக்கொண்டிருப்பார்கள் (எ - று).

பகைவரறிய கோபித்துக்கொண்டால், தங்களைக் காத்துக் கொள்ளுவார்கள் ; காத்துக் கொண்டால், வெல்லுகிறதரிதாம். கோபம் மிகுந்தாற் குற்றம் செய்யாமல் அடக்கக் கூடாது (எ - ம்). (எ)

488. செறுநரைக் காணிற் கமக்க விறுவரை
காணிற் கிழக்காந் தலை.

(இ - ள்.) தாங்கள் வெல்லவேணு மென்று நினைக்கிறவர்கள் தங்கள் பகைவர்க்கு முடிவுக்காலம் வருமளவும் அவரைக்கண்டால் வணங்கவேணும் ; அந்தக் காலம் வந்தால் அவர்கள் பெருமையிலாமற் கெடுவர் (எ - று).

பகை தீர்த்துக்கொள்ளவேண்டி மிகவும் தாழ்வார்கள் ; அப்படித் தாழ்ந்து வணங்கினால் அவர்கள் தம்மைக் காவாமலிருப்பார்கள் ; அதனாலே தப்பாமற் கெடுவர் (எ - ம்).

489. எய்தற் கரிய தீயைந்தக்கா லந்திலையே
செய்தற் கரிய செயல்.

(இ - ள்.) பகையை வெல்ல நினைக்கிறவர்கள் தங்களா லெய்துதற்கரிய காலம் வந்து கூடினால் அந்தக் காலங் கழிகிற தற்குமுன்னே செய்யவேண்டின காரியங்களைச் செய்து கொள்ளவேணும் (எ - று).

காலபக்குவம் போனால் திரும்பி வாராது (எ - ம்). (க)

490. கொக்கொக்க கூப்பும் பருவத்து மற்றதன்
குத்தொக்க சீர்த்த விடத்து.

(இ - ள்.) பகைவர்மேற் காரியஞ் செய்யாதிருக்குமளவுங் கொக்கைப் போலச் சும்மா பார்த்துக்கொண்டிருக்க; அந்தக் காரியஞ் செய்து முடிக்குங் காலம் வந்தால், கொக்கு மீனைப் பிடித்துக் கொள்ளுமாறு பேரல, தப்பாமற் செய்க (எ - று).

50. இடனறிதல்

அஸ்தாவது - வலியுங் காலமும் அறிந்து பகைவர் மேலே தண்டுபோகிற வரசன் தனக்கேற்ற நிலத்தை யறிந்து செல்லல் (எ - று).

491. தொடங்கற்க வெவ்வினையு மெள்ளற்க முற்று
மிடங்கண்ட பின்னல் லது.

(இ - ள்.) சத்துருக்களை செய்க்கத்தக்க விடங் கண்ட பிறகல்லாமல் அதற்குமுன்னே பகைவர்மேலே யொரு காரி யமுஞ் செய்யவேண்டாம்; அவர்களைக் கொஞ்சமென்று இகழ வேண்டாம் (எ - று).

இடமாவது - வாசல்களாலும் திட்டிகளாலும் சத்துருக் கள் வாராததாய், சேனைகள் இருக்கிறதற்கு யோக்கியமாய், நீரும் நிழலும் மதிலும் அரணு முடையது. இப்படிப்பட்ட இடம் பெற்றால் பகைமுடிக்கத் தொடங்குக (எ - ம்). (க)

492. முரண்சேர்த மொய்ம்பி னவர்க்கு மரண்சேர்தா
மாக்கம் பலவுந் தரும்.

(இ - ள்.) அதிக பலத்தினையுடையவர்க்கும் அரணுகிய விடத்தைச் சேர்ந்தால் அநேக நன்மைகளைக் கொடுக்கும் (எ - று).

முரண் சேர்ந்தவர்களாவது - பூமி ராச்சியம் எல்லார்க்கும் பொது வென்றெண்ணாமல் 'நம்முடையது போகிற' தென்கிற மனசுடையவர்களாம். (உ)

493. ஆற்றூரு மாற்றி யடுப விடனறிந்து
போற்றுகட் போற்றிச் செயின்.

(இ - ள்.) பலவான்களல்லாதாரும் பலவான்களாய் வெல்வர், அதற்கேற்ற விடத்தினை யறிந்து சேர்ந்து தம்மைக் காத்துக்கொண்டு பகைவர்மேலே காரியம் பண்ணினால் (எ - று).

தம்மைக் காத்தலாவது - பகைவர்களாலே உபத்திரவம் வாராமற் காத்துக் கொள்ளுகிறதாம். (ங)

494. எண்ணியா ரெண்ண மிழப்ப ரிடனறிந்து
துன்னியார் துன்னிச் செயின்.

(இ - ள்.) தாம் பகைவரைச் செயிக்கிறதற்கேற்ற விடத்தினை யறிந்து சென்று, அரணுகிய காவலைப் பொருந்திநின்ற செய்தால், அவரை வெல்லுகிறோ மென்று நினைத்திருந்த ராசாக்கள் அந்த வெண்ணமழிந்து போவார்கள் (எ - று).

தன்னைக் காத்துக் கொண்டு வீனை செய்தால் எந்தக் காரியமும் வெல்லும் (எ - ம்). (ச)

495. நெடும்புனலுள் வெல்லு முதலை யடும்புனலி
னீங்கி தனைப் பிற.

(இ - ள்.) முதலை ஆழமான தண்ணீரிலே இருந்தால் எல்லாச் சீவன்களையும் வெல்லும். அது தண்ணீரை விட்டு வெளியே வந்தால், மற்றைச் சீவன்களெல்லாம் முதலையை வெல்லும் (எ - று).

ஆனபடியினாலே, எல்லாரும் தங்கள் நிலையிலே யிருந்தால் பலவான்களாய் வெல்லுவார்கள்; நிலையை விட்டுப் பிரிந்தால் பலவீனராய் வெல்லமாட்டார்கள். பகைவர்மேலிலே

சண்டைபண்ணப் போகிறவர்களும் தமக்கு நிற்கிறதற்கு அரணாகிய விட மறிந்து போய்ப் பகைவர் நிற்கிறதற்குப் பொருந்தாத விடமறிந்து சென்று வெல்க (எ - ம்). (ரு)

496. கடலோடா கால்வ நெடுந்தேர் கடலோடு
நாவாயு மோடா நிலத்து.

(இ - ள்.) நிலத்திலே ஓடும் வெகு கால்களையுடைய தேர்கள் கடலிலே யோடமாட்டா. அக் கடலிலே யோடும் கப்பல்களும் பூமியிலே ஓடமாட்டா (எ - று).

பகைவர்மேற் செல்லுகிறவர்களும் தம் பலத்தினை எண்ணாமல் இடத்தினை யறிந்து செல்லவேணும் (எ - ம்). (சு)

497. அஞ்சாமை யல்லாற் றுணைவேண்டா வெஞ்சாமை
யெண்ணி யிடத்தாற் செயின்.

(இ - ள்.) பகைவரிடத்து உயித்தியம் செய்ய வேண்டினவன் அதற்கு வேண்டின கருவிகாரியங்களை யெல்லாம் குறைவு படாமல் எண்ணி, அவைகளை ராசாக்களுடனே பொருந்தச் செய்தால், அவனுக்குத் துணை வேண்டாம் (எ - று).

திண்ணியராய் நின்று மனவலிமையாலே செய்து முடிக்க வேண்டும் (எ - ம்). (எ)

498. சிறுபடையான் செல்லிடஞ் சேரி னுறுபடையா
னுக்க மழிந்து விடும்.

(இ - ள்.) வெகு சேனைகளையுடைய ராசா, கொஞ்சமான சேனையையுடையவனைக் கொல்ல நினைத்து, அவன் அரணாகிய விடத்திலே சென்றால், அந்த வலிமையினாலே வெகு சேனைகளும் அழிந்து, அந்த ராசாவும் கெடுவன் (எ - று).

எளியரானவர்களை வலியார் கெடுக்க நினைத்து அவர் அரணை அடையின், தாமே கெடுவர் (எ - ம்). (அ)

499. சிறைநலனுஞ் சீரு மிலரென்னு மாந்த
ருறைநிலத்தோ டொட்ட லரிது.

(இ - ள்.) காவல்மிகுதியும் வலிமையு மில்லாதவர்களா னாலும் அரணாகிய விடத்திலே இருக்கிறவர்களுடனே சென்று பொருகிறது அருமை (எ - று).

ஆண்மை யுடையவர்களைச் சிறியரென் றெண்ண வேண்டாம் (எ - ம்). (க)

500. காலாழ் களரி னரியடுங் கண்ணஞ்சா

வேலான் முகத்த களிறு.

(இ-ள்.) பாகராகிய மாவட்டியர்க் கடங்காததாய் வேலைப் பிடித்திருக்கிறவர்களைப் பாய்ந்து கொம்பிலே கோத்துக்கொண்டிருக்கிற யானை, சேற்றுக்குள்ளே யகப்பட்டுக் கால் புதைந்து கொண்டால், அந்த யானையை நரி கொல்லும் (எ - று).

ஆண்மையும் பெருமையு முடையவர்களும் தமக்குப் பொருந்தாத விடத்திலே போனால், தங்கள் பலம் பிரயோசனத்துக்கு வாராமல் மிகவும் எளியவர்களால் நலிவுபட்டு அழிவர் (எ - ம்). (க0)

51. தெரிந்து தெளிதல்

அஃதாவது - மந்திரிகள், புரோகிதர்கள், சேனாபதிகள் முதலானவர்களுடைய பிறப்பு குணம் வலி முதலானவைகளையும் செயல்களையும் ஆராய்ந்து தெளிதல்.

501. அறம்பொரு ளின்ப முயிரச்ச நான்கின்

றிறந்தேரிந்து தேறப் படும்.

(இ - ள்.) அரசனாலே தெளியப்படுவான் ஒருவன் தருமமும் பொருளும் இன்பமும் பயமும் என்னும் நான்கு வகையால் அவன் மனவியல்பை ஆராய்ந்து தெளியப்படும் (எ - று).

அவற்றுள் அறத்தாற் றேளிதலாவது - புரோகிதனையும் தர்மவான்களையும் அனுப்பி “இந்த ராசா தருமவான் அல்லன். இவனைத் தள்ளிவிட்டுத் தருமமும் நீதியும் உடைய ஒருத்தனை வைக்கவேண்டு மென்று நினைத்தோம். இது எல்லாருக்கும் சம்மதம். உன் புத்தி என்ன ” என்று சொல்லிக் கேட்கிறது.

போருளாற்றேளிதலாவது-சேனாபதியையும் அவனொடு இசைந்த பேரையும் விட்டு, அவர்களாலே “இந்திராசா மெத்த லோபி ; ஒருவருக்கும் ஒரு காச வீசங்கொடுக்கிறவ னல்லன். இவனைத் தள்ளிவிட்டுக் கொடுக்கிறவனும் நீதி உடையவனுமான ஒருவனை ராசாவாக்க நினைத் தோம்; இது எல்லாருக்கும் நல்லது; உன் புத்தி என்ன” என்று கேட்பிக்கிறது. இன்பத்தாற் றேளித லாவது - பெரியவளாய் வயதுசென்றவளாய் இருக்கிற ஒருத் தியை அனுப்பி, “ஒரு ஸ்திரீ உன்னைக் கண்டு மோகித்து உன் னுடனே கூடவேணு மென்று என்னைத் தூதனுப்பினாள். அவளைக் கூடியால் உனக்குப் பேரின்பமும் பெரும்பொருளும் கைகூடு” மென்று சொல்லுவீக்கிறது. பயத்தாற் றேளிதலாவது- ஒரு காரியத்தை முன் வைத்து ஒரு மந்திரியை அனுப்பி “இந்த ராசா நேரஞ் சுமத்தி நம்மைக் கொல்ல நினைக்கிறான். அதற்கு முன்னே நாம் எச்சரிக்கைப்பட்டு நமக்கு ஆனவனாய் ஒரு ராசாவை வைக்க நினைத்தோம். இது எல்லாருக்கும் நல்லது. உன்புத்தி என்”னென்று கேட்கிறது. இந்த நாலு வகையி னாலேயும் மனசு பேதியாமல் இருந்தால் இனிமேலும் கேடு நினைக்கிறவன் அல்ல எனென்று தெளிக (எ - ம்). (க)

502. குடிப்பிறந்து குற்றத்தி னீங்கி வடுப்பரியு

நாணுடையான் கட்டே தெளிவு.

(இ - ள்.) உயர்ந்த குடியிலே பிறந்து குற்றத்தின் நீங்கி “நமக்குக் குற்றம் வரப்போகிற” தென்று பயப்பட்டு நடக்கி ருவனையே தெளிக (எ - று).

குற்றங்களாவான - பொய் களவு கள் காமம். நாணுவது. இழிவான தொழில்களைச் செய்ய நினையாமல் இருக்கிறது. (உ)

503. அரியகற் ருசற்றூர் கண்ணுந் தெரியுங்கா

வின்மை யரிதே வெளிநு.

(இ - ள்.) கற்கவேண்டிய நூல்களைக் கற்றுக் குற்றங்க ளில்லாதவர்களிடத்திலேயும் நன்றாக வாராயுமிடத்து, அறி வின்மை இல்லாமலிருக்கிறது அரிது (எ - று).

அறிவுள்ளவர்களை யே தெளிக(எ - ம்.)

(ங)

504. குணநாடிக் குற்றமு நாடி யவற்றான்
மிகைநாடி மிக்க கொளல்.

(இ - ள்.) ஒருகுணமு மில்லாதவர்கள் லோகத்திலே யில்லை; ஒருகுற்றமு மில்லாதவர்களு மில்லை. ஆனபடியினாலே, ஒருவன் குணங்களையும் குற்றங்களையும் ஆராய்ந்து, குணம் அதிகமாயிருந்தால் தெளிக (எ - று).

குற்றமுடையவனை நம்பவொண்ணாது (எ - ம்). (ச)

505. பெருமைக்கு மேனைச் சிறுமைக்குந் தத்தங்
கருமமே கட்டனைக் கல்.

(இ - ள்.) பிறப்பு குணம் அறிவு என்பனவற்றால் மனுஷர்கள் எய்தும் பெருமைக்கும் சிறுமைக்கும் அவர்கள் செய்கிற காரியங்களே யல்லாமல் வேறொன்றில்லை (எ - று).

ஒருவன் பெருமையும் சிறுமையும் அறிகிறவர்களுக்கு வேறே உபாயங்கள் இருந்தாலும், அவர்கள் தொழிலே போதும் (எ - ம்). (ரு)

506. அற்றரைத் தேறுத லோம்புக மற்றவர்
பற்றிலர் நானூர் பழி.

(இ - ள்.) சுற்றத்தாரில்லாதாரைத் தெளிய வேண்டாம். அச்சுற்றம்இல்லாதார் உலகத்தோடு பொருந்தார்; பழிக்கு அஞ்சார் (எ - று).

உலகத்தார் பழிப்பதைத் தவிரவதும் விரும்பினதைச் செய்கிறதுமாகிய உலகவியற்கை சுற்றம்இல்லாதார்க்கு இல்லையாகவின், அவரைத் தெளியப்போகாது (எ - ம்). (சு)

507. காநன்மை கந்தா வறிவறியார்த் தேறுதல்
பேதைமை யெல்லாந் தரும்.

(இ - ள்.) ஒருவர்மேலே தையையே காரணமாக வெண்ணிக்கொண்டு, அறியத்தக்கவற்றை அறியாதவரைத் தெளிந்தால், அந்த ராசாவுக்கு எல்லா வறுமையும் வரும் (எ - று).

தனக்குச் சினேகமானவன் என்று அறிவில்லாதவன் கையிலே உத்தியோகத்தைக் கொடுத்தால், அறிவில்லாதவனான

படியினாலே, அந்த ராச்சியம் கெடும். அது கெட்டால் ; அவனுக்குமாத்திரமே யல்லாமல் ராசாவுக்கும் கேடு வரும் (எ-ம்).

508. தேரான் பிறனைத் தெளிந்தான் வழிமுறை
தீரா விடும்பை தரும்.

(இ - ள்.) தன்மேலே பட்சமில்லாதவனைப் பிறப்பு முதலானவற்றாலும் செய்கையாலும் ஆராயாது தெளிந்த அரசனுக்கு, அந்தத் தெளிவு, தன் வம்சபரம்பரையினும் நீங்காததுக்கத்தைக் கொடுக்கும் (எ - று).

ஆனபடியினாலே, சினேகமும் தெளிவும் இரண்டுவகையும் வேண்டும் (எ - ம்). (அ)

509. தேறற்க யாரையுந் தேராது தேர்ந்தபிற்
றேறுக தேறும் பொருள்.

(இ - ள்.) எவரையும் ஆராயாமல் தெளியவேண்டாம் ; ஆராய்ந்து தெளிந்த பிறகு, அவர்கள் பேரிலே சந்தேகம் வேண்டாம் (எ - று).

தெளிந்த பிறகு சந்தேகப்பட்டால், தீராத குற்றம் வரும் (எ - ம்). (க)

510. தேரான் றெளிவுந் தெளிந்தான்க ணையுறவுந்
தீரா விடும்பை தரும்.

(இ - ள்.) ஒருவனை ஆராயாது தெளிதலும், ஆராய்ந்தவனைச் சந்தேகப்படுதலும் இந்த இரண்டும் தீராத குற்றங்களாகக் கொடுக்கும் (எ - று).

தெளிந்து உத்தியோகத்தைக் கொடுத்த பிறகு, ஒரு குற்றமும் காணாமல் ஐயுறவுபட்டால், அந்த ஐயுறவை அவனறிந்து 'இஹி இந்த உத்தியோகம் நில்லாது' என்று இகழ்ந்து விடுவன் ; அதுவுமல்லாமல், பகைவராலே எளிதாய்ப் பிரிக்கவும்படும். அவர் பிரித்தாற் பகைவரை வெல்லப்போகாது. ஆனபடியினாலே, தெளிந்தானிடத்திலே சந்தேகமாகாது (எ - ம்). (க0)

52. தெரிந்து வினையாடல்

அஸ்தாவது - இப்படித் தெனியப்பட்டவர்களை அவர்கள் செய்யவல்ல காரியங்களை அறிந்து ஆளுந் திறம்.

511. நன்மையுந் தீமையு நாடி நலம்புரிந்த தன்மையா னுளப் படும்.

(இ - ள்.) ராசா முதற்கண் ஒருகாரியத்தைத் தன் வசத்திலே வைத்தால், தன்னாலே ஆவனவு மாகாதனவுமான செய்கைகளை ஆராய்ந்து அறிந்து, அவற்றுள் ஆவனவற்றையே செய்க (எ - று).

எனவே, சேனைகளை அறிந்து ஏவ வேணும் (எ - ம்). (க)

512. வாரி பெருக்கி வளம்படுத்தித் துற்றவை யாராய்வான் செய்க வினை.

(இ - ள்.) பொருள் வரப்பட்ட வழிகளை விஸ்தாரமாகச் செய்து, அந்தப் பொருளாலே செல்வங்களை வளர்த்து, பொருள் வருகிற வழிக்கும் பொருளுக்கும் செல்வத்துக்கும் வரப்பட்ட இடையூறுகளை நாடோறும் ஆராய்ந்து விலக்க வல்லவன் அரசனுக்கு உத்தியோகம் பண்ணவேணும் (எ - று).

வழியாவன - உழவு பசுக்காவல் வியாபாரம் என்னுந் தொழில்களாம். செல்வமாவன - முனவந்த திரவியமும் மேல் வரக்கடவ திரவியமுமாம் இடையூறுகளாவன - வேலைசெய்கிறவர்கள், சுற்றத்தார், கள்ளர், பகைவர் இவர்களால் வரப்பட்ட குற்றங்கள். இவைகளைப் பரிகரிக்கிறவனே வேலை செய்யக் கடவன் (எ - ம்). (உ)

513. அன்பறிவு தேற்ற மவாவின்மை யிந்நான்கும் நன்குடையான் கட்டே தெளிவு.

(இ - ள்.) ராசாவினிடத்திலே தயவும், அவனுக்கு ஆவனவற்றை யறியும் அறிவும், சனங்கள் சொல்லுகிறதைச் செய்வதற் குள்ளாகாமையும் உத்தியோகத்திலே தன் கையிலே

யுள்ள பொருள்மேல் ஆசையுருமையுமாகிய இந்த நாலு குணங்களையும் கெட்டியாக உடையவன்மேலே ராச்சிய பாரத்தை விட்டு இருக்கலாம் (எ - று).

அன்பு, அறிவு, தேற்றம், அவாவின்மை ஆகிய இந்த நாலு குணமுடையான் செய்கிற காரியத்தை ஆராய வேண்டாம் (எ - று). (ங)

514. எனைவகையாற் றேறியக் கண்ணும் வினைவகையான் வேருகு மாந்தர் பலர்.

(இ - ள்.) எல்லாவகையானும் ஆராய்ந்து தெளிந்து ராச்சியபாரத்தை வைத்தபிறகும், அந்த ராச்சியத்தினுடைய ஆசையினாலே வேறே நினைவாய்க் குணங் கெட்டுப்போகிறவர்கள் அனைகம் பேர் உண்டு (எ - று).

கட்டியங்காரனைப் போல ராச்சியபார ஆசையினாலே ராசாவைக் கொன்று கெட்டுப்போனார் பலர் ; ஆனபடியினாலே, முதற்கண் கொஞ்சமான உத்தியோகத்தைக் கொடுத்து அதனாலே தெரிந்துகொள்ளவேணும் (எ - று). (ச)

515. அறிந்தாற்றிச் செய்கிறபாற் கல்லால் வினைதான் கிறந்தானென் றேவற்பாற் றன்று.

(இ - ள்.) ஒருவன்குணங்களை ஆராய்ந்தறிந்து, செய்கிற காரியங்களுடைய இடையூறுகளையும் ஆராய்ந்து செய்ய வேணுமல்லாமல், “அவன் நம்மிடத்திலே அன்புடையவன்” என்று காரியங்களைச் செய்யச்சொல்லப்போகாது (எ - று).

அறிவினாலே அல்லாமல் அன்பினாலே செய்து முடியாது (எ - ம்). (ரு)

516. செய்வானை நாடி வினைநாடிக் காலத்தோ டெய்த வுணர்ந்து செயல்.

(இ - ள்.) செய்கிறவனை முதற்கண் ஆராய்ந்து அறிந்து, செய்யப்படுங் காரியத்தை அதன்பின் ஆராய்ந்தறிந்து, பிறகு இந்த இரண்டையும் காலபக்குவத்தோடே ஆராய்ந்து இயன்றதாகிறதைச் செய்க (எ - று).

செய்கிறவனது லட்சணங்களையும் காரியத்தினுடைய லட்சணங்களையும் இனிமேல் சொல்கிறோம். காலத்தோடெய்த வுணர்தலாவது—‘இந்தக் காலத்திலே இந்த லட்சணங்களுடையான் இந்தக் காரியஞ்செய்தால் முடியும்’ என்று கூட்டியுணர்தல். (சு)

517. இதனை யிதன விவன்முடிக்கு மென்றுய்ந்
ததனை யவன்கண் விடல்.

(இ - ள்.) ‘இந்தக் காரியத்தை இந்த வகையால் இவன் முடிக்கவல்லன்’ என்று ஆராய்ந்து மூன்று வகையு மொத்ததானால், அந்தக் காரியத்தை அவன்மேலே விடலாம் (எ - று).

அவன்கண் விடுகிறது—அந்தக் காரியத்துக்கு அவனைக் கர்த்தனாகப் பண்ணுதல் (எ - று). (எ)

518. வினைக்குரிமை நாடிய பின்றை யவனை
யதற்குரிய நுகச் செயல்.

(இ - ள்.) ஒருவனைத் தன் காரியஞ் செய்தற்குரியவனாக வாராய்ந்து துணிந்தால், பிறகு அவனைக் காரியஞ் செய்கிறதற்குரியனும்படி பெருமை பெறச் செய்க (எ - று).

பெருமை பெறச் செய்கிறதாவது - அந்தக் காரியஞ் செய்கிறதற்கு வேண்டியது கொடுத்தல். அதில்லாதவழி முடியாது (எ - ம்). (அ)

519. வினைக்கண் வினையுடையான் கேண்மைவே நுக
நினைப்பானை நீங்குந் திரு.

(இ - ள்.) எப்பொழுதும் தன் காரியத்திலே முயற்சியுடையான், அந்தக் காரியத்தினாலே தனக்கு உறவாயிருக்கிறவர்களைக் கண்டு, அதுபொருத பேர் சொல்லுகிறதைக் கேட்டு வேறாக நினைத்தால், லட்சுமி அவனைவிட்டுப் போவான் (எ - று).

உறவாயிருக்கிறதாவது-அவனுக்கு வேண்டிய கருமங்களை யெல்லாஞ் செய்தல். அப்படிப்பட்டவன்மேலே அனுமானப்பட்டால், பின்னை ஒருவரும் உட்பட்டு நிற்பாரின்மையின், தன் செல்வங் கெடும் என்பதாயிற்று. (சு)

520. நாடோறு நாடுக மன்னன் வினைசெய்வான்
கோடாமை கோடா துலகு.

(இ - ள்.) உத்தியோகம்பண்ணுகிறவன் பொல்லாத வனல்லாவிட்டால், உலகமும் பொல்லாதது ஆகாது. ஆன படியினாலே, அரசன் காரியஞ் செய்கிறவனை தினமும் ஆராய வேணும் (எ - று).

அவனைமாத்திரம் ஆராய்ந்தால், அவன்வசமாய் இருக்கும் ராச்சியமெல்லாம் ஆராய்ந்தாற் போலேயாம்; அப்படி ஆராய்ந்தால், வினைசெய்கிறவனது உரிமை அழியாமல் ஆராய்ந்து ஒழுகுக (எ - ம்). (க0)

53. சுற்றந்தழால்

அஃதாவது - ஒருவன் தன் சுற்றத்தாரைத் தன்னை விட்டு நீங்காமல் அணைத்தல்.

521. பற்றற்ற கண்ணும் பழைமைபா ராட்டுதல்
சுற்றத்தார் கண்ணே யுள.

(இ - ள்.) ஒருவன் செல்வந் தொலைந்துபோய்த் தரித்திர னான போழ்தும், விடாமற் பழைமையைப் பாராட்டும் இயல்பு சுற்றத்தாரிடத்திலே யுண்டு (எ - று).

பழைமையாவது - முன் தமக்குச் செய்த நன்றி. அதனை நினைந்து அவன் தரித்திர னானபோதும் உபகாரம்செய்வார் சுற்றத்தார் (எ - ம்). (க)

522. விருப்பருச் சுற்ற யியையி னருப்பரு
வாக்கம் பலவுந் தரும்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு அன்புறாத சுற்றம் வந்தெய்து மாயின், அஃது அவனுக்குப் பெருக்கமறாத செல்வங்கள் பல வற்றையும் கொடுக்கும் (எ - று).

உட்பகையின் நீக்குதற்குத் தன்மேல் ஆசையறாத சுற்றம் உண்டாக வேணும்; அப்படி உட்பகையை நீக்கினால், பெரிய செல்வம் வந்தெய்தும் (எ - ம்). (உ)

523. அளவளா வில்லாதான் வாழ்க்கை குளவளாக்
கோடின்றி நீர்நிறைந் தற்று.

(இ - ள்.) ஆசையறாத சுற்றத்தாருடனே சினேகமில்லாதவன் வாழ்க்கை, குளவிசாலம் கரையில்லாது தண்ணீர் நிறைந்தாற்போலே (எ - று).

சுற்றமில்லாதவன் செல்வம், கரையில்லாத குளத்திலே நிறைந்த நீர்போலே, நாலுவழியும் புறப்பட்டுப் போம் (எ-ம்).

524. சுற்றத்தாற் சுற்றப் படவொழுகல் செல்வந்தான்
பெற்றத்தாற் பெற்ற பலன்.

(இ - ள்.) செல்வம் பெற்றவதனாலே ஒருவன் பெற்ற பலனாவது, தன்சுற்றத்தால் தான் சூழப்படும்வகை செய்தல் (எ - று).

தன் செல்வம் பலர்க்கும் பயன்பட்டால், இம்மையிலே கீர்த்தியும் மறுமையிலே அதிக போகமு முண்டு (எ - ம்). (ச)

525. கொடுத்தலு மின்சொலு மாற்றி னடுக்கிய
சுற்றத்தாற் சுற்றப் படும்.

(இ - ள்.) ஒருவன் சுற்றத்தார்க்கு வேண்டியதைக் கொடுத்தலும் நல்ல வசனங்களைச் சொல்லுதலு முடையனாகில், பலவகைச் சுற்றங்களும் அவனைத் தாங்களே சூழ்ந்து கொள்ளுவார்கள் (எ - று).

இந்த உபாயங்களை வடநூலார் தானமுஞ் சாமமும்தான் என்பார். (ரு)

526. பெருங்கொடையான் பேணன் வெகுளி யவளின்
மருங்குடையார் மாநிலத் தில்.

(இ - ள்.) ஒருவன் மிகுத்த கொடையை உடையவனுமாய்க் கோபத்தை விரும்பாதவனுமானால், அவனைப்போல் சுற்றமுடையவர்கள் இந்த உலகத்திலே இல்லை (எ - று).

மிகுத்த கொடையாவது - ஒருவன் வேண்டினவெல்லாம் ஒருவகையாலுங் குறைபடாமற் கொடுக்கிறது. (சு)

**527. காக்கை கரவாக் கரைத்துண்ணு மாக்கமு
மன்னநீ ரார்க்கே யுள.**

(இ - ள்.) காக்கை தனக்கு இரை கண்டால், அதைத் தான்மாத்திரம் தின்னாமல், தன் இனத்தை யழைத்து அத னோடேகூட உண்ணும்; நல்ல சுற்றத்தையுடையவன்செல்வ மும் அப்படியே பலருடனுங்கூட உண்ணப்படும் (எ - று).

அப்படி யுண்டவனுக்குப் பகையில்லாமல் பெருஞ் செல்வ மும் எய்தும் (எ - ம்). (எ)

**528. பொதுநோக்கான் வேந்தன் வரிசையா நோக்கி
னதுநோக்கி வாழ்வார் பலர்.**

(இ - ள்.) எல்லாரையும் ஒருசரியாய்ப் பாராமல் அவ ரவர்கள் மரியாதை யறிந்து நடப்பித்தால், அதைக் கண்டு அவனை விடாமல் வாழுஞ் சுற்றத்தார் பலர் (எ - று).

எல்லாரையுஞ் சரியாய்ப் பார்த்தால் பெரியவர்கள் விட்டுப் போவார்க ளானபடியினாலே, அவரவர்கள் மரியாதை யறிந்து நடப்பிக்க வேணும் (எ - ம்). (அ)

**529. தமராகித் தற்றுறந்தார் சுற்ற மமராமைக்
காரண மின்றி வரும்.**

(இ - ள்.) முன்பு தன்னோடு சுற்றமாயிருந்து, பின்பு யாதானும் ஒரு காரணத்தினாலே தன்னைவிட்டுப் பிரிந்து போனவர்கள் திரும்பவந்து உறவாயிருக்கிறது, தன்னிடத்திலே குற்றமில்லாவிட்டால் (எ - று).

முன்பு குற்றம் இருந்தபடியினாலே விட்டுப் பிரிந்தார். குற்றமாவது-செறியில்லாத காரியங்களைச் செய்தல், வெறுக்கத் தக்க வசனங்களைச் சொல்லுதல் என்பது. இந்தக் குற்றம் இல்லாவிட்டால் தாமே வந்து சேருவர் (எ - ம்). (க)

**530. உழைப்பிரிந்து காரணத்தின் வந்தானே வேந்த
விழைத்திருந் தெண்ணிக் கொளல்.**

(இ-ள்.) ஒருகாரணமுமில்லாமல் தன்னிடத்திலே இருந்து விட்டுப்போனவன், பின்பு ஒரு காரணத்தாலே திரும்பிவந்து

தன்னைச் சேர்ந்தால், அவன் வந்த காரியத்தைச் செய்து, பிறகு ஆராய்ந்து, குற்றமில்லாவிட்டால், அவனுடனே சினைகம் பண்ணவேணும் (எ - று).

அவன் வந்தவுடனே ஆதரியாவிட்டால், பகைவருடனே கூடி உபத்திரவம் பண்ணுவான் (எ - று). (க0)

—

54. பொச்சாவாமை.

அஃதாவது - தன்னுடைய ருபமும் செல்வமும் பலமும் முதலானவற்றைக் கண்டு மகிழ்ந்து தன்னைக் காத்துக் கொள்ளுகிறதும், பகைவரை அழித்தலும் முதலாகிய காரியங்களில் சோர்தலைச் செய்யாமலிருக்கிறது.

531. இறந்த வெருளியிற் றீதே சிறந்த
வுவகை மகிழ்ச்சியிற் சோர்வு.

(இ - ள்.) மிகுந்த சந்தோஷ மகிழ்ச்சியினாலே வந்த மறப்பு அளவில்லாத கோபத்திலும் பொல்லாது (எ - று).

மிக்க சந்தோஷமாவது - பெருஞ்செல்வத்தாலும் பெரிய விற்பத்தாலும் வருவது. அதனால் வந்த மறப்பு தனக்கே கேடு விளைக்கும் (எ - ம்). (க)

532. பொச்சாப்புக் கொல்லும் புகழை யறிவினை
நிச்ச நிரப்புக்கொன் றுங்கு.

(இ - ள்.) ஒருவன் புகழினை அவன் மறப்புக் கெடுக்கும். அது எப்படிப்போல என்றால், அறிவைத் தரித்திரங் கெடுத்தாற்போல (எ - று).

தரித்திரம் அறிவைக் கொல்லுதலாவது - இரப்பினாலே வருத்தப்பட்டுத் தன் வயிறு நிறைத்தல் இது அறிவுடைய வர்களுக்குண்டானால் அவர்களைக் கொஞ்சமாய்ப் பார்த்து இகழ்வார்கள். அதனாலே அறிவு பிரகாசமாகாது (எ - ம்).

533. பொச்சாப்பார்க் கில்லை புகழ்மை யதுவுலகத்
தெப்பானு லோர்க்குந் துணிவு.

(இ - ள்.) பொச்சாப்பாகிய மறப்புடையவர்களுக்குக் கீர்த்தி யில்லை. அவ்வின்மை இந்நீதிநூ லுடையவர்களுக்கே அன்றி, உலகத்து எவ்வகைப்பட்ட நூ லுடையார்க்கும் ஒப்ப முடிந்தது (எ - று).

இது, ராசாக்களுக்கே அல்லாமல் தருமம்தானங்களுடனே கூடினபேருக்கெல்லாஞ் சரி (எ - ம்). (ங)

534. அச்ச முடையார்க் கரணில்லை யாங்கில்லை
பொச்சாப் புடையார்க்கு நன்கு.

(இ - ள்.) காடும் மலையும் கோட்டையும் முதலாகிய வரணானவிடத்திலே இருந்தாலும், மனசிலே பயமுடையவர்க ளுக்கு அந்த அரண்களாலே பலனில்லை. அப்படிப்போலே, எல்லாச் செல்வமு முடையவரானாலும் மனசிலே மறப்புடைய வர்களுக்கு அந்தச் செல்வத்தாற் பலனில்லை (எ - று).

பயமுடையவன் நின்ற வரண் அழியுமாறுபோல, மறதி யுடையவனுடைய செல்வங்களும் அழியும் (எ - ம்). (ச)

535. முன்னுறக் காவா திழுக்கியான் தன்பழி
பின்னு நிரங்கி விடும்.

(இ - ள்.) தன்னாலே காக்கப்படுந் துன்பங்களை அவை வருவதற்குமுன்னே அறிந்து காவாமல் மறந்திருந்தவன், பின்பு அந்தத் துன்பங்கள் வந்தால், தன் மறப்பை நினைந்திரங் கிக் கெடுவன் (எ - று).

காக்கப்படுந் துன்பங்களாவன - மறந்திருக்கிற வேளை பார்த்துப் பகைவர், கள்வர் இவர்களாற் செய்யப்படுவன (எ - ம்). (ரு)

536. இழுக்காமை யார்மாட்டு மென்றும் வழக்காமை
வாயி னதுவொப்ப தில்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு மறவாமைக்குணம் எல்லா ரிடத்திலேயும் எப்பொழுதும் குற்றங்களைச் செய்யாமல் நன்மையும் நல்ல வசனத்தையும் செய்யுமாயின், அவனுக்கு அதிலும் நன்மை வேறில்லை (எ - று). (சு)

537. அரியவென் ருகாத வில்லை பொச்சாவாக்
கருவியாற் போற்றிச் செயின்.

(இ - ள்.) 'இந்தக் காரியஞ் செய்கிறது அருமை; இது முடிக்கப் போகாது' என்பதில்லை, மறவாத மனசினாலே எண்ணிச் செய்தால் (எ - று).

இடைவிடாத நினைவுந் தப்பாத சூழ்ச்சியு முடையவர் களுக்கு எல்லாக் காரியங்களும் எளிதாய் முடியும் (எ - ம்). (எ)

538. புகழ்ந்தவை போற்றிச் செயல்வேண்டுஞ் செய்யா
திகழ்ந்தார்க் கெழுமையு மில்.

(இ - ள்.) நீதிநூலுடையார் 'இவை அரசர்க்கு உரியன' வென்று சொல்லுஞ் செயல்களைச் செய்யவேண்டும்; அப்படிச் செய்யாமல் மறந்துவிட்டவர்களுக்கு ஏழேழு பிறப் புக்களிலேயும் நன்மை இல்லை (எ - று.)

அந்தச் செய்கைகளாவன - மூவகையாற்றல் முதலாயின. மறப்புடையார்க்கு நரகமல்லது வேறென்றுமில்லை (எ - ம்).

539. இகழ்ச்சியிற் கெட்டாரை யுள்ளுந் தாந்தம்
மகிழ்ச்சியின் மைந்தறும் போழ்து.

(இ - ள்.) அரசர், தங்கள் மகிழ்ச்சியினாலே மயக்கமுறுகிற போழ்து, முன்பு அந்த மகிழ்ச்சியினாலே கெட்டவர்களை நினைக்க (எ - று).

கெட்டவர்களை நினைத்துக்கொண்டால், "நாமும் அப்படிக்கெட்டுப்போவோம்" என்று எண்ணி, மகிழ்ச்சியினை அடையார் (எ - ம்). (கூ)

540. உள்விய தெய்த லெளிதுமன் மற்றுந்தா
னுள்விய துள்ளப் பெறின்.

(இ-ள்.) அரசர்க்குத் தாங்கள் பெற நினைத்த பொருளை நினைத்தபடியே பெறுகிற தெளிதாம், நினைத்த பொருளை மறவாமல் பின்னையும் நினைக்கக் கூடுமாயின் (எ - று).

பின்னையும் நினைத்தலாவது—வேறொரு பொருளின் மேலே நினைவாய் முந்த நினைத்த பொருளை மறவாமல் நினைக்கிறது. (கூ)

55. செங்கோன்மை

அஃதாவது - அரசனாலே செய்யப்படும் முறைமை யுடைய நன்மை. அந் நன்மையும் செவ்வை தப்பாமல் நடக்கிறபடியினாலே செங்கோல் என்பதாம்.

541. ஒர்ந்துகண் னோடா திறைபுரிந்தி யார்மாட்டுந்
தேர்ந்துசெய் வஃதே முறை.

(இ - ள்.) தன்கீழே வாழ்வார் குற்றஞ் செய்தால், அந்தக் குற்றத்தைப் பார்த்து ஒருவரிடத்திலேயும் பட்சபாதம் வையாமல், எல்லாரையுஞ் சரியாகப் பார்த்து அந்தக் குற்றத்துக்குச் சொன்ன தண்டனையைச் சாத்திரங் கற்றவர்களுடனேகூட ஆராய்ந்து குற்றத்திற்குத் தக்கதாகத் தண்டிக்கிறதே முறைமை (எ - று).

தனக்குச் சினேகிதர் பகைவர் என்று எண்ணாமல் எல்லாரையும் சரியாய்த் தண்டிக்கிறதே அரசனுக்கு நீதி (எ - ம்).

442. வானோக்கி வாழு முலகெல்லா மன்னவன்
கோனோக்கி வாழுங் குடி.

(இ - ள்.) உலகத்திலே உண்டான சீவன்களெல்லாம் மழை உண்டானால் உண்டாம்; என்றாலும், குடிகளெல்லாம் அரசன் செங்கோல் உண்டானால் உண்டாம் (எ - று)

மழை சீவன்களை ரட்சிப்பதுபோல, அரசன் செங்கோலானால் குடிகள் நன்றாய் இருப்பார்கள் (எ - ம்). (உ)

443. அந்தணர் நூற்கு மறத்திற்கு மாதியாய்
நின்றது மன்னவன் கோல்.

(இ - ள்.) அந்தணருக்கு உரித்தான வேதத்திற்கும் அந்த வேதத்திலே சொல்லப்பட்ட தருமத்திற்கும் காரணமாய் நின்றது மன்னவன் செங்கோலாகிய நீதி (எ - று).

அரசன் நீதியாய் நடத்தினால், வேதமும் சாஸ்திரமும் தருமமும் வர்த்திக்கும் (எ - ம்). (ங)

444. குடிதழீஇக் கோலோச்ச மாநில மன்ன
னடிதழீஇ நீற்கு முலகு.

(இ - ள்.) தன்னாட்டிலே யிருக்கிற குடிகளையும் ரட்சித்
துக்கொண்டு செங்கோலையும் முறைமை தப்பாமல் நடத்தும்
ராசாவை உலகத்தார் விடாமல் இருப்பார்கள் (எ - று).

ரட்சிக்கிறதாவது - நல்ல வசனம் சொல்லுதலும் வறுமை
யான பொழுது வேண்டுவன கொடுத்தலுமாம். (ச)

545. இயல்புளிக் கோலோச்ச மன்னவ னுட்ட
பெயலும் விளையுந் தொக்கு.

(இ - ள்.) முறைமை தப்பாமல் நடத்தும் மன்னவன்
நாட்டிலே மழையும் விளையும் நிறைந்திருக்கும் (எ - று).

அரசன் செங்கோலானால் அவன் நாட்டிலே எல்லாச்
செல்வங்களுமுண்டாம் (எ - று). (ந)

546. வேலன்று வென்றி தருவது மன்னவன்
கோலதுஉங் கோடா தெவின்.

(இ - ள்.) ராசாவுக்குச் சண்டையிலே செயத்தைக்
கொடுக்கிறது அவனாலே எறியப்பட்ட வேல் வாள் இவைக
ளல்ல; அவன் நடத்தும் செங்கோல்முறைமை (எ - று).

அரசன் நீதியாய் நடந்தால் அவன்சத்துருக்கள் தாமே
கெடுவர் (எ - ம்). (கூ)

547. இறைகாக்கும் வையக மெல்லா மவனை
முறைகாக்கும் முட்டாச் செயின்.

(இ - ள்.) பூமியையெல்லாம் ராசா காப்பான்; ராசாவை
அவன்செங்கோல் காக்கும், அந்தச் செங்கோல் கோணமல்
நடந்தால் (எ - று).

செங்கோல் கோணமையாவது - நீதி முறைமையாய்
நடக்கவேணும் (எ - ம்). (ஏ)

548. எண்பதத்தானோ முறைசெய்யா மன்னவன்
றண்பதாற் றுனே கெடும்.

(இ - ள்.) முறையிடுகின்றவர்களுக்கு எளியனாய், அவர்கள் சொன்னதைக்கேட்டுநீதிமான்கள் பலரோடும் ஆராய்ந்து, அதற்கு ஏற்கச் செய்யாத அரசன், தாழ்ந்த விடத்திலே நின்று, தானே கெடும் (எ - று).

தாழ்ந்தவிடமாவது - முறையிடுகிறவர்கள் காணாத விடம் என்பதாம். (அ)

549. குடிபுறங் காத்தோம்பிக் குற்றங் கடிதல்
வடுவன்று வேந்தன் ரெழில்.

(இ - ள்.) குடிகளைப் பிறர் வாதை பண்ணாமல் காத்து, தானும் நலியாது பேணி, அவர்மாட்டுக் குற்றம் நிகழின் அதனைத் தண்டனையால் ஒழித்தல் வேந்தனுக்குப் பழியன்று; நல்ல தொழிலாம் (எ - று).

தன்கீழ் வாழ்வாரைக் குற்றத்திற்குத் தக்க தண்டனை செய்து அவரை அந்தத் குற்றஞ் செய்யவொட்டாமல் அடக்குகிறது நீதியாம். (க)

550. கொலையிற் கொடியாரை வேந்தொறுத்தல் பைங்குழ்
களைகட் டதனெடு நேர்.

(இ - ள்.) அரசன் கொடியவர்களைத் தண்டித்து நல்லவர்களைக் காக்கிறது எப்படிப் போலே என்றால், பயிரிடுகிறவன் பயிருக்குள்ளே இருக்கிற புல்லைப் பிடுங்கிப்போட்டுப் பயிரை ரட்சிக்கிறுப்போலே (எ - று).

கொடியவர்களாவார் - திக்கொளுத்துகிறவர், நஞ்சிடுவர், ஆயுதங்களாலே கொல்லுகிறவர், கள்ளர், ஒருவர்மேலே பகையாய்த் தூற்றுகிறவர், கொள்ளையிடுகிறவர், பிறனுடைய இல்லானைச் சேருகிறவர் முதலாயினோர். இவர்களைத் தண்டியாவிட்டால், புல் அதிகமாய்ப் படர்ந்த பயிர் போல நாட்டுமக்கள் நலிவுபடுவர் என்பதாம். (ம)

56. கொடுங்கோன்மை

அல்தாவது - அரசன் நீதிமுறைமை தப்பிக் குடிகளை அநியாயம் பண்ணுகிறது.

551. கொலைமேற்கொண் டாரிற் கொடிதே யலைமேற்கொண் டல்லைவ செய்தொழுகும் வேந்து.

(இ - ள்.) பகைமைவைத்துக் கொல்லுகிறவர்களிலும் பொல்லாதவனும், பொருண்மேல் ஆசையுடையனாய்க் குடிகளை வாதைபண்ணி முறைமையல்லாத காரியங்களைச் செய்யு மரசன் (எ - று).

பகையாளி செய்கிறது ஒருநாளைத் துன்பம் ; பொல்லாத அரசன் செய்கிறது எப்பொழுதும் துன்பமாகலின், அவனிலும் அரசன் பொல்லாதவன் என்பதாயிற்று. (க)

552. வேலொடு நீன்று விடுவேன் றதுபோலுங் கோலொடு நீன்று விரவு.

(இ - ள்.) வழிப்போகிறவர்களைப் பொருள்பறிப்பதற்கு வேலாயுதம் எடுத்துக்கொண்டு வழியிலே தனியே நின்று, வழிப் போகிறவனை, “ உன் கையிலே இருக்கிற பொருளைத் தா ” வென்று சொல்லுதலோடு ஒக்கும், பொல்லாதவனான அரசன் குடிகளைப் “பொருள் தம்பின்” என்று கேட்கிறது (எ - று).

கொடாவிட்டால் கொல்லுவன் என்பதாயிற்று. (உ)

553. நாடொறு நாடி முறைசெய்யா மன்னவ னுடொறு நாடு கெடும்.

(இ - ள்.) தன் நாட்டிலே உண்டாகிற தீமைகளைத் தின மும் ஆராய்ந்து, அதற்கு ஏற்ற முறைமையைச் செய்யாத அரசன், நாடொறும் நாட்டை இழந்துபோவான் (எ - று).

இழக்கிறதாவது - பலனெய்தாமை. (ங)

554. கூழுங் குடியு மொருங்கிழக்குங் கோல்கோடிச் சூழாது செய்யு மரசு.

(இ - ள்.) மேலே வரப்போகிறதை எண்ணாமல் முறைமை தப்பச் செய்யும் அரசன், அந்த அநியாயத்தினாலே முன்

தேடின பொருளையும் இழந்து, பின், பொருளைக் கொடுக்கும் குடிகளையும் இழந்துவிடும் (எ - று).

முன் தேடின பொருளை இழக்கிறதற்குக் காரணம் மேல் வருங் கவியிற் சொல்லுகிறோம். (ச)

555. அல்லற்பட் டாற்று தழுதகண் னீரன்றே
செல்வத்தைத் தேய்க்கும் படை.

(இ - ள்.) அரசன் முறைசெய்யாதபடியினாலே குடிகள் துக்கப்பட்டு, அந்தத் துக்கத்தைப் பொறுக்கமாட்டாமல் அழுத கண்ணீர், கொடுங்கோலனாகிய மன்னவன்செல்வத்தைக் கெடுக்கிற ஆயுதமாம் (எ - று).

ஆயுதத்தைப்பார்க்கிலும் துக்கப்பட்டு அழுத கண்ணீர் கொடிய தாகையினாலே, செல்வம் கடிதிற் றேய்ந்துபோம் (எ - ம்). (ரு)

556. மன்னர்க்கு மன்னுதல் செங்கோன்மை யஃதின்றேன்
மன்னுவா மன்னர்க் கொளி.

(இ - ள்.) அரசர்களுக்குக் கீர்த்தி யுண்டாகிறது செங்கோல் முறைமையாலேயாம்; அந்தச் செங்கோல் முறைமை இல்லாவிட்டால், அந்த அரசர்களுக்குக் கீர்த்தி யுண்டாகாது (எ - று).

கொடுங்கோலனானால் அபகீர்த்தி வரும் என்பதாம். (சு)

557. துவியின்மை ஞாலத்திற் கெற்றற்றே வேந்த
னனியின்மை வாழு முயிர்க்கு.

(இ - ள்.) மழையிலலாவிட்டால் பூமியிலே இருக்கிற சீவன்களுக்கு எத்தனை துக்கமுண்டோ, அத்தனை துக்கமுண்டாம், அரசன் நீதிமுறைமை தப்பி நடந்தால் அவன் நாட்டிலே இருக்கிற குடிகளுக்கு (எ - று).

மழை இல்லாதபோழ்து பசியாலும் வெயிலினாலும் வருந்துகிறாப்போலே, அரசன் நீதியாய் நடத்தாவிட்டால் குடிகளுக்கு எல்லாத் துக்கமுமுண்டாம் (எ - ம்). (எ)

558. இன்மையி னின்னா துடைமை முறைசெய்யா
மன்னவன் கோற்கீழ்ப் படின.

(இ - ள்.) நீதிமுறைமையாய் நடவாத அரசன்கீழே வாழுகிற குடிகளுக்குத் தரித்திரத்திலும் பொல்லாதது ஐசவரியம் உண்டாயிருக்கிறது (எ - று).

அரசன் தனக்குறித்தான இறைப்பணத்தை வாங்கிக் கொண்டிராமல், பின்னையும் பொருளை விரும்பி முறைமைதப்ப நடந்தால், தண்டனை முதலாகிய உபத்திரவம் வருகிறது பொருளுடையவர்களுக் கானபடியினாலே, செல்வம் பொல்லாதென்பதாயிற்று. (அ)

559. முறைகோடி மன்னவன் செய்யி னுறைகோடி
யொல்லாது வானம் பெயல்.

(இ - ள்.) மன்னவன் தான் செய்யுங் காரியங்களை முறை தப்பச் செய்தால், அவன்நாட்டிலே மேகங்கள் பருவத்துக்குப் பெய்யாது (எ - று).

பருவத்துக்கு மழையில்லாவிட்டால், சகல துக்கமும் உண்டாம். (சு)

560. ஆபயன் குன்று மறுதொழிலோர் நுன்மறப்பர்
காவலன் காவா னெனின்.

(இ - ள்.) உலகத்திலே இருக்கிற பிராணிகளைக் காத்து ரட்சிக்கும் அரசன் காவாவிட்டால், அவன்நாட்டிலே தருமம் இல்லாமலும், பசுக்கள் பாலில்லாமலும் போம்; அந்தணரும் வேதசாஸ்திரங்களை மறந்துவிடுவர் (எ - று).

அறுதொழிலாவன - ஓதல், ஓதுவித்தல், ஓமம்பண்ணுதல், ஓமம்பண்ணுவித்தல், கொடுத்தல், ஏற்றல். இவைகளையுடைய பிராம்மணர் வேதசாஸ்திரங்களைப் படியாமல் விட்டபடியிலே பருவத்துக்கு மழைபெய்யாது; ஆனபடியினாலே, கொடுங்கோலனாகிய அரசன்ராச்சியத்திலே பொல்லாங்குகளெல்லாம் குடியாயிருக்கும் என்பதாம். (க0)

57. வெருவந்தசெய்யாமை

அஃதாவது - குடிகள் அஞ்சுவதும், பகுதி அஞ்சுவதும், தான் அஞ்சுவதுமான தொழில்களைச் செய்யாமை. இவைசெய்தல் கொடுங்கோன்மை என்பதாம்.

561. தக்காங்கு நாடித் தலைச்செல்லா வண்ணத்தா
லொத்தாங் கொறுப்பது வேந்து.

(இ - ள்.) ஒருவன் தனக்கு எளியவனுனவனை உபத்திரவம் பண்ணினால், அதனைக் கேட்டு, இரண்டுபேரையும் சரியாகப் பார்த்து ஆராய்ந்து, குற்றமுள்ளவனை அதற்கு ஏற்கத் தண்டிக்கிறவனை அரசன் (எ - று)

குற்றத்துக் கேற்கத் தண்டனை பண்ணினால், பிறகு அந்தக் குற்றங்களைச் செய்யார் என்பதாம். (க)

562. கடிதோச்சி மெல்ல வெறிக நெடிதாக்கம்
நீங்காமை வேண்டு பவர்.

(இ - ள்.) குற்றத்துக்குத் தக்க தண்டனை பண்ணத் தொடங்குகிறபோது, வெகுவாய் தண்டனைபண்ணப்போகிறுப் போலே கோபித்துக்கொண்டு, தண்டிக்கிறபோது பிரமாணந் தப்பாமற் செய்க, செல்வந் தன்னைவிட்டு நீங்காமல் நெடுங் காலம் நிற்க வேண்டுவார் (எ - று).

வெகுவாகத் தண்டனை பண்ணப் போகிறுப்போலே கோபித்துக் கொள்ளுகிறது குற்றம் செய்கிறவர்கள் பயப்பட வேண்டி ; மட்டாகத் தண்டிக்கிறது எவர்களும் பயப்படாத படிக்கு (எ - ம்). (உ)

563. வெருவந்த செய்தொழுகும் வெங்கோல னாயி
னெருவந்த மொல்லைக் கெடும்.

(இ - ள்.) குடிகள் பயப்பட்டு நடுங்கத்தக்க செயல்களைச் செய்து நடக்கும் வெங்கோலனுமாயின், அரசன் சிக்கிரத்திலே கெட்டுப்போவான் (எ - று).

பொல்லாங்கு செய்தவர்கள் கொப்பெனக் கெட்டுப் போவார்கள் (எ - ம்). (ங)

564. இறைகடிய நென்றுரைக்கு மின்னுச்சொல் வேந்த
னுறைகடுகி யொல்லைக் கெடும்.

(இ-ள்.) குடிகளாலே “நம்முடைய அரசன் பொல்லாத
வன்” என்று சொல்லப்படுகின்ற வார்த்தையுடைய அரசன்,
ஆயுசுந் குறைத்து செல்வமுந் கொப்பென இழக்கும்
(எ - று). (சு)

565. அருஞ்செவ்வி யின்ன முகத்தான் பெருஞ்செல்வம்
பேய்க்கண் டன்ன துடைத்து.

(இ - ள்.) தன்னைக் காணவேண்டினவர்களுக்குக் காணக்
கிடையாதவனாய், சுண்டவர்களுக்குப் பொல்லாத முகத்தை
உடையவனான ராசாவுடைய பெரிய செல்வம், பேயால்
காணப்பட்டாற் போல்வ தொரு குற்றமுடைத்து (எ - று).

இப்படிப்பட்டவனைச் சேர்வார் இல்லாதபடியினாலே, அவன்
செல்வம் தனக்கும் பிறர்க்கும் பயன்படா தென்பதாம். (ரு)

566. கடுஞ்சொல்லன் கண்ணில னாயி னெடுஞ்செல்வம்
நீடின்றி யாங்கே கெடும்.

(இ - ள்.) கடிய சொல்லையும் தையயில்லாமையையு
முடையவன்செல்வம் கெடுநாள் நில்லாமல் அப்பொழுதே
கெட்டுப்போம் (எ - று).

கெடுஞ்செல்வமாவது-அனேக நாஸ்தொட்டு வர்த்தித்து
வருகிற செல்வம். அது இவன் பொல்லாமையாலே கடுகக்
கெட்டுப்போம் (எ - ம்). (சு)

567. கடுமொழியுங் கையிகந்த தண்டமும் வேந்த
னடுமுரண் டேய்க்கு மரம்.

(இ - ள்.) கடினமான வார்த்தையும் குற்றத்தின் மிக்க
தண்டமும் அரசனுடைய பலத்தைக் கெடுக்கும் (எ - று).

அரமானது இரும்பைத் தேய்க்கிறுப் போலே கெடுக்கும்
என்பதாம். (எ)

568. இனத்தாற்றி யெண்ணுத வேந்தன் சினத்தாற்றிச்
சீற்ற சிறுந் திரு.

(இ - ள்.) அரசன் ஒரு காரியத்தைச் செய்கிறபோது மந்திரிகளுடனேயும் தன் சுற்றத்தாருடனேயும் ஆலோசனை பண்ணிச் செய்யாமல், தன் கோபத்தினாலேயும் கர்வத்தினாலே யும் எண்ணுமற் செய்தால், அந்தக் காரியம் தப்பிதமாய் அத னாலே அவன் செல்வம் கெடும் (எ - று).

மூர்க்க புத்தியினாலே தூரம் விசாரியாமற் செய்து கெடுவன் என்பதாம். (அ)

569. செருவந்த போழ்திற் சிறைசெய்யா வேந்தன்
வெருவந்து வெய்து கெடும்.

(இ - ள்.) சண்டை வருவதற்குமுன்னே தனக்கு அரச ணுகிய காவலைப் பண்ணிக்கொள்ளாத அரசன், சண்டை வந்த போது அரண் இல்லாதபடியினாலே பயப்பட்டுச் சீக்கிரத்திலே கெட்டுப்போவான் (எ - று).

அரண் இல்லாவிட்டால் தன்னைச் சேர்ந்தவர்கள் விட்டுப் போவார்கள்; அவர்கள் போனால், தான் தனியான யிருந்து கெடுவன் என்பதாம். (க)

570. கல்லார்ப் பிணிக்குங் கடுங்கோ லதுவல்ல
தில்லை நிலக்குப் பொறை.

(இ - ள்.) கடுங்கோலான அரசன், நீதிநூல் முதலான வைகளைக் கல்லாதபேரைத் தனக்குத் துணையாகக் கூட்டிக் கொள்வன்; அந்தக் கூட்டத்தைச் சுமந்து கொண்டிருக்கிற பூமிக்கு வெகுபாரம் (எ - று).

கடுங்கோல் என்பது மிக்க தண்டனை. தனக்கு இசைந்தாரையல்லது கூட்டாமையால், அவர்களைச் சுமக் கிறது வெகு பாரமாயிற்று. (க௦)

58. கண்ணோட்டம்

அஸ்தாவது - தன்னுடனே சினேகம் பண்ணினபேர் சொன்ன காரியங்களை மறுக்கமாட்டாமை. இது அவர்கள் - மேல் கண்ணோட்டமாகிய தயை யுண்டானபடியினாலே அப் பெயர்த்தாயிற்று.

571. கண்ணோட்ட மென்னுங் கழிபெருங் காரிகை
யுண்மையா னுண்டிவ் வுலகு.

(இ - ள்.) கண்ணோட்ட மென்று சொல்லப்படுகின்ற தயை அரசரிடத்திலே உண்டானபடியினாலே, இந்த வுலகம் சுகமாய் இருக்கின்றது (எ - று).

அரசர் தயையில்லாவிட்டால் லோகத்துக்குச் சுகமில்லை.

572. கண்ணோட்டத் துள்ள துலகிய லஃதிலா
ருண்மை நிலக்குப் பொறை.

(இ - ள்.) உலகஇயற்கை கண்ணோட்டத்தினாலே யுண்டாம்; ஆகலான், அந்தக் கண்ணோட்ட மில்லாதவர்கள் உண்டாகிறது பூமிக்குப் பாரம் (எ - று).

உலகவியற்கையாவது-பெரியோர்கள் சொன்ன முறைமை தப்பாமல் நடக்கிறது. ஒருவர் செய்த குற்றங்களைப் பொறுக்கிறது முதலான இவை செய்யாத மனுஷர் தமக்கும் பிறர்க்கும் பயன்படார் (எ - ம்).

(உ)

573. பண்ணென்னும் பாடற் கியைபின்றேற் கண்ணென்னுங்
கண்ணோட்ட மில்லாத கண்.

(இ - ள்.) இராகம் பாடுகிறவன் பாடுகிறதினுடைய லட்சணங்களை அறியாவிட்டால், அந்த ராகத்தால் என்ன பலன் உண்டாம். அதுபோல, கண்ணோட்டமில்லாத கண்கள் என்ன பயனைச் செய்யும் (எ - ம்).

பாடுகிற லட்சணமாவது - பாடையாழ் முதலாகியதும், நெஞ்சின் உள்ளாகிய மிடற்றிலே எடுத்தல், படுத்தல், நலிதல், கம்பித்தம், குடிலமென ஐந்தும், பெருவண்ணம் இடைவண்ணம் வனப்புவண்ணம் என்னும் வண்ணங்கள் எழுபத்தாறு

மாம். இவைகளோடு கூடாத ராகத்தினாலே பலன் இல்லாதது போல, கண்ணோட்டமாகிய தையையோடு கூடாவிட்டால் கண்ணாலே பலவீரலை (எ - ம்). (ங)

574. உளபோன் முகத்தேவன் செய்யு மளவினற்
கண்ணோட்ட மில்லாத கண்.

(இ - ள்.) கண்டவர்களுக்கு முகத்திலே கண்கள் இருக்கிறாப்போலே காண்பிக்கிறதல்லாமல் வேறென்றில்லை. அளவிறவாத கண்ணோட்டமில்லாத கண்கள் ஒரு பலனையும் செய்ய மாட்டா (எ - று). (ச)

575. கண்ணிற் கணிகலங் கண்ணோட்ட மஃதின்றேற்
புண்ணென் றுணரப் படும்.

(இ - ள்.) ஒருவன் கண்ணுக்கு ஆபரணமாவது கண்ணோட்டம் : அந்தக் கண்ணோட்ட மில்லாவிட்டால், அந்தக் கண்கள் அறிவுடையவர்களாலே புண்ணென்று சொல்லப்படும் (எ - று). (ரு)

576. மண்ணோ டியைந்த மரத்தனையர் கண்ணோ
டியைந்துகண் ணோடா தவர்.

(இ - ள்.) ஒடுதற்குரிய கண்ணோட்ட மில்லாதவர்கள் நடந்து திரிந்தாலும், மண்ணோடே பொருந்திசிற்கிற மரத்தினை யொப்பர் (எ - று).

மனுஷனுக்குத் தையயில்லாவிட்டால், அவன் மரத்தோடு ஒப்பன் (எ - ம்). (சு)

577. கண்ணோட்ட மில்லவர் கண்ணிலர் கண்ணுடையார்
கண்ணோட்ட மின்மையு மில்.

(இ - ள்.) கண்ணோட்ட மில்லாதவர் கண்ணுண்டாயிருந்தாலும் கண்ணுடையவர்கள் அல்லர் ; கண்ணுடையவர்கள் கண்ணோட்டமில்லாமல் இருக்கிறதில்லை (எ - று).

கண்ணுடையவர்களானதற்கு லட்சணம் காட்சிக் கண்ணே அது ஒடுதல் (எ - ம்). (ஏ)

578. கருமஞ் சீதையாமற் கண்ணோட வல்லார்க்

குரிமை யுடைத்திவ் வுலகு.

(இ - ள்.) முறைசெயலாகிய தங்கள் தொழில் அழியாமற் கண்ணோடவல்ல வேந்தர்களுக்கு உரிமைஉடையது இவ்வுலகம் (எ - று).

அரசர்களுடனே சினேகமானபேர் பிறரை வாதைப்படுத்தினால் அவர்கள்பேரிலே பட்சம் வையாமற் தண்டித்தலும் முறைசிதையாதவழிக் கண்ணோடலும் ஒருவற்கு இயல்பாகலின், இவ்விரண்டும் உடைய ராசாக்களுக்கு உலக முழுதும் தம்வசமா மென்பதாம். (அ)

579. ஒறுத்தாற்றும் பண்பினர் கண்ணுங்கண் னோடிப்

பொறுத்தாற்றும் பண்பே தலை.

(இ - ள்.) தம்மை ஒறுக்கு மியல்புடையாரிடத்தும் கண்ணோட்ட முடையராய் அவர் செய்த குற்றத்தைப் பொறுக்கிறதே அரசர்க்குத் தலையான இயல்பு (எ - று). (சு)

580. பெயக்கண்டும் நஞ்சுண் டமைவர் நயத்தக்க

நாகரிகம் வேண்டு பவர்.

(இ - ள்.) தம்முடன் சினேகிதமானபேர் நஞ்சையிட்டாலும் அவர்கள்மேலே கண்ணோட்டத்தினாலே அந்த நஞ்சைத் தள்ளமாட்டாமல் உண்டு, பின்னையும் அவர்களுடனே சினேகமாய் இருப்பார்கள், எல்லாராலும் விரும்பப்பட்ட கண்ணோட்டத்தை உடையவர்கள் (எ - று).

நாகரிகம் என்பது கண்ணோட்டம். அரசர் தம்மாட்டுக் குற்றஞ் செய்தாரை யொழுது கண்ணோட்டஞ் செய்ய வேண்டும் (எ - ம்).

59. ஒற்றூடல்

அஸ்தாவது - பகைவர் பிறர் சினேகிதர் என்னும் மூன்று திறத்தாரிடத்திலேயும் நடந்த காரியங்களை அறிகிறதற்கு ஒற்றூரை ஆளுகிறது. முன்னே சொன்ன லட்சணத்தையுடைய அரசர்கள் ஒற்றரையாள வேண்டும் என்பதாம்.

581. ஒற்று முரைசான்ற நூலு மிவையிரண்டுத்
தேற்றென்க மன்னவன் கண்.

(இ - ள்.) ஒற்றும் கீர்த்தியுடனே கூடின நீதிநூலும் ஆகிய இந்த விரண்டையும் அரசன் தன் கண்களிரண்டு மென்று தெளிக (எ - று).

ஒற்றுத் தன்கண்ணெல்லமாட்டாத பரப்பெல்லாம்போய்க் கண்டு அங்கங்கே நடந்த காரியங்களை யெல்லாம் சொல்லுகிறதிலேயும், நீதிநூல் நடந்த காரியங்களுக்கு நன்மைதீமை அறிவிக்கிறதிலேயும், இந்த இரண்டையும் தனக்கு ஊனக் கண்ணாகவும் ஞானக்கண்ணாகவுந் தெளிந்துகொண்டு நடக்க வேணும் மென்பதாம். (க)

582. எல்லார்க்கு மெல்லாம் நிகழ்பவை யெஞ்ஞான்றும்
வல்லறிதல் வேந்தன் ரெழில்.

(இ - ள்.) எல்லாரிடத்திலேயும் நடக்கிற காரியங்களை யெல்லாம் நாள்தோறும் ஒற்றராலே விரைந்து யறிதல் அரசனுக்கு உரித்தான தொழில் (எ - று.)

எல்லார்க்கு மென்றது-பகைவர், பிறர், சினேகித ரென்னப்பட்ட மூன்று திறத்தாரையும். எல்லா மென்றது-நல்லவும் பொல்லாதனவுமாகிய சொற்களையுஞ் செயல்களையும். அவை நிகழ்ந்த போதே அவற்றிற்குத்தக்க வழியாகப் பரிகரித்தல் வேண்டும் (எ - ம்).

583. ஒற்றினு நெற்றிப் பொருடெரியா மன்னவன்
கொற்றங் கொளக்கிடந்த தில்

(இ - ள்.) ஒற்றினாலே எல்லார்கண்ணும் நடக்கிற காரியங்களை யறிந்து, அதனு லெய்தும் பலன்களை யறியாத வரசன் வெற்றியடையக் கிடந்தது வேறொரு நெறி யில்லை (எ - று).

அவர்கள் அவர்கள் நடக்கிறதுஞ் சொல்லுகிறது மறியாமற் பகைவற் கெளியவனாவன். ஆனபடியினாலே, ஒற்று வேண்டு மென்பதாம். (ங)

584. வினைசெய்வார் தஞ்சுற்றம் வேண்டாதா ரென்றும்
கனைவரையு மாராய்வ தொற்று.

(இ - ள்.) தம் காரியஞ்செய்வார் சுற்றத்தார் பகைவரென்று சொல்லப்பட்ட அனைவரையுஞ் சொற்செயல்களான ஆராய்வானே ஒற்றனாவான் (எ - று).

தன்காரியஞ் செய்கிறபேர் செய்கிறதும், சுற்றத்தார் தன்னிடத்தும் நாட்டிடத்தும் செய்கிறதும், பகைவர் தன் அற்றம் ஆராய்தலும் மேல் தெறப்படுதலும் முன்னிட்டுத் தன்னிடத்துச் செய்வனவும் அறிந்தாராய்ந்து அவற்றிற் கேற்றன செய்ய வேண்டுதலின், மூவகையாரையும் எஞ்சாமல் ஆராய வேணும் (எ - ம்). (ச)

585. கடாஅ வருவொடு கண்ணஞ்சா தியாண்டு
முகாஅமை வல்லதே யொற்று.

(இ - ள்.) ஒற்றப்பட்டார் கண்டால் சந்தேகப்படாத வடிவொடு பொருந்தி, அவர்கள் அண்டையிலே யிருக்கையிலே அவர்கள் கடினமாகப் பார்க்கிற பார்வைக்கும் பயப்படாமல் மனத்திடமாயிருந்து மறவாமற் கேட்டிருக்கவல்லவனே ஒற்றனாவான் (எ - று).

சந்தேகப்படாத வடிவாவன - பார்ப்பார், வணிகர் முதலாயினோர்வடிவு. (ரு)

586. துறந்தார் படிவத்த ராகி யிறந்தாராய்த்
தென்செயினுஞ் சோர்வில தொற்று.

(இ - ள்.) சகலத்தையும் துறந்தவர்களாயும் விரதசீலா சாரங்களுள்ளவர்களாயும் உள்புகுதற்கரிய விடங்களெல்லாம்

உள்புகுந்து ஆராய வேண்டியதை யாராந்தறிகிறதிலே அவர்கள் கண்டு பிடித்துக்கொண்டு எத்தனை வாதைப் படுத்திக் கேட்டாலும் தன்னையின்னா நென்று வெளிப் படுத்தாதவனே ஒற்றனாவான் (எ - று).

விரதவொழுக்கங்க ளுள்ளவர்களே கபடஞ் செய்யா ரென்று துன்பம்செய்யாது விடுவர் (சு)

587. மறைந்தவை கேட்கவற் ருகி யறிந்தவை யையப்பா டில்லதே யொற்று.

(இ - ள்.) ஒற்றப்பட்டார் மறையச் செய்த காரியங்களை அவர்க்குள்ளாயினாரற் கேட்கவல்லனாய்க் கேட்டறிந்த செயல்களிற் பின்னை ஐயப்படாது துணியவல்லவனே ஒற்ற னாவான் (எ - று).

மறைந்தவை சொல்லுகிறவர்களை யறிந்து, அவர்கள் உபத் திரவம் பண்ணாமற் றானே கேட்டதாகச்சொல்லி, அதற்கேற்ற சொல்லாகச் செயலாக முன்னே விளைத்து, காரியங்களைக் கேட்டுச் சொல்லுகிறபோது சந்தேகப்படாமல் சொல்லவேணு மென்பது. ஐயப்பட்டுச் சொன்னால் அரசனால் அதற்கேற்ற செயல்களைச் செய்யப் போகாது. (எ)

588. ஒற்றெற்றித் தந்த பொருளையு மற்றுமோ ரெற்றினு லொற்றிக் கொளல்.

(இ - ள்.) ஒரொற்றன் கண்டுவந் தறிவித்த காரியத்தைப் பின்னையோரொற்றனை விட்டுப் பார்த்துவரச் சொல்லிப் பிறகு தெளிக (எ - று)

ஒருவன் ஒற்றப்பட் டவர்களோடு கூடிக்கொண்டு மாறுபடக் கூறலும் கூடுமாகலின், ஒருவன்மாற்றந் தேறப் படாது (எ - ம்). (அ)

589. ஒற்றெற் றுணரமை யாள்க வுடன்முவர் சொற்றெுக்க தேறப்படும்.

(இ - ள்.) ஒற்றரை யானுமிடத்து ஒருவனையொருவன் அறியாமல் ஆள்க; அப்படி ஆண்ட ஒற்றர்முவரை ஒரு

பொருள்மேல் வேறுவேறு விட்டால், அம் மூவர் சொல்லு கிறதும் பயனால் ஒத்திருந்தால், மெய்யென்று தெளியப்படும் (எ - று).

ஒருவனை யொருவன் அறிந்தால் மூவரும் பேசிக்கொண்டு ஒப்பச் சொல்லுவர் (எ - ம்). (க)

590. சிறப்பறிய வொற்றின்கட் செய்யற்க செய்யிற் புறப்படுத்தா னு கு மறை.

(இ - ள்.) மறைந்து நின்று கேட்டுவந்து சொன்ன ஒற்ற னுக்குச் செய்யுஞ் சிறப்பைப் பிறரறியச் செய்ய வேண்டாம். பிறரறியச் செய்தால், தன் மனசிலே வைத்திருக்கிற ரகசியத் தைப் பிறரறியப் பண்ணினதாம் (எ - று)

ரகசியமாவது - அவன் ஒற்றனாவதும், அவன் சொன்னது மாம். சிறப்புச் செய்யின், அயலார் சிறப்புப்பெற்றவன் யாரென்றும், பெறுதற்குக் காரணம் யாதென்றும் கேட்டு விரோதம் பண்ணுவர். (க0)

60. ஊக்கமுடைமை

அல்தாவது- மனஞ்சலியாமற் காரியஞ் செய்கிறதிலே முயற்சியுடையராதல்.

591. உடைய ரெனப்படுவ தூக்கமஃ தில்லா ருடைய துடையரோ மற்று.

(இ - ள்.) ஒருவரை உடைய ரென்று சொல்லச் சிறந்தது ஊக்கமே. அந்த ஊக்கமில்லாதவர்கள் மற்றதென்ன வுண்டா யிருந்தாலும் இல்லாதவர்கள் (எ - று).

பொருள் முதலாகிய துண்டாயிருந்தாலும், அதைக் காத்து ரக்ஷிக்கத்தக்க ஊக்கமில்லாவிட்டால், இழந்துபோவார் (எ - ம்). (க)

592. உள்ள முடைமை யுடைமை பொருளுடைமை
நில்லாது நீங்கி விடும்.

(இ - ள்.) ஊக்கமுடைமையே ஒருவற்கு நிலைநின்ற யுடைமையாவது ; மற்றைப் பொருள் முதலான யுடைமைகள் நில்லாமல் விட்டு நீங்கிப்போம் (எ - று).

ஊக்கம் உள்ளத்துப் பண்பாகலின் அதற்கு நிலைநின்றனும், பொருள் உடம்பினும் வேறாயுழிதலின் அதற்கு நிலைநில்லாமையும் சொல்லப்பட்டன. (உ)

593. ஆக்க மிழந்தேமென் றல்லாவா ருக்க
மொருவந்தங் கைத்துடை யார்.

(இ - ள்.) பொருளை யிழந்தாராயினும் 'யாம் கைப்பொருளை யிழந்தோ' மென் றங்கலாயார், நிச்சயமான அறிவை கைப் பொருளாக யுடையர் (எ - று).

பொருள் வந்தபோதே ஒளியாமல் தர்மம் பண்ணவேணுமென்பதாம். அறஞ்செய்யாதவர் பொருளிழந்துபோவர் (எ - று). (ங)

594. ஆக்க மதர்வினாய்ச் செல்லு மசைவிலா
வூக்க முடையா னுழை.

(இ - ள்.) அசைவில்லாத ஊக்கத்தை யுடையானிடத்திலே பொருள் தானே வழிகேட்டுக்கொண்டு வரும் (எ - று).

அசைவில்லாத ஊக்கமாவது - வறுமை முதலானவற்றும் துளராமை. (ச)

595. வெள்ளத் தனைய மலர்நீட்ட மாந்தர்தம்
முள்ளத் தனைய துயர்வு.

(இ - ள்.) நீர் நின்ற வளவினவாம் நீர்ப்பூக்களுடைய கம்பு ; அதுபோல, மனுஷர்களுக்கும் தங்கள் அறிவுக்குத் தக்க உயர்ச்சி யுண்டாம் (எ - று).

உயர்ச்சி - பொருள்படைகளால் மிகுதல்.

(ரு)

596. உன்னுவ தெல்லா முயர்வுள்ளன் மற்றது
தள்ளினுந் தாளான்மை நீர்த்து.

(இ - ள்.) ஒருவன் நினைக்கிறதெல்லாம் தன்னுடைய உயர்ச்சியையே நினைக்க; அந்த உயர்ச்சி வந்தெய்தாமற் போனாலும் பெருமையுடைத்து (எ - று).

நினைத்த கருமம் நல்தானால், அது ஆகாவிடினும், பெரியோர் பழியா ரென்பதாம். (சு)

597. சிதைவிடத் தொல்கா நூவோர் புதையம்பிற்
பட்டுப்பா டீன்றுங் கவிறு.

(இ - ள்.) யானை கூரிய வம்பாற் காயம் பட்டவிடத்துந் தளராது தன் பெருமையை நிலைநிறுத்தும்; அதுபோல, ஊக்க முடையார் தாங்குநிய உயர்ச்சிக்குத் தப்பு வந்தாலும் தளராமல் தம் பெருமையை நிலைநிறுத்துவர் (எ - று).

தாங்கள் நினைத்த கருமத்துக்கு வீக்கினங்கள் வந்தாலும், அறிவுடையார் அவற்றைப் பரிகரித்து முடிப்பர் (எ - ம்). (எ)

598. உள்ள மிலாதவ ரெய்தா ருலகத்து
வள்ளிய மென்னுஞ் செருக்கு.

(இ - ள்.) ஊக்கமில்லாதவர்கள் இந்த உலகத்தாருக்குள்ளே 'யாம் வண்மை யுடையோ' மென்று தம்மைத் தாம் மதித்தலைப் பெருர் (எ - று).

ஊக்கமில்லாவிட்டால் முயற்சி, பொருள், கொடை, செருக்கு இவைகள் முறையே யில்லாமற்போம்; இவை யில்லாவிட்டாற் சந்தோஷமில்லை யென்பதாம். (அ)

599. பரியது கூங்கோட்ட தாயினும் யானை
வெருஉம் புலிதாக் குறின்.

(இ - ள்.) எல்லாமிருகத்துக்குள்ளேயும் பெரியது யானை; அது கூர்மையான கொம்பை யுடையது; ஆயினும் புலியெதிர்ப்பட்டால் அதற்குப் பயப்படும் (எ - று).

புலியின்மிக்க வுடம்பும் கூரிய கொம்புமுடைய யானை ஊக்கமில்லாதபடியினாலே, ஊக்கமுடைய புலிக்கு அஞ்சமாறு

போல, வலியுஞ் சேனையு முடையவர்கள் ஊக்கமில்லாராயின் அஃதுடையவர்களுக் கஞ்சுவர் (எ - ம்). (சு)

600. உரமோருவற் குள்ள வெறுக்கையஃ தில்லார்
மரமக்க ளாதலே வேறு.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு அறிவு ஊக்கமிருதி; அந்த ஊக்க மிருதியில்லாதவர் மனுஷராகார்; மரங்களோடொப்பர். வடிவு மாத்திரமேயல்லாமல் அறிவு பேதமில்லை (எ - று).

மனுஷயாக்கைக்கு ஏற்ற அறிவில்லாதபடியினாலே 'மர' மென்றும், மரத்திற்குள்ள பலனில்லாதபடியினாலே 'மக்களா தலே வேறு' என்றுங் கூறினார். (க0)

61. மடியின்மை

அஃதாவது - நினைத்த காரியங்களைச் செய்கிறபோது சோம்புதல் இல்லாமல் திடமாயிருக்கிறது.

601. குடியென்னுங் குன்று விளக்க மடியொன்னு
மாசூர மாய்ந்து கெடும்.

(இ - ள்.) ஒருவன் தான் பிறந்த குடி யென்னப்பட்ட விளக்கு, தன்னிடத்திலே மடி யென்னப்பட்ட இருள் வந்தடர, நந்திக் கெட்டுப்போம் (எ - று).

ஒருவன் உலகத்துக்கு ஏற்க நடக்கிற காலமெல்லாம் தன் வங்கிசம் பிரகாசமாயிருக்கும்; உலகவியற்கை தப்ப நடந்தால், அவன்வங்கிசம் பிரகாசமில்லாமற் கெட்டுப்போம் (எ - ம்).

602. மடியை மடிய வொழுகல் குடியைக்
குடியாக வேண்டு பவர்.

(இ - ள்.) தான் பிறந்த குடியை மெத்தமெத்த உயரும் நற்குடியாகச் செய்ய வேண்டினவன், மடியைக் கெட்டுப்போக நடக்க வேணும் (எ - று).

முயற்சியோடுகூடி நடந்தால் மடி கெடும். மடியைப் பார்க்கிலும் பொல்லாதது பின்னை ஒன்று இல்லை. அந்த மடி கெட்டுப்போக நடந்தால் தாமும் பெருமைஅடைவர் ; தாம் பெருமை அடையவே குடியு முயரும் (எ - ம்). (உ)

603. மடிமடிக் கொண்டொழுகும் பேதை பிறந்த குடிமடியுந் தன்னினு முந்து.

(இ - ள்.) விட்டுவிடத்தக்க மடியைத் தன் மனசிலே வைத் திருக்கப்பட்ட அறிவில்லாதவன் பிறந்த குடி அவனுக்கு முன்னே தானே அழிந்துபோம் (எ - று).

மடியைக் கைக்கொண்டவன்குடி அழிவில் முற்படும் (எ - ம்). (ங)

604. குடிமடிந்து குற்றம் பெருகு மடிமடிந்து மாண்ட வுகுற்றி லவர்க்கு.

(இ - ள்.) மடியின்கண்ணே வீழ்தலான் நல்ல முயற்சியில்லாதவர்களுக்கு அவர்களுக்குடியும் கெட்டுப்போய்க் குற்றமும் பெருகும் (எ - று).

விவேக மில்லாதவர்களுக்குக் குற்றம் அதிகமாம் (எ - ம்).

605. நெடுநீர் மறவி மடிதுயி னுஞ்சு கெடுநீரார் காமக் கலன்

(இ - ள்.) கொப்பெனச் செய்கிற காரியத்தை மெத்தெனச் செய்கிறோம் என்கிறதும், மறப்பும், மடியும், நித்திரையுமாகிய இந்த நாலும் சாகவேணும் என்கிறவர்களும் கெட்டுப் போகவேணுமென்கிறவர்களும் ஏறுங் கப்பல் (எ - று).

இந்த நான்கு காரியங்களை உடையவர்கள் கெட்டுப் போவார்கள் (எ - ம்). (ரு)

606. படியுடையார் பற்றமைந்தக் கண்ணு மடியுடையார் மாண்பய நெய்த லரிது.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குப் பூமிமுழுதும் ஆண்டவர்களுடைய செல்வம் தானே வந்து எய்தியவிடத்தும், மடி

யுடையவன் அதனால் வரப்பட்ட பலனை அடைகிறது அரிது (எ - று).

மடியுடையவனுக்கு பெரியசெல்வம் வந்தாலும், அந்தச் செல்வத்தை ரட்சிக்கத்தக்க முயற்சி இல்லாதபடியினாலே, அந்தச் செல்வம் அழியும் ; அழியவே அவன் துன்பம் நீங்காது (எ - ம்). (சு)

607. இடிபுரிந் தென்னுஞ்சொற் கேட்பர் மடிபுரிந்து
மாண்ட வுருற்றி லவர்.

(இ - ள்.) மடியை விரும்பி நல்ல குணங்களை விரும்பாதார் தம்முடைய சுற்றத்தார் முன் கழறுதலை மிகச் செய்து பின், அவர்களாலே இகழ்ந்து பேசும் வார்த்தையைக் கேட்பார் (எ - று).

முன் இகழ்ந்து பேசினபடியினாலே பின் அவர்கள் பேசுகிறதற்கு மாறுத்தரஞ் சொல்லக்கூடாதபடியினாலே 'கேட்பர்' என்றார். (எ)

608. மடிமை குடிமைக்கட் டங்கிற்றன் னென்றோர்க்
கடிமை புகுத்தி விடும்.

(இ - ள்.) மடிமை நல்ல வங்கிசத்தானிடத்திலே தங்கியிருந்தால் அது அவனுடைய சத்துருக்களுக்கு அவனை அடிமையாகப் பண்ணிவிடும் (எ - று).

அடிமையாவது-அவர்களால் ஏவப்பட்ட காரியங்களைத் தாழ்ந்து செய்தல் (எ - ம்) (அ)

609. குடியான்மை யுள்வந்த குற்ற மோருவன்
மடியான்மை மாற்றக் கெடும்.

(இ - ள்.) ஒருவன் தன் மடிமையை ஒழித்துவிட்டால், அவன்குடியிலேயும் ஆண்மையிலேயும் வந்த குற்றங்கள் கெட்டுப்போம் (எ - று).

மடியானல்லாமல் பிற காரணங்களான் வந்த குற்றங்களுக்கும், மடியை விடவே, போம் (எ - ம்). (சு)

610. மடியிலா மன்னவ னெய்து மடியளந்தான்
ருஅய தெல்லா மொருங்கு.

(இ - ள்.) மடிமையில்லாத அரசன், சகல லோகத்தையும் அளந்த சுவாமி கடந்த பரப்பெல்லாவற்றையும், வரிசையாலல் லாமல் ஒருங்கே அடையும் (எ - று).

மடியில்லாதவன் சகலபோகங்களையும் அடைவன் என்ப தாம். (க0)

—

62. ஆள்வினையுடைமை

அலிதாவது-இடைவிடாத மெய்ம்முயற்சியை உடைய துதல். இது ஆள்வினையென்று காரியத்தாற் சொல்லப் பட்டது.

911. அருமை யுடைத்தென் றசாவாமை வேண்டும்
பெருமை முயற்சி தரும்.

(இ - ள்.) தம் சிறுமையை நோக்கி 'நாம் இந்தக் காரி யத்தை முடிக்கிறது அருமை' என்று நினைத்து விசாரப்படா மல் இருக்கவேண்டும். அந்தக் காரியத்திற்கு ஏற்ற பெரு மையை தமக்கு முயற்சி யுண்டாக்கும் (எ - று).

ஒரு காரியஞ் செய்யவேண்டின் அதை விடாது முயலவே தாம் பெரியராவர்; பெரியரானால் அரிய காரியங்களும் எளிதின் முடியும் (எ - ம்). (க)

612. வினைக்கண் வினைகெட லோம்பல் வினைக்குறை
தீர்த்தாரீர் நீர்ந்தன் றுலகு.

(இ - ள்.) காரியமாகிய குறையைச் செய்யாது விட் டாரை உலகமும் வீடும். ஆதலால், செய்யப்படுங் காரியங்களை விடாமற் செய்யவேண்டும் (எ - று).

வினைக்குறையாவது - தாம் வாழ்நாள் குறைபடாமல் நிற்கும்வண்ணம் புண்ணியத்தைச் செய்தல். (உ)

613. தாளான்மை யென்னுந் தகைமைக்கட் டங்கிற்றே
வேளான்மை யென்னுஞ் செருக்கு.

(இ - ள்.) முயற்சி என்று சொல்லப்படுகின்ற உயர்ந்த குணத்தின்கண்ணே நின்றது, எல்லார்க்கும் உபகாரம் செய்தல் என்னும் மேம்பாடு (எ - று).

பொருளுடையவர்கள், பிறருக்கு உபகாரம் செய்தால், முயற்சியுடையார் என்பார் 'செருக்கு' என்றார். (ங)

614. தாளான்மை யில்லாதான் வேளான்மை பேடிகை
வாளான்மை போலக் கெடும்.

(இ - ள்.) முயற்சியில்லாதவன் உபகாரம் பண்ண வேண்டுமென்று நினைக்கிறது, படையைக் கண்டால் அஞ்சும் பேடிதன் கையில் வாளை ஆளுந்தன்மை போல வில்லையாம் (எ - று).

பேடி வாளை எடுத்துக் கொண்டு சத்துருவைச் செயிக்கிறோம் என்று கருதிச் சென்றாலும், பயத்தால் செயிக்க மாட்டாதவாறு போல, முயற்சியில்லாதவன் உபகாரஞ் செய்ய நினைத்தாலும், தன் வறுமையாற் கூடாது (எ - ம்). (ச)

615. இன்பம் விழையான் வினைவிழைவான் றன்கேளிர்
துன்பந் துடைத்துன்றுந் துண்.

(இ - ள்.) ஒருவன் தனக்குச் சுகத்தை விரும்பாமற் காரியங்களை முடிக்கிறதை விரும்புவான், தன் சுற்றத்தா ராகிய பாரத்தினுடைய துன்பத்தினை நீக்கி, அவர்களைத் தாங்குந் துணும் (எ - று).

காரியத்தை வாஞ்சியாமற் காரணத்தை வாஞ்சிக்கிறவன் எல்லாப்பொருளும் எய்தும் என்பதாம். காரியமாகிறது வரப் போகிறது; காரணமாகிறது முன்செய்தது. (ரு)

616. முயற்சி தீருவினை யாக்கு முயற்றின்மை
யின்மை புகுத்தி விடும்.

(இ - ள்.) ஒருவனிடத்திலே உண்டான முயற்சியாவது அவன் செல்வத்தினை வளர்க்கும்; முயற்சியில்லாமை தரித் திரத்தை அடைவித்து விடும் (எ - று).

வறுமை வந்துற்றால், எல்லாராலும் துன்புறுவான்
(எ - ம்). (க)

617. மடியுளான் மாமுகடி யென்ப மடியிலான்
ருளுளா டாமரையி னுள்.

(இ - ள்.) மடியுடையவனிடத்திலே மூதேவி இருப்பன் ;
மடியில்லாதானது முயற்சிக்கண்ணே மகாலட்சுமி விட்டுப்
போகாமல் இருப்பான் (எ - று). (எ)

618. பொறியின்மை யார்க்கும் பழியன் றறிவறிந்
தான்வினை யின்மை பழி.

(இ - ள்.) பலனைத் தருவதாய விதியில்லாதது ஒருவற்கும்
பழியன்று; அறியவேண்டுமவற்றை அறிந்து காரியஞ் செய்யா
ததே பழியாவது (எ - று).

அறியவேண்டுவனவாவது - வலி முதலாயின. அறிந்து
விடாது முயலவே பலனும் என்பது கருத்து. (அ)

619. தெய்வத்தா னுகா தெவினு முயற்சிகள்
மெய்வருந்தக் கூலி தரும்.

(இ - ள்.) முயன்ற வினை விதிவகையால் நினைத்தபடிக்குப்
பலன் தாராவிட்டாலும், முயற்சியினாலே தன் உடம்பு வருந்தி
னால் கூலியாகிலும் வரும்; விருதாவாய்ப் போகாது (எ - று).

தெய்வம் ரட்சிக்கும் என்று இராமல் முயற்சியாற் காரி
யஞ் செய்யவேண்டும் (எ - ம்). (க)

620. ஊழையு முப்பக்கங் காண்ப ருலைவின்றித்
தாழா துஞ்று பவர்.

(இ - ள்.) பலனை விலக்குவதாய ஊழ்வினையையும் புறங்
காண்பர், அந்த விலக்குக்கு இனையாமல் வினையை விடாமல்
முயல்பவர் (எ - று).

ஊழ்வினை ஒருகால் இருகால்அல்லது பலகால் விலக்கலா
காமையின், பலகால் முயலுவர் பயன்எய்துவர் என்பதாம்.
தெய்வத்தால் இடுக்கண் வரினும், அதற்கு மனங்கலங்காமல்
முயற்சி விடாமல் இருக்க வேண்டும் (எ - ம்). (க0)

63. இடுக்கணழியாமை

அஃதாவது-வினையின்கண் முயல்வான், தெய்வத்தா
லாதல் பொருளில்லாததினாலேயாதல் உடம்புவருத்தத்
தானாதல் தனக்கு உபத்திரவம் வந்தால், அதற்கு மனசு
கலங்காமல் இருக்கிறது.

621. இடுக்கண் வருங்கா னருக வதனை
யடுத்தார்வ தஃதொப்ப தில்.

(இ - ள்.) ஒருவன் செய்த வினையால் தனக்கு உபத்தி
ரவம் வந்தால், அதற்கு மனங்கலங்காது சந்தோஷப்பட
வேணும்; அந்த உபத்திரவத்தை மேன்மேலும் கெடுக்கவல்லது
சந்தோஷத்தைப் போல்வது வேறொன்றில்லையாகலான் (எ-று).
சந்தோஷ முண்டாகவே துக்கம் கெடும் (எ - ம்). (க)

622. வெள்ளத் தனைய விடும்பை யறிவுடையா
னுள்ளத்தி னுள்ளக் கெடும்.

(இ - ள்.) வெள்ளத்தைப்போல அளவில்லாத துக்கங்
களெல்லாம், அறிவுடையவன் தன் மனசிலே ஒன்றை நினைத்த
வுடனே, கெடும் (எ - று).

ஒன்றை நினைக்கிறது-முன் செய்த தீவினை யென்பது. (உ)

623. இடும்பைக் கிடும்பை படுப்ப ரிடும்பைக்
கிடும்பை படாஅ தவர்.

(இ - ள்.) ஒருகாரியத்தைச் செய்கிற காலத்திலே அதற்கு
வந்த துன்பத்திற்கு வருந்தாதவர் அத் துன்பத்துக்குத் தாங்
கள் துன்பம் விளைப்பர் (எ - று).

வருந்துதல் - இளைத்து விட நினைத்தல். (ஈ)

624. மடுத்தவா யெல்லாம் பகடன்னு னுற்ற
விடுக்க னிடர்ப்பா டுடைத்து.

(இ - ள்.) வண்டி விலங்கினவிடத்திலே அதனை விலங்
காமல் இழுக்கும் பகடுபோல, தான் எடுத்துக்கொண்ட

காரியத்தை முடிக்கவல்லவனை வந்தடைந்த இடுக்கண் தானே துக்கப்படும் (எ - று).

பகடு வண்டியை இழுக்குங்கால், மருங்கு ஒற்றியும் மூக்கு ஊன்றியும் தாள் தவழ்ந்தும் சேற்றிலிருந்து அரிதின் உப்குமாறு போல, தன் மெய்வருத்தம் பாராது முயன்றுய்ப் பானுக்கு இடையூறு வாராது (எ - ம்). (ச)

625. அடுக்கி வரினு மழிவிலா னுற்ற
விடுக்க னிடுக்கட் படும்.

(இ - ள்.) இடைவிடாது மேன்மேலும் இடுக்கண் வந்தனவாயினும், தன் மனசு திடம் விடாதவனுக்கு அந்த இடுக்கண்கள் தாமே கெட்டுப் போம் (எ - று). (ஈ)

626. அற்றேமென் றல்லற் படுபவோ பெற்றேமென்
ரோம்புத நேற்று தவர்.

(இ - ள்.) வறுமைக்காலத்து 'யாம் வறியமாயினம்' என்று மனத்திலே விசாரப்படுவரோ? செல்வக்காலத்து ஐசுவரியம் வந்த தென்று சந்தோஷப்படாதபேர் (எ - று).

பொருள்வந்து சந்தோஷப்படாதபேர் வறுமைக்காலத்தும் விசாரப்படார் (எ - ம்). (சு)

627. இலக்க முடம்பீடும்பைக் கென்று கலக்கத்தைக்
கையாருக் கொள்ளாதா மேல்.

(இ - ள்.) தேவகதி, மனுஷகதி, விலங்குகதி, நரககதி என்று சொல்லப்பட்ட நாலுகதிகளிலும் உள்ள உடம்புகள் துக்க மென்னும் வாளுக் கிரை யென்று கருதி, தனக்கு வந்த துக்கத்தைத் துக்கமாக நினையார் அறிவுடையார் (எ - று).

அறிவுடையவன், சரீரம் அநித்தியம் என்று, துக்கத்துக்கு விசாரப்படான் (எ - ம்). (எ)

628. இன்பம் விழையா வீடும்பை யியல்பென்பான்
றுன்ப முறுத லிலன்.

(இ - ள்.) தன் உடம்புக்கு இன்பமானவற்றை விரும்பாதே, காரியத்தினாலே துக்கப்படுகிறதே இயல்பு என்று

தேறிஇருப்பவன் தன் முயற்சியாலே துக்கப்படான்
(எ - று). (அ)

629. இன்பத்து னின்பம் விழையாதான் றுன்பத்துட்
டுன்ப முறுத விலன்.

(இ - ள்.) தான் செய்த காரியத்தினாலே தனக்கு இன்பம் வந்தபோது, அதனை அனுபவியாநின்று மனத்தால் விரும்பாதவன், துன்பம் வந்தபோதும் அதனை அனுபவித்து மனத்தால் வருந்தான் (எ - று).

இன்பத்தை விரும்பாதபடியினாலே, துன்பத்தை அனுபவித்தாலும் துக்கப்படான் (எ - ம்). (க).

630. இன்னுமை யின்ப மெனக்கொளி னுருந்தன்
னென்னுர் விழையுஞ் சிறப்பு.

(இ - ள்.) ஒருவன் காரியஞ் செய்யுமிடத்து முயற்சியான் வந்த துன்பந்தன்னையே தனக்கு இன்பமாகக் கற்பித்துக் கொள்வானாகில், அதனால் தன் பகைவர் தன்னை எண்ணத்தக்க உயர்ச்சி உண்டாம் (எ - று).

துன்பத்தையும் இன்பமாக் கொண்டால், 'தொடங்கிய காரியம் முடிப்பன்' என்று பகைவர் அஞ்சுவர் (எ - ம்). (க0)

அரசியல் முற்றும்.

அமைச்சியல்

64. அமைச்சு

அஸ்தாவது - அரசியல் நடத்தற்கேதுவாகிய அங்கங்களின் இயல்பு முப்பத்திரண்டதிகாரத்தாற் கூறுவான் எடுத்துக்கொண்டு, அமைச்சனதயல்பு பத்ததிகாரத்தாற் கூறுவான் தொடங்கி, முதற்கண் அமைச்சு கூறுகின்றார். அஸ்தாவது-மந்திரியுடைய குண லட்சணங்களைச் சொல்லுகிறது.

631. கருவியுங் காலமுஞ் செய்கையுஞ் செய்யு
மருவினையு மாண்ட தமைச்சு.

(இ - ள்.) காரியஞ் செய்யுமிடத்து அதற்கு வேண்டிய ஆயுதங்களும், அதற்கேற்ற காலமும், அந்தக் காரியஞ் செய்கிறபோது இப்படிச் செய்தால் முடியு மென்பதும், அதனாற் பெறும் பலனும் அறிந்து செய்கிறவனே மந்திரியாவான் (எ - று). (க)

632. வன்கண் குடிகாத்தல் கற்றறித லாள்வினையோ
டைந்துடன் மாண்ட தமைச்சு.

(இ - ள்.) ஒரு காரியஞ் செய்யுமிடத்திலே சலியாமல் இருக்கிறதும், குடிகளை ரட்சித்தலும், நீதிநூல்களைக் கற்றுச் செய்வன தவிர்வன அறிதலும், உற்சாகமும், தானை பொருள் காலம் செய்யுமாறு பலன் என்று சொல்லப்பட்ட ஐந்துடனே கூடிச் செய்யவல்லவனே அமைச்சன் (எ - று). (உ)

633. பிரித்தலும் பேணிக் கொளலும் பிரிந்தார்ப்
பொருத்தலும் வல்ல தமைச்சு.

(இ - ள்.) பகை வந்த காலத்திலே பகைவர்க்குத் துணையா யினாரைப் பிரித்தலும், தன் மனுஷரைப் போகவொட்டாமற்

பிரியஞ்சொல்லி நிறுத்திக்கொள்ளுகிறதும், முன்னே தன் ராசாவைவிட்டுப் பிரிந்துபோனவரைக் கூட்ட வேண்டித் கூட்டுதலும் வல்லவனே மந்திரி (எ - று). (ங)

634. தெரிதலும் தேர்ந்து செயலு மொருதலையாச் சொல்லலும் வல்ல தமைச்சு.

(இ - ள்.) ஒருகாரியஞ் செய்ய வேண்டினபொழுது, பல வகை ஆலோசனை தோன்றினால், அவற்றுள் ஆகத் தக்கதை ஆராய்ந்து அறிகிறதும், அது செய்கிறபோது அதனால் வருகிற பலனை அறிந்து செய்கிறதும், ஒருத்தரைப் பிரிக்கிறதிலேயும் கூட்டுகிறதிலேயும் அவர்களுக்குத் துணிவு பிறக்க இதுவே செயல் என்று சொல்லுகிறதும் வல்லவனே மந்திரி (எ - று).

635. அறனறிந் தான்றமைந்த சொல்லானெஞ் ஞான்றுந் திறனறிந்தான் றேர்ச்சித் துணை.

(இ - ள்.) அரசராலே செய்யப்பட்ட தருமங்களை அறிந்து, தனக்கு வேண்டின கல்விகேள்விகளாலே நல்ல வார்த்தையை உடையவனாய், எக்காலமும் காரியங்கள் செய்கிற திறமையை அறிந்தவன் அரசற்கு நல்ல துணையாம் (எ - று). (ரு)

636. மதிநுட்ப நூலோ டுடையார்க் கதிநுட்பம் யாவுள முன்வீற் பவை.

(இ - ள்.) தனக்குச் சுவபாவமாகிய அறிவைச் சாத்திரங்களுடனே கூட்டிவைத்துக்கொண்டிருக்கிற மந்திரிகளுக்கு மிக்க நுட்பத்தையுடைய சூழ்ச்சிகளாய் முன்நிற்பன யா உள? (எ - று).

எல்லாக் காரியங்களும் எளியனவாய் இருக்கும் (எ - ம்).

637. செயற்கை யறிந்தக் கடைத்து முலகத் தியற்கை யறிந்து செயல்.

(இ - ள்.) சாத்திரப் பிரகாரத்தினாலே காரியஞ் செய்யும் வகையை அறிந்தபோதும், உலகத்திலே அப்பொழுது

நடக்கிற இயற்கையை அறிந்து அதற்கேற்றச் செய்யவேணும்
(எ - று). (எ)

638. அறிகொன் றறியா னெனினு முறுதி
யுழையிருந்தான் கூறல் கடன்

(இ - ள்.) அறிந்துசொன்னவரது வசனத்தையுங் கேளாமல் தானும் அறியாவிட்டாலும், அந்தக் குற்றத்தினாலே அவனை இகழ்ந்துவிடாமல், அந்த ராசாவுக்கு உறுதியான வார்த்தை சொல்லுகிறது மந்திரிகளுக்கு முறைமை (எ - று).

639. பழுதெண்ணு மந்திரியிற் பக்கத்துட் டெவ்வோ
ரெழுபது கோடி யுறும்.

(இ - ள்.) ராசாவின் அண்டையிலே இருந்துகொண்டு தப்பு நினைக்கிற மந்திரிஒருவனில் எழுபதுகோடி சத்துருக்கள் நல்லவராவர் (எ - று).

எதிர்த்த சத்துருக்களை வெல்லலாம் ; அண்டையிலே இருந்து கேடு நினைக்கிறவர்களை வெல்லப்போகாது (எ - டி).

640. முறைப்படச் சூழ்ந்து முடிவிலவே செய்வார்
திறப்பா டிலாஅ தவர்.

(இ - ள்.) செய்யவேண்டின காரியங்களை முந்தி அடைவாக நினைத்துக்கொண்டிருந்தும், நிறைவேறச் செய்யாமல் விட்டுவிடுவர் திறமையில்லாதவர் (எ - று).

திறமையாவது - மேலே வரப்போகிற விகாதங்களை அறிந்து பரிகரித்துக்கொண்டு செய்கிறதும், தாங்கள் பயப்படாமல் கெட்டியாயிருக்கிறதும். (க0)

65. சொல்வன்மை

அஃதாவது - தான் நினைத்த காரியம் முடிகிறதற்கேற்ற வார்த்தை சொல்ல வல்லவனாகத் என்பது.

641. நாநல மேன்னு நலனுடைமை யந்நலம்
பாநலத் துள்ளதுஉ மன்று.

(இ - ள்.) பெரியவர்களாலே நல்ல வார்த்தையை உடையவன் என்று சொல்லப்பட்ட நானலமுடையவனே நல்ல வன். அந்த நானலம் உலகத்தையெல்லாம் தனக்குச் சினேகிதமாகப் பண்ணும் (எ - று).

நாவினுடைய நலம் பிறநலம்எல்லாவற்றினும் மிக்கது (எ - ம்). (க)

642. ஆக்கமுங் கேடு மதனும் வருதலாற்
காத்தோம்பல் சொல்லின்கட் சோர்வு.

(இ - ள்.) தனக்கும் தன்னையுடையவர்க்கும் செல்வமும் அழிவும் தன்வசனத்தால் வருமாதலால், அப்படிப்பட்ட சொல்லிலே சோர்வுகளைத் தங்களிடத்திலே வாராமற் காக்க வேணும் (எ - று).

நல்ல வார்த்தை செல்வத்திற்குக் காரணம்; பெரல்லாத வார்த்தைக் கேட்டிற்குக் காரணம் (எ - ம்). (உ)

643. கேட்டார்ப் பிணிக்குந் தகையவாய்க் கேளாரும்
வேட்ப மொழிவதாஞ் சொல்.

(இ - ள்.) சினேகமானவர்களை வேறுபடாமல் பிணிக்குங் குணங்களை அவாவி, பகைவர்கள் கேட்டால் முந்தின பகையை விட்டு நட்பினை விரும்பும் வண்ணம் சொல்லத்தக்கதே சொல்லாவது (எ - று).

சொல்லாவது-வழுவுதலில்லாதது, கொஞ்சமாயிருக்கிறது, பிரியமாயிருக்கிறது, பலன்களைக் கொடுக்கிறது, இனிதாயிருப்பது முதலானவற்றையுடையதாம். (ங)

644. திறனறிந்து சொல்லுக சொல்லை யறனும்
பொருளு மதனினுஉங் கில்.

(இ - ள்.) நல்லதாகிய சொல்லைக் கேட்கிறவனுடைய திறமையை யறிந்து சொல்லுக; அந்தச் சொல்லுக்கு மேற்பட்ட அறமும் பொருளும் இல்லை (எ - று).

திறமை யறிந்து சொல்லுதலாவது - சொல்லுகிற வசனத்தினாலே, தமக்கும் அவர்க்கும் உண்டான ஏற்றக்குறைச்சலை யறிந்து சொல்லுதலாம். (ச)

645. சொல்லுக சொல்லைப் பிறிதோர்சொ லச்சொல்லை
வெல்லுஞ்சொ லின்மை யறிந்து.

(இ - ள்.) தான் சொல்ல நினைத்த சொல்லைப் பிறி
தொரு சொல்லாய் வெல்லவல்லதொரு சொல் இல்லாமையை
யறிந்து, பிறகு அச் சொல்லைச் சொல்லுக (எ - று).

பிறிதோர் சொல்லாவது - பகைவார்சொல் (எ - ம்). (டு)

646. வேட்பத்தாரு சொல்லிப் பிறர்சொற் பயன்கோடன்
மாட்சியின் மாசற்றூர் கோள்.

(இ - ள்.) பிறருக்குத் தான் சொல்லுங்கால், அவர்
பின்னையும் விரும்பிக் கேட்குமாறு சொல்லி, அவர்கள் தனக்
குச் சொல்லுங்கால் அந்தச் சொல்லினுடைய பயனை யறிந்து
கொள்ளுகிறது மந்திரிகளிலே குற்றமற்றவரியல்பு (எ - று).

பிறர்சொற்களிலே குற்றமுளவாயிருந்தாலும், அவை
நோக்கி இகழார் (எ - ம்). (சு)

647. சொல்லவல்லன் சோர்வில னஞ்சா னவனை
யிகல்வெல்லல் யார்க்கு மரிது.

(இ - ள்.) தான் நினைத்த காரியங்களைப் பிறர்க் கேற்கச்
சொல்லவல்லவனாய், வெகு சபை கூடியிருந்த இடத்திலே
சோர்வில்லாதவனாய்ப் பயப்படாதவனை, மாறுபாட்டில்
வெல்லுதல் எப்படிப்பட்டவர்களுக்கும் அரிது (எ - று).

சோர்விலனாவது - தான் நினைத்த காரியங்களை மறவா
மற் சொல்லுதலாம். (எ)

648. விரைந்து தொழில்கேட்கும் ஞால நீரந்தினிது
சொல்லுதல் வல்லார்ப் பெறின்.

(இ - ள்.) சொல்லவேண்டிய காரியங்களை வரிசை
யாய்த் தப்பாமற் சொல்லவல்லவர்களைக் கண்டால், உலகத்தார்
அவற்றை விரைந்து ஏற்றுக்கொள்வர் (எ - று). (அ)

649. பல சொல்லக் காழுவர் மன்றமா சற்ற
சிலசொல்ல நேற்று தவர்.

(இ - ள்.) குற்றமில்லாதனவாயிருக்கிற சில வார்த்தை
களை முன்பின்னறிந்து வரிசையாய்ச் சொல்லமாட்டாதவர்

பலவாய வார்த்தைகளைத் தொடுத்துச் சொல்ல விரும்புவர் (எ - று). (க)

650. இனரும்புத் தூய்மை மலர்நையர் கற்ற
துணை விரித்துரையா தார்.

(இ - ள்.) தான் கற்ற நூல்களைப் பிறரறியத் தக்கபடி விரித்துச் சொல்லமாட்டாதார், மலர்ந்தும் மணமில்லாத பூவோ டொப்பர் (எ - று).

மலர்ந்தாலும் மணமில்லாத பூ முடிக்கப்படாதவாறு போல, நூல்களைக் கற்றாலும் பிறருக்குத் தெரிய விரித்துச் சொல்லமாட்டாதவர் நன்கு மதிக்கப்படார் (எ - ம்). (ய)

66. வினைத் தூய்மை

அஃதாவது - செய்யப்படுங் காரியங்கள் பொருளே யன்றி அறமும் புகழும் கொடுத்து நல்ல ஆதல்.

651. துணைநல மாக்கந் தருஉம் வினைநலம்
வேண்டிய வெல்லாந் தரும்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு நல்ல துணை யுண்டானால், அது செல்வமொன்றையுங் கொடுக்கும் ; செய்யப்படும் வினை நல்ல தானால், அவன் வேண்டிய எல்லாங் கொடுக்கும் (எ - று). (க)

652. என்று மொருவுதல் வேண்டும் புகழோடு
நன்றி பயவா வினை.

(இ - ள்.) தனக்கு இம்மையிலே புகழும் மறுமையிலே தருமமும் கொடாத காரியத்தை, என்றைக்குஞ் செய்யாமல் விட்டுவிடவேணும் (எ - று). (உ)

653. ஒஹதல் வேண்டு மொளிமாழ்க்குச் செய்வினை
யாஅது மென்னு மவர்.

(இ - ள்.) மேலே செல்வம் வரவேணும் என்று நினைத்துக் காரியஞ் செய்கிறவர்கள், தங்கள் கீர்த்தி கெடத்தக்க காரியங் களைச் செய்யாமல் தவிர்க (எ - று).

செல்வம் நிலையற்றது ; புகழ் எந்நாளும் கிற்குமானபடியினாலே, புகழ்கெடத்தக்க காரியங்களைச் செய்யவேண்டாம் (எ - ம்). (ங)

654. இடுக்கட் படினு மிளிவந்த செய்யார்
நடுக்கற்ற காட்சி யவர்.

(இ - ள்.) தமக்குத் துக்கம் வந்தாலும் அது தீரும் பொருட்டுக் குற்றம் வரத்தக்க காரியங்களைச் செய்யார், நல்ல நெறிகளை உடையவர் (எ - று).

சிறிதுபொழுதிலே விட்டுப்போகிற துக்கத்துக்காக, நெடுங்காலம் அபகிர்த்தி நிற்கத்தக்க காரியங்களைச் செய்யலாகாது (எ - ம்). (ச)

655. எற்றென் றிரங்குவ செய்யற்க செய்வானேன்
மற்றன்ன செய்யாமை நன்று.

(இ - ள்.) 'நாம் என்ன காரியஞ்செய்தோ' மென்று பின்தானே விசாரப்படத்தக்க காரியங்களைச் செய்யாமல் இருக்கவேணும் ; அல்லாமல், மயங்கி அறிவில்லாமல் ஒருகாற் செய்தால், பின் அவ் விரங்கல்களைச் செய்யாமல் இருக்கவேணும் (எ - று).

என்ன காரியஞ் செய்தோ மென்று விசாரப்பட்டால், அது தீர்க்கும் வழி அறியாதவன் என்றும் மனசு திடமில்லாதவனென்றும் பலலில்லாத காரியஞ்செய்தா நென்றும் தன்பழியைத் தானே தூற்றுகின்ற நென்றும் எல்லாராலும் இகழ்ப்படுதலின், இரங்கி விசாரப்படாமலிருக்கிறதே நல்லது (எ - ம்). (ரு)

656. ஈன்றுள் பசிகாண்பா னுயினுஞ் செய்யற்க
சான்றோர் பழிக்கும் வினை.

(இ - ள்.) தன்னைப் பெற்ற தாயானவள் பசித்திருக்கக் கண்டாலும், அதற்காகப் பெரியோர்கள் பழிக்கத்தக்க காரியங்களைச் செய்யவேண்டாம் (எ - று). (சு)

657. பழிமலைத் தெய்திய வாக்கத்திற் சான்றோர்
கழிநல் குரவே தலை.

(இ - ள்.) அறிவிலார் தீவினையைச் செய்து அதனால் பழியைத் தம்மேற்கொண்டு பெற்ற செல்வத்தின், அது மேற்கொள்ளாத அறிஞர் அனுபவிக்கும் மிக்க தரித்திரமே உயர்ந்தது (எ - று). (எ)

658. கடிந்த கடிந்தொரார் செய்தார்க் கவைதா
முடிந்தாலும் பீழை தரும்.

(இ - ள்.) பெரியோர்கள் ஆகாதவை என்று சொன்ன காரியங்களைத் தாமும் ஆகா என்று விடாமல், பொருளுக்காக ஆகாத காரியங்களைச் செய்து முடித்தாலும், அவை பிறகு துக்கத்தைக் கொடுக்கும் (எ - று). (அ)

659. அழக்கொண்ட வெல்லா மழப்போ மிழப்பினும்
பிற்பயக்கு நற்பா லவை.

(இ - ள்.) ஒருவன் பொல்லாத காரியங்களைச் செய்து, பிறர் விசாரப்படத் தேடின பொருள்களெல்லாம் இம்மையிலே அவன் தானே விசாரப்படத்தக்கதாய்ப் போய்விடும்; நல்ல காரியங்களைச் செய்து தேடின பொருள்கள் முன்னே இழந்து போனாலும், பின்வந்து பலன்களைக் கொடுக்கும் (எ - று). (சு)

660. சலத்தாற் பொருள்செய்தே மாக்கல் பசுமட்
கலத்துணீர் பெய்தீஇ யற்று.

(இ - ள்.) ஒருவன் பொல்லாத காரியங்களைச் செய்து பொருளைத் தேடிவைத்துக்கொள்ளுகிறது எப்படிப்போல என்றால், பச்சைப்பானையிலே தண்ணீரை வார்த்து அதற்குக் கனம் பண்ணுகிறாப்போலேயாம் (எ - று)

செய்கிறபோது நன்மைபோலே இருந்து, பிறகு கேடு உண்டாகும் (எ - ம்). (க0)

67. வினைத்திட்டம்

அல்தாவது - நல்ல காரியங்களைச் செய்துமுடிக்கிற
வனுக்கு வேண்டிய மனத்திண்மை.

661. வினைத்திட்ட மென்ப தொருவன் மனத்திட்டம்
மற்றைய வெல்லாம் பிற.

(இ - ள்.) ஒருகாரியம் செய்கிறதிலே கெட்டி என்று
சொல்லப்படுகிறது அவனுடைய மனசுத் திடமே; அது
வல்லாமல் மற்றைய எல்லாம் கெட்டியல்ல (எ - று).

மற்றைய என்றது-காரியம் செய்வதற்கு வேண்டின ஆயு
தங்கள் சேனை முகவியவற்றின் திண்மைகள் (எ - ம்). (க)

662. ஊரொ லுற்றபி னெல்காமை யிவ்விரண்டி
னென்ப ராய்ந்தவர் கோள்.

(இ - ள்.) நீதிபரராயிருப்பவர்களுடைய நினைவு குற்றம்
வரத்தக்க காரியங்களைச் செய்யாமையும், செய்யப்பட்ட
காரியம் கருமவசத்தினாலே பழுதுபடின் அதற்கு விசா
ரப்பட்டாமவிருக்கிறதும் ஆகிய இவ் விரண்டின் வழி என்பர்
நூலோர் (எ - று).

செய்த பிறகு விசாரப்பட்டால், அது தீர்க்கும்வகை அறி
யான் என்றும் பிறர் இகழ்வர் (எ - ம்). (உ)

663. கடைக்கொட்கச் செய்தக்க தாண்மை யிடைக்கொட்கி
னெற்று விழுந் தரும்.

(இ - ள்.) செய்யவேண்டிய காரியங்களை முடிந்தபின்
அறியும்வகை பண்ணி, அதற்கு முன்னெல்லாம் மறைத்துப்
பிறறறியாமற் செய்கிறதே மனசுத் திடமாவது; அப்படியல்லா
மல், செய்யும்பொழுது பிறர் அறிந்தால், அது செய்கிறவனுக்கு
ஒருகாலும் நீங்காத துக்கம் கொடுக்கும் (எ - று).

பகைவர் அறிந்தால் காரியங்களை விகாதம் பண்ணுவர்
(எ - ம்). (ங)

664. சொல்லுதல் யார்க்கு மெனிய வரியவாஞ்
சொல்லிய வண்ணஞ் செயல்.

(இ - ள்.) “நாம் இந்தக் காரியத்தை இப்படிச் செய்வோ”
மென்று கெட்டியாய்ச் சொல்லுகிறது எல்லாருக்கும் எளிதாய்
இருக்கும்; சொன்ன காரியத்தை அப்படியே செய்து முடிக்கிறது
எல்லார்க்கும் அருமையாம் (எ - று). (ச)

665. வீறெய்தி மாண்டார் வினைத்திட்டம் வேந்தன்க
ணுறெய்தி யுள்ளப் படும்.

(இ - ள்.) எண்ணத்தாலே கெட்டிக்காரனாய், மற்று
முள்ள லட்சணங்களாலும் குறையில்லாதவன் செய்யுங்
குற்றமில்லாத காரியம் அரசனாலே சந்தோஷப்பட்டு எந்
நாளும் நினைக்கப்படும் (எ - று).

அரசன் நினைத்தால், செய்தவனுக்குப் பெரிய செல்வம்
வந்தெய்தும் (எ - ம்). (ரு)

666. எண்ணிய வெண்ணியாங் கெய்துப் வெண்ணியார்
திண்ணிய ராகப் பெறின்.

(இ - ள்.) தாம் நினைத்தபடியே எல்லாக்காரியத்தையும்
செய்து முடித்து அந்தப் பலத்தை அடைவர், நினைத்தவர்
கெட்டி மனசை உடையரானால் (எ - று). (சு)

667. உருவுகண் டெள்ளமை வேண்டு முருள்பெருந்தேர்க்
கச்சாணி யன்னு ருடைத்து.

(இ - ள்.) ஓடுகிற பெரிய தேருக்குக் கடையாணிபோலக்
காரியத்திலே சமர்த்தனானவன் உருவு கொஞ்சமாயிருந்தாலும்,
அவனுருவைக் கண்டு இகழவேண்டாம் (எ - று).

அச்சினுடைய ஆணி சிறிதாயிருந்தும் பெரியதாய் இருக்
கிற தேரினுடைய வண்டியை கழலவொட்டாமல் நிறுத்து
கிறப்போல, உருவு கொஞ்சமாயிருந்தாலும் மனசுத்திடமுள்ள
வன் பெரிய காரியங்களைச் செய்து முடிப்பன் (எ - ம்). (எ)

668. கலங்காது கண்ட வினைக்கட் டுளங்காது
துக்கங் கடிந்து செயல்.

(இ - ள்.) மனசு தெளிந்து செய்யவேணும் என்று
நினைத்த காரியத்தை ஆலஸ்யம் பண்ணாமல் செய்யவேணும்
(எ - று).

மனசு கலங்கினால், செய்வதுஞ் தவிர்வதும் அறியப்
போகாது; தெளிந்த காரியத்தை ஆலஸ்யம் பண்ணினால்
பின்பு நிறைவேறுது (எ - ம்.) (அ)

669. துன்ப முறவரினுஞ் செய்க துனிவாற்றி
யின்பம் பயக்கும் வினை.

(இ - ள்.) காரியஞ் செய்கையிலே உடம்புவருத்தத்திலே
துக்கம் வெகுவாய் வந்தாலும், அதனைப் பொறுத்துச் செய்ய
வேணும் : பிறகு சுகத்தையும் நன்மையையும் கொடுக்கிற
காரியமானால் (எ - று). (சு)

670. எனத்திப்ப மெய்தியக் கண்ணும் வினைத்திப்பம்
வேண்டாரை வேண்டா துலகு.

(இ - ள்.) காரிய ஆலோசனையிலே தெரிந்து பண்ணுகிற
கெட்டி மனசை 'இது நமக்கு நல்லது' என்று கொள்ளாதவர்
களை, மற்றைக் கெட்டியெல்லாம் உண்டாயிருந்தாலும், பெரி
யோர் எண்ணார் (எ - று).

மனசு உறுதியில்லாதவர்க்குப் படை, அரண், நட்புமுதலா
கிய துடங்கெல்லாம் உண்டாயிருந்தாலும், நினைத்த கருமம்
முடியாதாம்; ஆகவே, மனசு திடமாகவே, சகலகாரியமும்
முடியும் (எ - ம்.) (க0)

68. வினைசெயல்வகை

அஃதாவது - மனசு திடமுடையவன் அக் காரியங்களைச் செய்கிற வகை என்பது.

671. சூழ்ச்சி முடிவு துணிவெய்த லத்துணிவு
தாழ்ச்சியுட் டங்குத றீது.

(இ - ள்.) ஆலோசனைக்கு வேண்டிய வகையெல்லாம் விசாரித்து ஆலோசனை பண்ணி, இதற்குத் தப்பில்லை என்று நிச்சயித்துத் துணிந்தபிறகு, அந்தக் காரியத்தைச் செய்யாமல் ஆலஸ்யம் பண்ணுகிறது பொல்லாது (எ - று).

பிறகு பார்த்துக்கொள்வோம் என்று எண்ணின், வெகு குற்றம் வந்துவிளையும் (எ - ம்). (க)

672. துங்கு துங்கிச் செயற்பால துங்கற்க
துங்காது செய்யும் வினை.

(இ - ள்.) ஆலோசனையிலே பார்த்து மெத்தெனச் செய்ய வேண்டின காரியத்தை மெள்ளச் செய்யவேணும்; சீக்கிரமாய்ச் செய்யவேண்டிய காரியத்தைக் கொப்பெனச் செய்ய வேணும் (எ - று). (உ)

673. ஒல்லும்வா யெல்லாம் வினைநன்றே யொல்லாக்காற்
செல்லும்வாய் நோக்கிச் செயல்.

(இ - ள்.) ஒருகாரியஞ் செய்யுங்காலத்துத் தனக்குச் செல்வாக்குண்டானால், பலவந்தத்திலே செய்து முடிக்கலாம்; செல்வாக்கு இல்லாமல் சமமானமானபோதும் எளியவனான போதும் சாமமாகிய நல்ல வார்த்தையினாலேயும் தானாகிய இரப்பு வார்த்தையினாலேயும் செய்து முடிக்கவேணும் (எ - று). (ங)

674. வினைபகை யென்றிரண்டி னெச்ச நினையுங்காற்
றியெச்சம் போலத் தெறும்.

(இ - ள்.) செய்யத்தக்க காரியமும் செயிக்கவேண்டிய பகையும் என்று சொல்லப்பட்ட இரண்டும் நிறைவேறச்

செய்து முடியாமல் குறைவைத்தால் நெருப்புப் பற்றின விடத்திலே அவித்துச் சேஷம் வைத்தாற்போல், பின்பு அதிக மாய் வளர்ந்து கெடுக்கும் (எ - று).

ஆனபடியினாலே, செய்யவேண்டின காரியங்களை நிறைவேறச் செய்யவேணும் (எ - ம்). (ச)

675. பொருள் கருவிகாலம் வினையினோ டைந்து
மிருர வெண்ணிச் செயல்.

(இ - ள்.) ஒருகாரியஞ் செய்யுமிடத்துப் பொருளையும் ஆயுதங்களையும் காலத்தையும் காரியத்தையும் இடத்தையும் நன்றாக வாராய்ந்து செய்யவேணும் (எ - று).

பொருள் என்றது-செலவும் ஆதாயமும்; கருவி என்றது-தன் சேனையும் மாற்றான்சேனையும். காலம் என்றது-தமக் காங் காலமும் பிறர்க்காங் காலமும்; காரிய மென்றது-தாம் வல்ல வினையும் பிறர் வல்ல வினையும்; இடம் என்றது-தாம் வெல்லும் இடமும் பிறர்வெல்லும் இடமும். இவ் வைந்தையும் தாம் வெல்லுந் திறத்தைத் தப்பாமல் எண்ணிச் செய்ய வேணும் (எ - ம்). (ரு)

676. முடிவு மிடையூறு முற்றியாங் கெய்தும்
படுபயனும் பார்த்துச் செயல்.

(இ - ள்.) ஒருகாரியஞ் செய்யுங்காலத்து, அது முடிக்கத் தக்க முயற்சியும், அதற்கு வரப்பட்ட இடையூறும், அந்த இடையூறு நீங்கினால் தான் எய்தும் பலனும் சீர்தூக்கி ஆராய்ந்து செய்க (எ - று). (சு)

677. செய்வினை செய்வான் செயன்முறை யவ்வினை
யுள்ளறிவா னுள்ளங் கொளல்.

(இ - று.) ஒருகாரியத்தைச் செய்யத் தொடங்கினான் செய்யும் முறைமையாவது, அந்தக் காரியத்தை முன்னே செய்து பலன்பெற்றவன்மனத்தை அறிந்துகொண்டு செய்ய வேணும் (எ - று).

முன் செய்தவன்மனசை அறிந்தால் அழிகிறது ஆகிற
தும் அறியலாம் (எ - ம்). (எ)

678. வினையான் வினையாக்கிக் கோட னனைகவுள்
யானையால் யானையாத் தற்று.

(இ - ள்.) ஒரு காரியஞ் செய்கிறவன் அந்தக் காரியத்தி
னாலே பின்னையுமொரு காரியத்தை முடித்துக்கொள்ள
வேணும். அது மததாரையால் நனையப்பட்ட கபோலத்தை
யுடைய யானையாலே பின்னையும் ஒரு யானையைப் பிடிக்கிற
தனோடு ஒக்கும் (எ - று).

செய்யப்போகிற காரியத்தினாலே பின்னையுமொரு காரியம்
முடிபத்தக்க உபாயம் நினைத்துச்செய்யவேணும் (எ - ம்). (அ)

679. நட்டார்க்கு நல்ல செயலின் விரைந்தே
யொட்டாரை யொட்டுக் கொளல்.

(இ - ள்.) காரியஞ்செய்கிறவன் தன் சினேகிதருக்கு
நல்லது செய்கிறதிலும், தன் பகைவரைத் தனக்கு உறவாகச்
செய்துகொண்டு காரியஞ்செய்கிறது நல்லது (எ - று).

சினேகிதருக்கு நன்மைசெய்து, பகைவரைச் சாம பேதங்
களினாலே உறவாக்கிக்கொள்ளுகிறது மிக நன்று (எ - று). (க)

680. உறைசிறியா ருண்ணடுங்க லஞ்சிக் குறைபெற்றிற்
கொள்வர் பெரியார்ப் பணிந்து.

(இ - ள்.) கொஞ்சமான ராச்சியத்திலே இருக்கிற மந்திரி
கள், தங்களிலும் பலவந்தர் வந்து எதிர்த்தால், தங்கள் சேனை
நடுங்குதலுக்குப் பயப்பட்டு, எதிராளியை வணங்கிச் சமா
தானம் பண்ணிக்கொள்வர் (எ - று).

எளியாரோடு சந்திக்கு வலியார் இயைதல் அரிதாகலின்,
'பெறின்' என்றார். எளியாராயினார் எதிராளியை வணங்கிச்
சமாதானம் பண்ணிக்கொள்ளவேணும் (எ - ம்). (க0)

69. தூது

அஃதாவது - எதிராளியிடத்திலே போய்த் தான் தெரிந்து சொல்லிவருகிறதும், சொன்னது சொல்லிவருகிறது. தான் சொல்லிவருகிறவன் மந்திரியோடொப்பன்; சொன்னது சொல்லிவருகிறவன் மந்திரியிலுங் கால்வாசி குணங் குறைந்தவன்.

681. அன்புடைமை யான்ற குடிப்பிறத்தல் வேந்தவாம்
பன்புடைமை தூதுரைப்பான் பண்பு.

(இ - ள்.) தையுடையவனும், நல்லகுடியிலே பிறந்தவனும், அரசர்கள் சந்தோஷப்படத்தக்க குணமுடையவனுமாயிருக்கிறவனே தூதனாவான் (எ - று). (க)

682. அன்பறி வராய்ந்த சொல்வன்மை தூதுரைப்பார்
கீன்றி யமையாத் முன்று.

(இ - ள்.) தன்னுடைய அரசனிடத்திலே தையுடையவனும், தன் அரசனுக்கு ஆகிற காரியத்தை யறியும் அறிவுடையவனும், அந்தக் காரியத்தை மறுமண்டலத்து அரசர்களுடனே சொல்லுகிறபோது ஆராய்ந்தறிந்து சொல்லுகிறவனுமாயிருக்கிறவனே தூதனாவான் (எ - று).

இப்படிப்பட்ட தூதுவனுக்கு மந்திரியின் குணங்களும் வேண்டும் (எ - ம்). (உ)

683. நூலாரு னூல்வல்ல னுகுதல் வேலாருள்
வென்றி வினையுரைப்பான் பண்பு.

(இ - ள்.) வேலாயுதங்கனையுடைய மறுமண்டலத்து அரசர்களண்டையிலே போய்த் தன் அரசனுக்கு வென்றிதருங்காரியத்தைச் சொல்லுகிறவனுக்கு இலக்கணமாவது, நீதிநூலையறிந்த மந்திரிகளைப்பார்க்கிலும் தான் அந் நீதிநூல்களைக் கற்றுவல்லாதல் (எ - று). (ங)

684. அறிவுரு வராய்ந்த கல்வியிம் முன்றன்
செறிவுடையான் செல்க வினைக்கு.

(இ - ள்.) சுவபாவமான அறிவும், கண்டபேர் சந்தோஷப் படத்தக்க நல்ல வடிவும், ஆராய்ந்து அறிந்த கல்வியும் இந்த மூன்று குணமுமுடையவன் தூதுபேரக வல்லவன் (எ - று):

இவற்றால் நன்கு மதிப்புடையவனாகவே, வினை இனிது முடியு மென்பது கருத்து. (ச)

685. தொக்சொல்லித் துவாத நீக்கி நக்சொல்லி
நன்றி பயப்பதாந் தூது.

(இ - ள்.) வேற்றரசருக்குத் தன் அரசன் சொன்ன காரியங்களைச் சொல்லும்வழி நன்றாய்த் தெரியச் சொல்லியும், பொல்லாத காரியங்களைச் சொல்லுகிறபோது கடினவார்த்தைகளைச் சொல்லாமல் நல்ல வசனங்களினாலேயே அவன்மனது குளிரச்சொல்லியும், தன் அரசனுக்கு நன்மைவர நடக்கிறவனே தூதனும் (எ - று).

பலவிதமான காரியங்களுக்கு உடன்படாதார் அவற்றிற்குக் காரணமானதொரு காரியத்தைச் சுருக்கமாகச் சொன்னால் அதற்கு உடன்படுவர்; பொல்லாத காரியங்களுக்கு மனமகிழ்ச்சொன்னால், பொல்லாங்கு தெரியாமல் உடன்படுவர். ஆனபடியினாலே தன் காரியந் தப்பாமல் முடியும் (எ - ம்). (ரு)

686. கற்றுக்கண் ணஞ்சான் செலச்சொல்லிக் காலத்தாற்
றக்க தறிவதாந் தூது.

(இ - ள்.) நீதிநூல்களைக் கற்றுத் தான்போன கருமத்தைப் பகையாளிமனசு சந்தோஷப்படச் சொல்லுகையிலே, அவர்கள் கோபித்துக்கொள்ளுகிறதுக்குப் பம்பட்டாமல், காலத்துக்குத் தக்க உபாயம் அறிகிறவனே தூதனும் (எ - று). (சு)

687. கடனறிந்து காலங் கருதி யிடனறிந்
தெண்ணி யுரைப்பான் றலை.

(இ - ள்.) வேற்றரசரிடத்துத் தான் செய்யும் முறைமையறிந்து, அவர் சந்தோஷவேளை பார்த்துத் தான் சொல்லுகிறதுக்கு இடனறிந்து, சொல்லுகிற வரிசையை முன்னே விசாரித்துக்கொண்டு சொல்லுகிறவனே தூதர்களுக்குக்கெல்லாம் தலையானவன் (எ - று). (ஏ)

688. துய்மை துணைமை துணிவுடைமை யிம்முன்றின்
வாய்மை வழியுரைப்பான் பண்பு.

(இ - ள்.) தன்னுடைய அரசன் சொன்ன வார்த்தையை அவன் சொன்னபடியே வேற்றரசருக்குச் சென்று சொல்லுவானது இலக்கணமாவது, பொருள் காமங்களாலே சுத்தனாதலும், தனக்கு மாற்றரசனுடைய மந்திரிகள் துணையாதலும், துணிவுடைமையு மென்று சொல்லப்பட்ட இந்த மூன்று குணங்களுடனேகூட மெய்ம்மை யுண்டாயிருத்தல் (எ - று).

பொருள் காமங்களாலே சுத்தனாகிறது - திரவிய ஆசையினாலேயும் ஸ்திரீமோகத்தினாலேயும் மனது பேதியாமலிருக்கிறதாம். (அ)

689. விடுமாற்றம் வேந்தர்க் குரைப்பான் வடுமாற்றம்
வாய்சேரா வன்க னவன்.

(இ - ள்.) தன் அரசன் சொன்ன வார்த்தையை வேற்றரசனுக்குச் சொல்ல உரியவன், தனக்கு வருகிற குற்றத்துக்குப் பயப்பட்டு, அவனுக்குத் தாழ்வான வார்த்தையைச் சொல்லாத திண்மையை உடையவன் (எ - று). (சு)

690. இறுதி பயப்பினு மெஞ்சா நிறைவற்
குறுதி பயப்பதாந் தூது.

(இ - ள்.) தன் அரசன் சொன்ன வார்த்தையை வேற்றரசற்குச் சொல்லுகிறபோது, தன் பிராணனுக்கு அழிவு வந்தாலும், அதற்கு அஞ்சாமல் தன் அரசன் சொன்னபடியே சொல்லுகிறவனே தூதனாவான் (எ - று).

தன் உயிருக்கு அஞ்சாமல் அரசனுக்கு உறுதி உண்டாக்கவேணும் (எ - ம்). (க0)

70. மன்னரைச் சேர்ந்தொழுகல்

அல்தாலது-அரசர்களைச் சேர்ந்திருக்கிறவர்களுடைய
லக்ஷணங்களைச் சொல்லுகிறது.

691. அகலா தனுகாது நீக்காய்வார் போல்க
விகல்வேந்தர்ச் சேர்ந்தொழுகு வார்.

(இ - ள்.) அரசர்கள் அண்டையிலே சேர்ந்திருக்கிறவர் தூரவிட்டுப் போகாமலும், அதிகமாக நெருங்காமலும் நடுவாகத் திக்காய்கிறவர்களைப்போல இருப்பதாக (எ - று).

மெத்தத் தூர இருந்தால் பலன் வாராது; மெத்தச் சேர்ந்திருந்தால் எண்ணிக்கை யில்லாமற்போம் (எ - ம்). (க)

692. மன்னர் விழைப விழையாமை மன்னரான்
மன்னிய வாக்கந் தரும்.

(இ - ள்.) தாம் சேர்ந்திருக்கும் அரசர்கள் ஆசைப்பட்ட வஸ்துக்களை தாம் ஆசைப்படாம லிருக்கவேணும்; அப்படி இருத்தல் அவர்களுக்கு அந்த அரசனாலே நிலைபெற்ற செல்வத்தை கொடுக்கும் (எ - று).

அரசன் வேண்டின வஸ்துக்களைப் பதனம் பண்ணி, அவன் வேண்டினபொழுது கொடுத்தால், அந்த வஸ்துவை அனுபவித்த சந்தோஷத்தினாலே, அவ்வஸ்துவைக் கொடுத்தவனுக்கு வெகு சிறப்புச் செய்வர் (எ - ம்). (உ)

693. போற்றி னரியவை போற்றல் கடுத்தபின்
நேற்றுதல் யார்க்கு மரிது.

(இ - ள்.) மந்திரிகள் தங்களைக் காக்க நினைத்தால், பெரிய குற்றங்கள் தங்களிடத்திலே வாராமற் காக்கவேணும்; அந்தக் குற்றம் வந்ததென்று கேட்டு அரசன் ஐயுற்றால், அவனைத் தேற்றுகிறது எவருக்கும் அருமையாம் (எ - று).

பெரிய குற்றமாவன - அரசன் செய்த குற்றங்களைச் சொல்லுதல், அரசனுக்கு உரிய பொருள்களை எடுத்துக் கொள்ளல் முதலாயின. ஒருவிதமாகத் தேற்றினாலும், கடனாளியைக் கண்டாற் பொருள் தோன்றுமாறு போல, குற்றம் செய்தவனைக் கண்டால் அக் குற்றம் தோன்றும் (எ-ம்) (ங)

694. செவிச்சொல்லுஞ் சேர்ந்த நகையு மவித்தொழுக
லான்ற பெரியா ரகத்து.

(இ - ள்.) அரசன் அண்டையிலே இருக்கிறவர்கள், அரசன் முன்னே ஒருவன்காதிலே ரகசியம் சொல்லுகிறதையும்,

ஒருவன் முகத்தைப் பார்த்துச் சிரிக்கிறதையுஞ் தவிர்த்திருக்க வேணும் (எ - று).

செய்தொழுகின், தன் குற்றம் கண்டு செய்தனவாகக் கருதுவன் (எ - ம்). (ச)

695. எப்பொருளு மோரார் தொடரார்மற் றப்பொருளை
விட்டக்காற் கேட்க மறை.

(இ - ள்.) அரசன் ஒருவனுடனே ரகஸ்யம் சொன்னால், அதைக் காதுகொடுத்துக் கேளாமலும், அவனை முடுகிக் கேளாமலும் இருக்கவேணும்; அவன் தானே சொன்னானாகிற் கேட்கலாம் (எ - று). (ரு)

696. குறிப்பறிந்து காலங் கருதி வெறுப்பில்
வேண்டுப வேட்பச் சொல்ல.

(இ - ள்.) அரசனுக்குக் காரியஞ் சொல்லும்பொழுது அவன்குறிப்பை அறிந்து, சொல்வதற்கு ஏற்ற காலம் பார்த்து, வெறுப்பில்லனவும் வேண்டுவனவுமா யிருக்கிற காரியங்களை அரசன் விருப்பமாய்க் கேட்கும் வகையாற் சொல்லுக (எ - று).

குறிப்பறிதலாவது-காமம், கோபம் இவைமேலே நினைவாய் இருக்கையிலே சொன்னாற் பயனில்லை (எ - ம்). (சு)

697. வேட்பன சொல்லி வினையில வெஞ்ஞான்றுங்
கேட்பினுஞ் சொல்லா விடல்.

(இ - ள்.) பலன்பெரியனவும் அரசன் விரும்புவனவுமாய் காரியங்களை அவன் கேளாவிட்டாலும் சொல்லவேணும்; பலன் இல்லாத காரியங்களை, அரசன் கேட்டாலும், சொல்லாமல் விடவேணும் (எ - று). (எ)

698. இனைய ரினமுறைய றென்றிகழார் நின்ற
வொளியோ டொழுகப் படும்.

(இ - ள்.) 'அரசர் நமக்கு இனையவர்' என்றும், 'இன்னமுறை உடையவர்' என்றும் இகழாமல், அரசருடைய ஒளிக்குத் தக்கபடியே நடக்கவேணும் (எ - று).

ஒளி - தாம் உறங்காநிற்கவும் உலகம் காக்கின்ற
அவர் கடவுள்தன்மை. (அ)

699. கொளப்பட்டே மென்றெண்ணிக் கொள்ளாத செய்யார்
துளக்கற்ற காட்சி யவர்.

(இ - ள்.) 'அரசன் நம்பேரிலே சந்தோஷமாய் இருக்கிறான்' என்று அரசனுக்கு வேண்டாத காரியங்களைச் செய்யார், குற்றமற்ற அறிவினையுடையவர் (எ - று). (க)

700. பழைய மெனக்கருதிப் பண்பல்ல செய்யுங்
கேழுதகைமை கேடு தரும்.

(இ - ள்.) அரசன் அண்டையிலே நாம் வெகு நாளாய் இருக்கிறோம் என்று நினைத்து, நன்மை இல்லாத காரியங்களைச் செய்தால், அது அவனுக்குக் கேடு தரும் (எ - று).
அரசன் கோபித்தால் பிராண ஹானி வரும் (எ-ம்). (க0)

71. குறிப்பறிதல்

அஸ்தாவது - அரசன் நினைத்த காரியத்தை அவன்
சொல்லாமலே அறிகிறது.

701. கூருமை நோக்கிக் குறிப்பறிவா னெஞ்ஞான்று
மாருநீர் வையக் கணி.

(இ - ள்.) அரசன் நினைத்த கருமத்தை அவன் சொல்லாமலே முகத்தினாலேயும் கண்ணினாலேயும் அறிகிறவன், சமுத் திரஞ் சூழ்ந்த பூமிக்கு ஆபரணமாம் (எ - று). (க)

702. ஐயப் படாஅ தகத்த துணர்வானைத்
தெய்வத்தோ டொப்பக் கொளல்.

(இ - ள்.) ஒருவன் மனத்திலே நினைத்ததைச் சந்தேகப் படாமல் நிச்சயமாக அறியவல்லவனை, சாமான்ய மனுஷனே யானாலும் தெய்வத்தோடே சரியாக எண்ணுக (எ-று). (உ)

703. குறிப்பிற் குறிப்புணர் வாரை யுறுப்பினுள்
யாது கொடுத்துங் கொளல்.

(இ - ள்.) தம்முடைய குறிப்பினாலே பிறர் நினைத்த காரியங்களை அறியுந்தன்மையாரை, உறுப்பாகிய பொருள் நாடுசேனை முதலானவைகளிலே அவன் வேண்டியதைக் கொடுத்தாகிலும், தமக்குத் துணையாகக் கொள்க (எ - று). (ங)

704. குறித்தது கூறும் கொள்வாரோ டேனை
யுறுப்போ ரனையரால் வேறு.

(இ - ள்.) ஒருவன் மனத்திலே நினைத்ததை அவன் சொல்லாமல் அறிய வல்லவரோடு அறியமாட்டாதவர் உறுப்பால் ஒருதன்மையரேயானாலும், அறிவினாலே வேறு (எ - று)

705. குறிப்பிற் குறிப்புணரா வாயி னுறுப்பினு
ளென்ன பயத்தவோ கண்.

(இ - ள்.) எல்லா வஸ்துக்களையும் அறியவல்ல தன் கண்களால் பிறர்குறிப்பினை அறியமாட்டாவிட்டால், அவனுக்கு அங்கங்களிலே எல்லாஞ் சிறப்பான கண்கள் பின்னை என்ன பலனைச் செய்யும் (எ - று)

குறிப்பறியமாட்டாதவன் பிரயோசனமற்றவன் (எ - ம்).

706. அடுத்தது காட்டும் பளிங்குபோ னெஞ்சங்
கடுத்தது காட்டும் முகம்.

(இ - ள்.) பளிங்கின் மறைவிலே இருக்கிற வஸ்துவின் னுடைய நிறத்தை அந்தப் பளிங்கு காட்டுமாறுபோல, ஒருவன் நெஞ்சிலே நினைத்த நினைவை அவன்முகம்தானே காட்டும் (எ - று) (சு)

707. முகத்தின் முதுக்குறைந்த துண்டோ வுவப்பினுங்
காயினுந் தான்முந் துறும்.

(இ - ள்.) மனசிலே ஒருவன்போரிலே கோபித்தாலும் சந்தோஷித்தாலும், அந்தக் குறிப்பை வாயினாலே சொல்லுகிறதற்குமுன்னே முகம் அறிவிக்கும் (எ - று).

முகம் சந்தோஷத்திற்கு மலர்ந்தும் கோபத்திற்கு வாடியும் இருக்கும் (எ - ம்). (எ)

708. முகநோக்கி நிற்க வமையு மகநோக்கி யுற்ற துணர்வார்ப் பெறின்.

(இ - ள்.) தன்மனத்திலே நினைத்ததைக் குறிப்பா லறிந்து அந்தக் குறையைத் தீர்க்கவல்லவர்களைக் கண்டால் அவர்கள் - முகத்தைப் பார்த்து நிற்கிறதே போதும் (எ - று).

அவர்கள்முகத்தைப் பார்த்து நின்றால், அவர்கள் இவன் முகத்தைப் பார்த்துக் குறைதீர்ப்பர் (எ - ம்). (அ)

709. பகைமையுங் கேண்மையுங் கண்ணுரைக்கும் கண்ணின் வகைமை யுணர்வார்ப் பெறின்.

(இ - ள்.) அரசனுக்குத் தன்னுடைய பார்வைவேற்று மையை அறியவல்ல மந்திரிகளே வேணும். அப்படிப்பட்ட மந்திரிகள் வேற்றுவேந்தரிடஞ் சென்றால், அவர்கள் மனசிலே இருக்கிற பகையையும் சந்தோஷத்தையும் சொல்லாவிட்டா லும், அவர்கள் கண்பார்வையினாலேயும் முகக்குறிப்பினாலேயும் அறிவார்கள் (எ - ம்). (சு)

710. துண்ணிய மென்பா ரளக்குங்கோல் காணுங்காற் கண்ணல்ல தில்லை பிற.

(இ - ள்.) 'யாம் நுட்பமான அறிவுடையோ' மென்றிருக் கிற மந்திரிகள் அரசர்களுக்குத்தினை அளக்குங் கோலாவது, கண்களல்லாமற் பின்னையொன்று இல்லை (எ - று).

இங்கிதம், வடிவு, தொழில், சொல் என்பன முதலாக பிறர்மனத்தை அறியும் பிரமாணங்கள் பலவும் உளவாயினும், இவைகளெல்லாம் அறிந்தவழி அவரான் மறைக்கப்படும். கண் மனத்துடனே கூடினதானபடியினாலே மறைக்கப்போகா தென்பதனாலே, கண் பிரித்துக் கூறப்பட்டது. (க0)

72. அவையறிதல்

அலீதாவது - அரசனுடனே இருந்த சபையினுடைய
லட்சணத்தை அறிகிறது.

711. அவையறிந் தாராய்ந்து சொல்லுக சொல்லின்
நெகையறிந்த தாய்மை யவர்.

(இ - ள்.) செஞ்சொல், இலக்கணச்சொல், குறிப்புச்
சொல் என்னும் மூவகைச்சொல்லையும் அறிந்த நன்மையினை
உடையவர், தாம் ஒன்றைச் சொல்லவேண்டினால், அப்-
பொழுது சபையை அறிந்து ஆராய்ந்து விசாரித்துச் சொல்-
லுக (எ - று).

ஆகிற வசனத்தையே சொல்லவேண்டும் ; ஆகாத வசனங்-
களைச் சொல்ல வேண்டாம் (எ - ம்). (க)

712. இடைதெரிந்து நன்குணர்ந்து சொல்லுக சொல்லி
னடைதெரிந்த நன்மை யவர்.

(இ - ள்.) சொற்களினுடைய நடையை அறிந்தவர்கள்,
சபையிலே ஒன்றைச் சொல்லவேண்டினால், அதன் செவ்வியை
ஆராய்ந்து அறிந்து, வழுவதல் இல்லாமற் சொல்லுக (எ - று).

கேட்டோர்க்கு விருப்பம் உண்டாகவும், தனக்கு நல்ல
பொருள் பலனாகவும் சொல்ல வேணும் (எ - ம்). (உ)

713. அவையறியார் சொல்லன்மேற் கொள்பவர் சொல்லின்
வகையறியார் வல்லது உயில்.

(இ - ள்.) சபையினுடைய அளவை அறியாது ஒன்று
சொல்ல நினைப்பவர் சொல்லின் வகையையும் அறியார்;
அவர்க்குக் கற்று வல்ல கலையு மில்லை (எ - று).

சபையை அறியாமற் சொல்பவர் எல்லாராலும் இகழப்-
படுவர் (எ - ம்). (ங)

714. ஒளியார்முன் நென்னிய ராதல் வெளியார்முன்
வாங்கதை வண்ணங் கொளல்.

(இ - ள்.) அறிவினாலே பெரியவர்களுடைய சபையிலே
தானும் அறிவுடையனும் இருக்கவேணும் ; அறிவில்லாத

வெள்ளைகள்சபையிலே வெண்ணிறச் சுண்ணாம்பின் தன்மையைக் கொள்ளவேணும் (எ - று).

அறிவில்லாதார்முன்னே தன்னுடைய கல்வியறிவைச் சொன்னால், அவர்கள் இகழ்ந்து வாதிப்பார்கள் (எ - ம்).

சுதைவண்ணம் கொளல் - அறியாமையை மேற்கொளல்.

715. நன்றென்ற வற்றுள்ளு நன்றே முதுவருண்
முந்து கிளவாச் செறிவு.

(இ - ள்.) நல்லதென்று சொல்லப்பட்ட குணங்களிலெல்லாவற்றிலும் நல்லது, தன்னிலும் பெரியவர்கள்சபையிலே தான் ஒன்றினை முந்திச் சொல்லாமல் இருக்கிறது (எ - று).

பெரியோர்கள்முன்னே ஒன்றைச் சொன்னால், குற்றம் வந்து, இகழப்படுவர். ஆனபடியினாலே, முந்தி ஒன்றைச் சொல்லாமல் அடங்கியிருக்கிறதே நல்லது (எ - ம்). (ரு)

716. ஆற்றி நிலைதளர்ந் தற்றே வியன்புல
மேற்றுணர்வார் முன்ன ரியுக்கு.

(இ - ள்.) மோக்ஷமடைய வேண்டி நல்ல நிலைகளிலே நின்றான் ஒருவன் அந்த நிலை குலைந்து வீழ்ந்ததோடு ஒக்கும் : பெரிய நூல்களைக் கற்று அவற்றின் பொருளை அறிந்த பெரியோர்கள்முன்னே ஒருவன் சொன்ன வசனம் குறைபடுகிறது (எ - று). (சு)

717. கற்றறிந்தார் கல்வி வீளங்குங் கசடறச்
சொற்றெரிதல் வல்லா ரகத்து.

(எ - ள்.) குற்றமற்ற சொற்களை அறிந்து சொல்லத் தக்க பெரியவர்கள்சபையிலே பலநூல்களையும் சொல்லின், அவர்களுடைய கல்வி வீளக்கமாய் எல்லாராலும் அறியப்படும் (எ - று). (எ)

718. உணர்வ துடையார்முற் சொல்லல் வளர்வதன்
பாத்தியு னீர்சொரிந் தற்று.

(இ - ள்.) பிறர் சொல்லாமல் கல்வியின் பொருள்களைத் தாமே அறியவல்லவர்கள்சபையில், கற்றவன் ஒருவனத்தைச்

சொல்லல், தானே வளருகிற பயிர் நின்ற பாத்தியிலே தண்ணீரை வார்த்தாற் போலாம் (எ - று).

கற்றார்முன் சொன்னால் மிகவும் அதிகமாம் (எ - ம்). (அ)

719. புல்லவையுட் பொச்சாந்துஞ் சொல்லற்க நல்லவையு
ணங்கு செலச்சொல்லு வார்.

(இ - ள்.) நல்லோர்கள் இருந்த சபையிலே நல்லபொருள்-
களை - அவர்கள் மனத்துக்கேற்றகச் சொல்லுகிறவர்கள், அறிவில்-
லாத புல்ல ரிருந்த சபையிலே, நல்லபொருள்களை மறந்தும்
சொல்லாமல் இருக்கவேணும் (எ - று).

கற்றவர் அறிவிலார்சபையிற் பேசினால், அவரைச் சபை-
யின் தன்மை அறிந்திலர் என்று நல்லோர் இகழ்வர்; அவர்
சொல்லும் பொருள்களை அறியமாட்டாமையால், புல்லோர்
அலக்யம் செய்வர் (எ - ம்). (க)

720. அங்கணத்து ளுக்க வயிற்றற்றூற் றங்கணத்த
ரல்லாற்றுந் கோட்டி கொளல்.

(இ - ள்.) நல்லவர்கள், தம்மோடொத்த நல்லவர்கள் -
அல்லாத புல்லர்சபையிலே ஒன்றைச் சொல்லாமல் இருக்க
வேணும்; சொன்னால், அச் சொல் சாக்கடையிலே விழுந்த
அழுத்த்தோடு ஒக்கும் (எ - று).

சாக்கடையிலே விழுந்த அமிர்தம் பயன்படாததுபோல,
நல்லவர்வசனமும் பிரயோஜன மில்லாமற்போம் (எ - று). (க)

73. அவையஞ்சாமை

அல்தாவது - சொல்லுதற்குரிய சபையினை அறிந்து,
சொல்லுகிறபோது பயப்படாமல் இருத்தல்.

721. வகையறிந்து வல்லவை வாய்சேரார் சொல்லின்
ருகையறிந்த தூய்மை யவர்.

(இ - ள்.) நூல்களைக் கற்றுவல்லவராயினோர், சபையிலே
ஒன்றைச் சொல்லுகிறபோது, வழுவதவில்லாமல் சொல்லு
வர் (எ - று). (க)

722. கற்றூருட் கற்றூ ரெனப்படுவர் கற்றூர்முற்
கற்ற செலச்சொல்லு வார்.

(இ - ள்.) 'கற்றவர் எல்லாரினும் இவர் நன்றாய்க்
கற்றவ' ரென்று உலகத்தாரால் சொல்லப்படுவார் : கற்றவர்
இருக்கிற சபையிலே தாம் கற்ற நூற்பொருள்களை அவர்கள்
மனத்திற்கு ஏற்கச் சொல்ல வல்லவர் (எ - று). (உ)

723. பகையகத்துச் சாவா ரெனிய ரீய
ரவையகத் தஞ்சா தவர்.

(இ - ள்.) சண்டையிலே பயப்படாமல் போய்விழுந்து
சாகவல்லவர் உலகத்திலே மெத்த வுண்டு; சபையிலே போய்ப்
பயப்படாமல் சொல்லவல்லவர் கொஞ்சம் (எ-று). (ங)

724. கற்றூர்முற் கற்ற செலச்சொல்லித் தாங்கற்ற
மிக்காருண் மிக்க கொளல்.

(இ-ள்.) பலநூல்களையும் கற்றவர்களுடைய சபையிலே
தாம் கற்ற கல்வியை அவர்கள்மனசுகொள்ளச் சொல்லி,
அதிலும் மிகுந்த கல்வியைப் பெரியவர்களிடத்திலே அறிந்து
கொள்க (எ - று).

எல்லாம் ஒருவர்க்குக் கற்கக்கூடாமையால், வேறுவேறான
கல்வியுடையார் பலர் இருந்த சபையிலே தாம் கற்றவற்றைச்
சொல்லி, அவர்கள் கற்றதெல்லாம் கற்கப்போகாவிட்டாற்
கேட்டறியலாம் (எ - ம்.) (ச)

725. ஆற்றி னளவறிந்து கற்க வவையஞ்சா
மாற்றங் கொடுத்தற் பொருட்டு.

(இ - ள்.) சொல்லிலக்கணநெறியான் அளவைநூல்களைக்
கற்க; அப்படிச் கற்றவன், வேற்றுவேந்தரிடம் போனால்,
அவர்கள்சபையிலே அவர்கள் சொன்ன சொற்களுக்குத்
தான் உத்தரம் சொல்லுதற்பொருட்டு (எ - று). (ரு)

726. வானோடென் வன்கண்ண ரல்லார்க்கு நூலோடெ
னுண்ணவை யஞ்சு பவர்க்கு.

(இ - ள்.) மனத்திடமில்லாதவர்களுக்கு வாளுடனே
என்ன காரியமுண்டு? அதுபோல, நுண்ணியாரது சபைக்குப்

பயப்படுகிறவர்களுக்குச் சாத்திரங்களுடனே யென்ன பல னுண்டாம் (எ - று).

சபைக்குப் பயப்படுகிறவர் நூலுக்குரியர் அல்லர் (எ - ம்). (சு)

727. பகையகத்துப் பேடிகை யொள்வா ளவையகத் தஞ்சு மவன்கற்ற நூல்.

(இ - ள்.) சண்டையிலே பயப்படுகிறவன் கையிலே யிருக் கிற வாள்போலேயாம், சபையிலே சொல்லப் பயப்படுகிறவன் கற்ற நூல் (எ - று).

சண்டைபண்ணமாட்டாதவன் கையில் வாள் பிரயோ சனமில்லாதது போல, சபையிலே சொல்லமாட்டாதவன் கற்ற நூலும் பிரயோசன மில்லாமற் போம் (எ - ம்). (எ)

728. பல்லவை கற்றும் பயமில்லே நல்லவையு ணன்கு செலச்சொல்லா தார்.

(இ - ள்.) நல்லவர்க ளிருந்த சபையிலே நல்ல சொற் பொருள்களைப் பயத்தினாலே அந்தச் சபைக்கேற்கச் சொல்ல- மாட்டாதவர்கள், பல நூல்களையும் கற்றாலும், உலகத்தாருக் குப் பிரயோசனமில்லை (எ - று).

பெரியோர்கள்முன்னே சொல்லமாட்டாதபடியினாலே, கல்வி யுண்டென்று அறிவாரில்லை (எ - ம்). (அ)

729. கல்லா தவிற் கடையென்ப கற்றறிந்தும் நல்லா ரவையஞ்சு வார்.

(இ - ள்.) நல்ல நூல்களைக் கற்று அவற்றின் பயனை யறிந்தும், நல்லோர்க ளிருந்த சபையிலே சொல்லப் பயப்பட்ட- வர்களை உலகத்தார் கல்லாதவர்களிலுங் கடையானவர்கள் என்று சொல்லுவார்கள் (எ - று).

தாம் கற்ற கல்வியைப் பெரியோர்கள்முன்னே சொல்லா- வீட்டால், தாழும் பயனெய்தாது, பிறரறியச் சொல்ல மாட்டாதபடியினாலே பிறருக்கும் பயன்படாது, கல்வித் துன்பமே எய்திசிறற்றலின், உலகத்தார் கல்லாதவனிலுங் கெட்டவனென்று சொல்லுவார் (எ - ம்). (க)

730. உளரெனினு மில்லாரோ டொப்பர் களனஞ்சிக்
கற்ற செலச்சொல்லா தார்.

(இ - ள்.) தாம் கற்ற கல்வியைச் சபையிலே சொல்ல-
மாட்டாதவர்கள், பிராணனுடன் இருந்தாலும், செத்தாரோ
டொப்பர் (எ - று).

அவர் கற்ற கல்வி பிரகாசமில்லாதபடியினால், நடைப்
பிணம் என்று இகழப்படுவர். (எ - ம்). (க0)

அமைச்சியல் முற்றும்

74. நாடு

அஃதாவது - ராசாக்களாலேயும் மந்திரிகளாலேயும்
காக்கப்பட்ட நாட்டினுடைய லக்ஷணத்தைச் சொல்லு
கிறது.

731. தள்ளா விளையுஞ் தக்காருந் தாழ்விலாச்
செல்வருஞ் சேர்வது நாடு.

(இ - ள்.) எந்நாளும் நல்ல பயிர்களை யிடுகிறவர்களும்,
பெரியோர்களும், கெடாத செல்வமுடையவர்களு மிருக்கிறதே
நாடாவது (எ - று).

நல்ல பயிர்கள் - அறுவகை ருசியு முண்டாக்குபவை.
பெரியோர்கள் - நீதிமார்க்கந் தப்பாமல் நடக்கிறவர்கள்.
கெடாத செல்வர் - சத்தியத்துடனே தேடின திரவியமுடை
யவர்கள். இவர்களுண்டாகவே, அரசனுக்கும்மற்றுமுண்டான
பேருக்குஞ் செல்வங் குறைபடாது (எ - ம்). (க)

732. பெரும்பொருளாற் பெட்டக்க தாகி யருங்கேட்டா
லாற்ற விளைவது நாடு.

(இ - ள்.) அளவிறந்த பொருள்களையுடைமையால் பிற
தேசத்தாரும் விரும்பத்தக்கதாய், கேடில்லாமல் மிக விளை-
வதே நாடாவது (எ - று).

கேடில்லாமல் விளைகிறது - வெகுமழை பெய்கிறதும், கிளி,
குருவி, பூச்சி இவைகள் பயிரை உபத்திரவம்பண்ணாமல்

இருக்கிறதுமாம். வெகுமழை பெய்கிறது அரச அநீதி யினாலே ; கிளி முதலானவை வாதைபண்ணுகிறதும் அரச னுடைய அநியாயத்தினாலே ஆகும். (உ)

733. பொறையொருங்கு மேல்வருங்காற் ருங்கீ யிறைவர்
கிறையொருங்கு நேர்வது நாடு.

(இ - ள்.) பிறநாடுகளிலே இருக்கிற மாடுகள் மனிதர்க ளெல்லாம் கூடிக் கலகத்தினாலே வந்தால், எல்லாம் பொறுத் துக்கொண்டு, தன் அரசனுக்கு இறையுண்டானதெல்லாங் கொடுப்பதே நாடாவது (எ - று).

பிறதேசத்தினின்றும் வந்தவர்களுக்கும் தம் நாடுபோலப் பயன்படவேண்டும் (எ - ம்). (ங)

734. உறுபசியு மோவாப் பீனியுஞ் செறுபகையுஞ்
சேரா தியைவது நாடு.

(இ - ள்.) வெகு பசியும், விடாத வியாதியும், புறத்து நின்று வந்து உபத்திரவம் பண்ணும் பகையும் இல்லாமல் இருக்கிறதே நாடு (எ - று).

வெகுபசி யில்லாமல் இருக்கிறது, பயிரிடுகிற குடிகள் இருக்கிறதிலேயும் வெகுவாய் வீளாகிறதிலேயு மாம். விடாத வியாதி இல்லாதது, வெகுகாற்றும் வெகுகுளிரும் வெகுஅனலும் உண்ணப்படும் பொருள்களின் தீமையும் இல்லாமையினாலே ஆம். புறப்பகையில்லாதது, அரசன் ஆற்றலும் நல்லசேனையும் காடும் கோட்டைகொத்தளம் முத லானவையும் உடைமையினாலே ஆம். (ச)

735. பக்குழுவும் பாழ்செய்யு முட்பகையும் வேந்தலைக்குங்
கொல்குறும்பு யில்லது நாடு.

(இ - ள்.) கபட மனதாயிருக்கிற திரளும், கூட இருந்தே பாழாக்குபவர்களும், பக்குவம் வந்தால் ராசாவை வாதை பண்ணும் துஷ்டர்களும் இல்லாததே நாடாவது (எ - று).

736. கேடறியாக் கேட்ட விடத்தும் வளங்குன்று
நாடென்ப நாட்டிற் றலை.

(இ - ள்.) பகைவராலே கெடுக்கப்படாததாய், ஒருகாலத் திலே கேடு வந்தாலும் அப்பொழுதும் தன் வளப்பம் குன்றாத

நாட்டினை, எல்லா நாட்டினும் தலை என்று பெரியோர்கள் சொல்லுவர் (எ - று).

கேடறியாதது - அரசன் ஆற்றலானும், தேவர்கள் பூசை குறைபடாமல் நடக்கிறதிலும் வரும் (எ - ம்).

737. இருபுனலும் வாய்ந்த மலையும் வருபுனலும்
வல்லரணு நாட்டிற் குறுப்பு.

(இ - ள்.) கீழ்நீர் மேல்நீர் எனப்பட்ட தண்ணீரும், வாய்ப் பான மலையும், மலையினின்றும் வரும் அருவியாறும், நல்ல அரணாகிய காவலும் உடையது நாட்டிற்கு அவயவமாம் (எ - று).

கீழ்நீராவது துரவு கிணறு; மேல்நீராவது ஏரி குளம்; வருபுனலாவது ஆறு. இவைகள் உண்டானால் மழை பெய்யாத காலத்திலேயும் வளமை குன்றாமல் விளையும் (எ - ம்). (எ)

788. பீணியின்மை செல்வம் விளைவின்ப மேம
மணியென்ப நாட்டிற்கிவ் வைந்து.

(இ - ள்.) வியாதியில்லாமையும், செல்வமுடைமையும், விளைவும், நல்ல ருசிகளையுடைய வஸ்துக்களும், நல்ல காவலும் எனப்பட்ட இவ் வைந்தும் நாட்டிற்கு ஆபரணம் (எ - று).

739. நாடென்ப நாடா வளத்தன நாடல்ல
நாட வளந்தரு நாடு.

(இ - ள்.) நாட்டிலே இருக்கிறவர்கள் தேடிவருந்தாமற் செல்வம் அடைவிக்கிறதையே பெரியோர் நாடென்று சொல்லுவர். தேடிவருந்தச் செல்வம் அடைவிக்கிற நாடுகள் நாடல்ல (எ - று). (சு)

740. ஆங்கமை வெய்தியக் கண்ணும் பயமின்றே
வேந்தமை வில்லாத நாடு.

(இ - ள்.) வேந்தனோடே கூட்டம் இல்லாத நாடு, முன் சொல்லப்பட்ட செல்வங்களெல்லா முடைத்தாயிருந்தாலும், பலனில்லை (எ - று).

வேந்தனோடு கூட்டம் இல்லாதது - அரசன் குடிகள் - பேரிலே தயைஇல்லாமல் இருக்கிறதும், குடிகள் அரசன் - பேரிலே விசுவாசமில்லாமல் இருக்கிறதுமாம். அரசன் தயை இல்லாவிட்டால், எத்தனை செல்வமிருந்தாலும், வெல்லப் போகாது (எ - ம்). (க0)

75. அரண்

அஸ்தாவது-அந்த நாட்டுக்குப் பகைவராலே உபத்திர வம் பண்ணப் போகாத காவலை உடையது (எ - ம்).

741. ஆற்று பவர்க்கு மரண்பொரு ளஞ்சித்தற்
போற்று பவர்க்கும் பொருள்.

(இ - ள்.) இடம் பொருள் ஏவல் என்று சொல்லப்பட்ட மூன்றுவகையு முடையராய்ப் பகைவர்மேலே தண்டுபோகிறவர்களுக்கும் அரண் வேண்டியிருக்கும்; அதுவல்லாமல், தம் பேரிலே வருகிறவருக்கு அஞ்சித் தன்னையே அடைகிறவனுக்கும் அரணாகிய காவல்வேணும் (எ - று)

அரணில்லாத வழி அழிவர் (எ - ம்). (க)

742. மணிநீரு மண்ணு மலையு மணிநீழற்
காடு முடைய தரண்.

(இ - ள்.) மாணிக்கத்தைப் போலத் தெளிவாயிருக்கிற நீரும், வெளியாயிருக்கிற நிலமும், மலையும், குளிர்ப்நீர் நிலையுடைய காடும் உடையதே அரணாவது (எ - று).

என்றும் வற்றாமல் இருக்கிற நீரும், நெருங்கின காடும், அதற்கப்புறம் நீரும், நிலமும் இல்லாத வெளியும், மலையும் இருக்கிறதே யரணாவது. நீரும் நிலமும் மில்லாவிட்டால், பகைவருக்கு ஆதரவில்லாமற்போம்; ஆதரவில்லாவிட்டால், வெல்லப்போகாது (எ - ம்). (உ)

743. உயர்வகலத் தின்மை யருமையிற் நான்கி
னமைவரணென்றுரைக்கு தூல்.

(இ - ள்.) உயரமும் அகலமும் கெட்டியும் அருமையு முடைய மதிலை அரண் என்று சொல்லுவர் நூலோர் (எ-று)

உயரம் - ஏணிக்கு எட்டாதது; அகலம் - பகைவராலே சுரங்கம் வெட்டப் போகாத அடியகலமும், அகத்தோர் நின்று சண்டைபண்ணத் தீக்க தலையகலமும். கெட்டியாவது, கடப்பாரை உலக்கை குந்தாவி முதலியவைகளினாலே இடிக்கப் போகாதது. அருமையாவது - யந்திரங்களை உடைமையால் பகைவர் அணுகற்கு அரியது (எ - று). (ங)

744. சிறுகாப்பிற் பேரிடத்த தாகி யுறுபகை
யுக்க மழிப்ப தரண்.

(இ - ள்.) காக்க வேண்டின வழிகள் கொஞ்சமாய், அகல மான விடத்தையுடையதாய், தன்மேல் வந்த பகைவர்மனச் சந்தோஷத்தைக் கெடுக்கவல்லதே அரண் (எ - று).

சிறுகாப்பாவது-வாசல்வழி அல்லாமல் மற்றவிடங்களெல் லாம்காடும்மலையும் தண்ணீருமாய் இருக்கிறது. பேரிடமாவது- அதிலே இருக்கப்பட்ட மனுஷர்மாடுகள் சஞ்சரிக்கச் செளக்கிய மாய் இருக்கிறது. பகைவர் மனது கெடுக்கிறது-மாற்றார் செயி்க் கிறேமென்று வந்தவர்கள் பார்த்தவுடனே இதைச் செயி்க் கிறது அருமை என்று விசாரப்படுகிறது. (எ - ம்). (ச)

745. கொளற்கரிதாய்க் கொண்டகூழ்த் தாகி யகத்தார்
நிலைக்கெனிதா நீர தரண்.

(இ - ள்.) பகைவராற் செயிக்கிறதற்கு அரிதாய், பல வகை உணவுப்பொருள்கள் உடையதாய், உள்ளே இருக்கப் பட்டபேருக்குச் செளக்கியமாய் இருந்து சண்டைபண்ணத் தக்கதாய் நீர்மையை உடையதே அரண் (எ - று). (ரு)

746. எல்லாப் பொருளு முடைத்தா யிடத்துதவு
நல்லா ளுடைய தரண்.

(இ - ள்.) உள்ளே இருக்கிற பேர்களுக்கு வேண்டிய வஸ்துக்களை யெல்லாம் உடையதாய், பகைவரால் உபத்திரவம் வரின் அதனைப் பரிகரிக்கும் நல்ல வீரர்களை யுடையதே அரண் (எ - று).

நல்ல வீரர்கள் ஆவார் - இராசாவிடத்திலே அன்பும் தருமநீதியும் வீரமும் உடையவர். (சு)

747. முற்றியு முற்று தெறிந்து மறைப்படுத்தும்
பற்றற் கரிய தரண்.

(இ - ள்.) உட்புகுவதும் வெளிவருவதும் ஒழியும்வகை நெருங்கிச் சூழ்ந்தும், அப்படிச் சூழாமல் நெகிழ்ந்தவிடம் பார்த்து ஒருமுகமாய்க் கூடிப் பொருதும், உள்ளே இருக்கிறவர்களுக்கு இலஞ்ச பரிதானங்கள் கொடுத்து உபாயசற்பனை பண்ணியும் கொள்ளுதற்கு அரியதே அரணுவது (எ - று). (எ)

748. முற்றூற்றி முற்றி யவரையும் பற்றூற்றிப்
பற்றியார் வெல்வ தரண்.

(இ - ள்.) சேனைப்பெருமையாலே வந்துசுற்றிக்கொண்ட புறத்தோரை, உள்ளே இருக்கிறபேர், தாங்கள் இருக்கிறவிடம் விடாமல் நின்று பொருது வெல்வதே அரண் (எ - று).

நின்றவிடம் விட்டுப் பேர்ந்தால், அவ்விடத்திலே பொருது செயிப்பர் (எ - ம்). (அ)

749. முனைமுகத்து மாற்றலர் சாய வினைமுகத்து
விறெய்தி மாண்ட தரண்.

(இ - ள்.) போர் தொடங்கின மாத்திரத்திலே பகைவர் கெடத்தக்கதாய், உள்ளே இருக்கிற பேர் பண்ணின சண்டை செயம் வரத்தக்கதே அரணுவது (எ - று). (சு)

750. எனைமாட்சித் தாகியக் கண்ணும் வினைமாட்சி
யில்லார்க னில்ல தரண்.

(இ - ள்.) அரசனுக்கு வேண்டிய காவல் காடு மலை நீர் நிழல் முதலானவைகளெல்லாம் உண்டாயிருந்தாலும், சண்டை பண்ணுகிறதிலே கெட்டிஇல்லாதவர்களிடத்திலே அரண் இல்லை (எ - று).

சண்டையிலே கெட்டியாவது - சலியாமல் இருக்கிறதும், அளவறிந்து செய்கிறதும், உலகத்திற் கேற்க நடக்கிறதுமாம். (க0)

76. பொருள்செயல்வகை

அஃதாவது - மெத்தவும் நாட்டினாலேயும், அரணு
லேயும், ஆக்கவும் காக்கவும் படுவதாய் பொருளைத்
தேடுகிறது.

751. பொருளல் லவரைப் பொருளாகச் செய்யும்
பொருளல்ல தில்லை பொருள்.

(இ - ள்.) ஒரு பிரயோசனமாக எண்ணப்படாதவரைப்
பிரயோசனவான்களாகச் செய்யவல்ல பொருளே ஒருவனுக்
குப் பொருளாகிறது; பின்னே வேறு பொருள் இல்லை (எ - று).

பிரயோசனமாக எண்ணப்படாதவர்கள் அறிவில்லா
தாரும் இழிகுலத்தாருமாம்; இவர்களை அறிவுடையாரும்
உயர்ந்த குலத்தாருமாக ஆக்குதலே பொருள் ஆவது
(எ - ம்). (க)

752. இல்லாரை யெல்லாரு மெள்ளுவர் செல்வரை
யெல்லாருஞ் செய்வர் கிறப்பு.

(இ - ள்.) எல்லாக் குணங்களும் உடையராயினும்,
பொருள் இல்லாரை எல்லாரும் இகழ்வர்; எல்லாப் பொல்
லாங்கும் உடையராயினும், பொருள் உடையாரை எல்லாரும்
புகழ்வர் (எ - று). (உ)

753. பொருளென்னும் பொய்யா விளக்க மிருளுக்கு
மெண்ணிய தேயத்துச் சென்று.

(இ - ள்.) பொருளென்று எல்லாராலும் சிறப்பாய்ச்
சொல்லப்பட்ட அவியாத விளக்கு, தன்னைச் சத்தியத்துடனே
தேடினவர்களுக்கு, அவர்கள் நினைத்த தேசத்திலே போய்,
பகை என்னும் இருளைக் கெடுக்கும் (எ - று). (ங)

754. அறனினு மின்பமு மீனுந் திறனறிந்து
தீதீன்றி வந்த பொருள்.

(இ - ள்.) செய்கிற காரியத்தைப் பொல்லாங் கில்லாமல்
நல்ல வழியிலே செய்து தேடின பொருள், அவனுக்குத் தருமத்
தையும் இன்பத்தையுங் கொடுக்கும் (எ - று).

நியாயமார்க்கமாக வந்த பொருளினாலே தானமும் பூசையும் பண்ணினால், நெடுங்காலஞ் செல்வங் குறைபடாமல் நின்று இன்பம் பயக்கும் (எ - ம்). (ச)

755. அருளோடு மன்போடும் வாராய் பொருளாக்கம்
புல்லார் புரள விடல்.

(இ - ள்.) தாம் குடிகளிடத்திலே செய்யும் அருளோடும் அவர் தம்மிடத்திலே செய்யும் அன்போடும் கூடாத பொருளை அரசர் கைக்கொள்ளாமல் விட்டுவிடவேணும் (எ - று).

‘அருளோடு மன்போடும்’ வரும் பொருளாவது - நியாய மார்க்கமாக வருகிற பொருள். அநியாயமாய் வருகிற பொருள், பச்சைப்பானையிலே வார்த்த பால்போல, தேடினவனோடு தானும் கெடும் (எ - ம்). (ரு)

756. உறுபொருளு முல்கு பொருளுந்தன் னென்னுந்
தெறுபொருளும் வேந்தன் பொருள்.

(இ - ள்.) ஒருவர் கொடாமல் தானே வந்து சேருகிற பொருளும், சுங்கமாகிற பொருளும், தன் சத்துருவைக் கெடுத்து எடுத்துக்கொண்ட பொருளும் ராசாவுடைய பொருளாம் (எ - று).

ஒருவர் கொடாமல் வருகிற பொருளாவது - நிலத்திலே கண்டெடுத்த பழம்பொருள் (எ - ம்). (சு)

757. அருளென்னு மன்பின் குழவி பொருளென்னுந்
செல்வச் செவிலியா லுண்டு.

(இ - ள்.) அன்பினாலே பெறப்பட்ட அருள் என்கிற பின்னை, பொருள் என்கிற செவிலித்தாயால் வளரும் (எ - று).

பொருளால் வளர்வதாவது-வறுமையுற்று வந்தவர்களுக்குத் தன் பொருளைக் கொடுத்து அவர்கள்வறுமையை நீக்கவே அருளுண்டாமென்பது. (எ)

758. குன்றேறி யானைப்போர் கண்டற்குற் றன்கைத்தொன்
றுண்டாகச் செய்வான் வினை.

(இ - ள்.) தன் கையிலே பொருளுண்டா யிருக்கிறவன் ஒரு காரியத்தைச் செய்ய நினைக்கிறது, மலைமேலே நின்று யானைச்சண்டையைப் பார்க்கிறதற்குச் சரி (எ - று).

மலையின்மேலே இருக்கிறவன் பயமும் வருத்தமும் இல்லா மல் யானைப்போர் பார்க்கிறுப் போலே, கைப்பொருளுண்டான-வனும் பயப்படாமல் வல்லவர்களை யேவி நினைத்த காரியம் செய்து முடிப்பன் (எ - ம்). (அ)

759. செய்க பொருளைச் செறுநர் செருக்கறுக்கு
மெலிகதனிற் கூரிய தில்.

(இ - ள்.) தமக்கு ஒரு காரியம் வேணும் என்று நினைக் கிறவன், பொருள் உண்டாகிற வழியைச் செய்யவேணும். அது, சத்துருக்களை யெல்லாம் கொஞ்சமாக்கிப் போடும் ஆயுதம். அதிலும் கூர்மையான ஆயுதம் வேறில்லை (எ - று).

பொருள் உண்டாகவே, பெரும்படையும் நட்பும் உடைய ராவர் ; ஆகவே, அதுகண்டு பகைவர் தாமே அடங்குவர் (எ - ம்). (க)

760. ஒன்பொருள் காழ்ப்ப வியற்றியார்க் கேண்பொரு
ளேனை யிரண்டு மொருங்கு.

(இ - ள்.) நியாயவழியாலே பொருளை மிக அதிகமாகத் தேடினவர்களுக்கு அறமும் இன்பமும் எளிய பொருள்-களாகும் (எ - று).

பொருளினாலே தருமமும் சுகமும் எளிதாய் முடியும். (க)

77. படைமாட்சி

அல்தாவது - பொருளாலே ஆவதாய் வெல்வதாய்
சேனையினுடைய நன்மை.

761. உறுப்பமைந் துறஞ்சா வெல்படை வேந்தன்
வெறுக்கையு ளெல்லாந் தலை.

(இ - ள்.) யானை, குதிரை, தேர், கர்லாள் என்று சொல் லப்பட்ட நாலுவகை உறுப்புக்களாலும் நிறைந்து, சண்டை-

யிலே காயம்படுகிறதற்கு அஞ்சாமல் நின்று வெல்லுஞ் சேனை, இராசாவினுடைய செல்வங்கள் எல்லாவற்றுள்ளும் பெரியதான செல்வம் (எ - று).

நல்ல சேனை யுண்டாகவே, எல்லாச் செல்வங்களும் வந்தெய்தும் (எ - ம்). (க)

762. உலைவிடத் துறஞ்சா வன்கண் டொலைவிடத்துத்
தொல்படைக் கல்லா லரிது.

(இ - ள்.) தான் சிறிதாய்பொழுதும், இராசாவுக்குச் சண்டையிலே தோல்வி வந்தால், தன்மேல் ஆயுதங்கள் படுகிறதற்குப் பயப்படாமல் நின்று காக்கவல்ல திடம், அவன்முன்னோரைத் தொடங்கி வரும் மூலப்படைக்கல்லது உண்டாகாது (எ - று).

மூலப்படை, கூலிப்படை, நாட்டுப்படை, காட்டுப்படை, துணைப்படை, பகைப்படை என்னும் அறுவகைப்படையிலேயும் மூலப்படையே சிறப்புடையது. மூலப்படைக்கு நாடும், பொருளும், யானையும், குதிரையும் கொடுத்து இரட்சிக்க வேணும் (எ - ம்). (உ)

763. ஒலித்தக்கா லென்னு முவரி யெலிப்பகை
நாக முயிர்ப்பக் கெடும்.

(இ - ள்.) எலிகள் திரளாகக்கூடிக் கடலோசைபோலே ஆரவாரித்தாலும் நாகப்பாம்புக்கு என்ன திங்கு வரும்? அந்த நாகம் மூச்சுவிட்ட அவ்வளவினாலே எலிகள் தாமே கெட்டுப் போகும் (எ - று).

இந்த உவமையாலே, வீரரல்லாதார் பலர்கூடி ஆரவாரம் பண்ணினால், அதற்கு வீரன் அஞ்சான். அவன் போர்க்கு எழுந்தவுடனே, அவர்கள் தாமே கெடுவர் என்பது பெற்றும். வீரரல்லாதார் பலரினும் வீரன் ஆவான் ஒருவனை ஆளுகிறதே நல்லது (எ - ம்). (ங)

764. அழிவின் றறைபோகா தாகி வழிவந்த
வன்க னதுவே படை.

(இ - ள்.) சண்டையிலே கெட்டோடிப் போகாமல், பகைவர்களாலே வெல்லப் போகாதாகிய யாரம்பரியமாய்வந்த

சேவகத்தை உடையவர்களாய்க் கெட்டியாய் இருக்கிறதே சேனை (எ - று).

வழிவந்த வன்கண்மை - “ கன்னின்று நெந்தை கணவன் களப்பட்டான், முன்னின்று மொய்யவிந்தா ரெண்ணையர்— பின்னின்று, கைபோய்க் கணையுதைப்பக் காவலன் மேலோடி, எய்போற் கிடந்தானென் னேறு” (பு. வெ, வாகை - 22) என்பதனால் அறிக. (ச)

765. கூற்றுடன்று மேல்வரினுங் கூடி யெதிர்த்து
மாற்ற லதுவே படை.

(இ - ள்.) எமன்தானே கோபித்துக்கொண்டு மேலே வந்தாலும் மனசு ஒத்து நின்று எதிர்க்கத்தக்க மனவலிமை (ஆற்றலை) யுடையதே படை (எ - று).

மிகப் பலர் மனசொத்து நிற்கிறதற்குக் காரணம், அரசன்மேல் அன்பு (எ - ம்). (ரு)

766. மறமான மாண்ட வழிச்செலவு தேற்ற
மெனநான்கே யேமம் படைக்கு.

(இ - ள்.) கெட்டியும், மானமும், வீரராயினார் நடந்த வழியே நடக்கிறதும், அரசனாலே இவர்கள் நல்லவர்கள் என்று நம்பப்படுகிறதும் ஆகிய இந்த நாலுகுணமுமே படைக்கு அரணாவது (எ - று).

இவற்றால், முறையே, பகைவரைக் கடிதிற் கொன்று நின்றலும், ராசாவுக்குத் தாழ்வு வாராமல் காத்தலும், தோற்றோடிப் போனவரது முதுகில் கூரிய ஆயுதத்தை எடுத்து வீசாமையும், பகைவர்க்கு வசப்பட்டுத் தன் அரசனை வஞ்சியாமையும் ஆகிய செய்கைகள் பெறப்பட்டன. (சு)

767. தார்தாங்கிச் செல்வது தானே தலைவந்த
போர்தாங்குந் தன்மை யறிந்து.

(இ - ள்.) மாற்றாரால் வகுக்கப்பட்டுத் தன்மேல் வந்த படையின் போரை விலக்கும் வகையறிந்து பிரிந்து நின்று, அவர்கள் விட்ட படைவகுப்பினைத் தன்மேல் வாராமல் தடுத்து, தான் அதன்மேலே செல்வதே படை யாவது (எ - று). (எ)

768. அடற்றகையு மாற்றலு மில்லெனினுந் தானை
படைத்தகையாற் பாடு பெறும்.

(இ - ள்.) சேனை, பகைவர்மேலே சென்று கொல்லுந் திண்மையும், அவர்கள் தன்மேலே வந்தால் பொறுக்கத்தக்க வலிமையும் இல்லாவிட்டாலும், அலங்காரத்தினாலே பெருமை பெறும் (எ - று).

அலங்காரமாவது-தேர் யானை குதிரைகளும், கொடி சிலை குடை மேளவாத்தியங்களும். பாடு - கண்ட அளவில் பகைவர் அஞ்சும் பெருமை. (அ)

769. சிறுமையுஞ் செல்லாத் துனியும் வறுமையு
மில்லாயின் வெல்லும் படை.

(இ - ள்.) தன்னைக் கொஞ்சம் பண்ணிக்கொள்ளுகிறதும், மனதிலே விடாத வெறுப்பும், தரித்திரமும் இல்லாவிட்டால், படை பகையை வெல்லும் (எ - று).

தரித்திரமாவது-சம்பளம் கொடாதது. செல்லாத் துனியாவது-தன் பெண்சாதி பிள்ளைகளை நினைக்கிறதும், குற்றமான காரியங்களைச் செய்கிறதும். இப்படிச் செய்தால், படை வெல்லாது (எ - ம்). (சு)

770. நிலைமக்கள் சால வுடைத்தெனினுந் தானை
தலைமக்க ளில்வழி யில்.

(இ - ள்.) சண்டைபண்ணும்போது வீரரானவர்கள் வெகுவாயிருந்தாலும், அதற்குத் தலைவனான துரை யில்லாவிட்டால், சேனை நில்லாது (எ - று).

தலைவன் இல்லாதபோது 'சண்டைபண்ணுவதைப் பார்க்கிறவர்களில்லை' யென்று விட்டுப் போவார் (எ - ம்). (க)

78. படைச்செருக்கு

அல்தாவது - அந்தச் சேனையினுடைய மிக்க வீரத் தனத்தைச் சொல்லுகிறது.

771. என்னைமுன் னில்லையின் றெவ்வீர் பலரென்னை
முன்னின்று கன்னின் றவர்.

(இ - ள்.) பகைவர்களே ! என் தலைவன் எதிரே நின்று அவன் வேலின் வாயிலே விழுந்து பிறகு கல்லின்கண் நின்ற வீரர் அனேகம் பேர் உண்டு. நீங்கள் உங்கள் உடலிலே பிராணன் இருக்க வேண்டினீராகில், என்னுடைய தலைவனுடனே சண்டைபண்ணுகிறதை விடுங்கள் (எ - று).

கல்லின்கண் நின்ற - பெயர் பொறிக்கப்பட்டு நின்ற ; கல்லில் தெய்வவடிவாய் ஆவேசித்து நின்ற. (க)

772. கான முயலெய்த அம்பினில் யானை
பிழைத்தவே லேந்த விவிது.

(இ - ள்.) காட்டிலே திரிகிற முயலை யெய்து கொன்ற அம்பை எந்தவினும், யானையை எய்து தப்பிப்போன வேலை எந்துதலே நன்று (எ - று).

முயலை எய்கிறதிலும், யானைமுன்னே நிற்கல் அரி தென்பதாம். (உ)

773. பேராண்மை யென்ப தறுகனென் றுற்றக்கா
ஓராண்மை மற்றத னெஃகு.

(இ - ள்.) பகைவர் எதிர்த்தபோது அவர்கள் பேரிலே தயையில்லாமற் செய்க்கிறதையே பெரிய வாண்மை என்று சொல்லுவர் ; அந்தப் பகைவர்க்குத் தாழ்வு வந்தபோது அவர்கள்மேலே தயைவைத்து அந்தக் குறையைத் தீர்க்கிறது அந்த ஆண்மைக்குக் கூர்மை என்று சொல்லுவர் (எ - று).

ஊராண்மையாவது - இராவணன் சண்டையில் தன் சேனையெல்லாம் போய்த் தனியனாய் அகப்பட்டபோது ராம சுவாமி கண்டு, அவனைக் கொல்லாமல் விட்டு, “ இன்றுபோய் நாளை உன் சேனைகளை யெல்லாங் கூட்டிக்கொண்டு யுத்தத்துக்கு வா” என்று அனுப்பிவிட்டது போல என்பது. (ங)

774. கைவேல் களிறெடுடு போக்கி வருபவன்
மெய்வேல் பறியா நகும்.

(இ - ள்.) கையிலே இருந்த வேலைத் தன்மேல் வந்த யானையோடு போட்டுப் பின்னையும் வருகிற யானைக்குப் போட வேல் தேடுகிறவன், தன் மார்பிலே பட்டு உருவி இருக்கிற

வேலைக் கண்டு பிடுங்கிக்கொண்டு சந்தோஷப்படுவன்
(எ - று).

கைவேலை யானையினுடனே போக்கினது - யானையைக்
கொல்லுமாறு விடுதல். சந்தோஷப்படுகிறது, தான் தேடின
வேல் கிடைத்ததனால். (ச)

775. விழித்தகண் வேல்கொண் டெறிய வழித்திமைப்பி
னோட்டன்றோ வன்க னாவர்க்கு.

(இ - ள்.) பகைவரைக் கோபித்துக்கொண்டு பார்த்த
கண், அவர்கள் தன்மேலே வேலை யெறிய அது பொறுக்க-
மாட்டாமல், அந் நோக்கை அழித்து இமைக்குமாயின்,
அதுவும் சேவகனானவனுக்குத் தோல்வியாம் (எ - று). (ரு)

776. விழுப்புண் படாதநா னெல்லாம் வழக்கினுள்
வைக்குந்தன் னான யெடுத்து.

(இ - ள்.) தனக்குச் சென்ற வயசை யெண்ணி, அதிலே
சண்டைபண்ணிக் காயம் படாத நாளை யெல்லாம், பிரயோசன
மில்லாமற் கழிந்துபோன நாட்களுடனே வைப்பன் வீரனான
சேவகன் (எ - று).

விழுப்புண்-முகத்திலேயும் மார்பிலேயும் பட்ட புண். (சு)

777. சுழலு மிசைவேண்டி வேண்டா வுயிரார்
கழல்யாப்புக் காரிகை நீர்த்து.

(இ - ள்.) வீரனானவன், பூமியிலே தன் புகழ் நிற்க
வேண்டி, உயிர்வாழ்கிறதை வேண்டான். அப்படிப்பட்ட-
வர்கள் காலிலே வீரக்கழல் கட்டுகிறது அலங்காரமன்று ;
அந்தப் புகழே அவர்களுக் கலங்காரமாம் (எ - று). (எ)

778. உறினுயி ரஞ்சா மறவ றிறைவன்
செறினுஞ்சீர் குன்ற விலர்.

(இ - ள்.) சண்டை வந்தபோது பயப்படாமல் அதன்-
மேலே செல்லும் வீரர், தம் ராசா 'அது வேண்டா' என்று
கோபித்தாலும், அவ் வீர மிகுதியினாலே குன்றார் (எ - று).

வீரனானவன், சண்டை வந்தால், தோள்தட்டிக்கொண்டு
புறப்படுவான் (எ - று). (அ)

779. இழைத்த திகவாமைச் சாவாரை யாரே
பிழைத்த தொறுக்கிற் பவர்.

(இ - ள்.) தாங்கள் சொன்ன வஞ்சினந் தப்பாதபடிக்குப் போய்ச் சாகவல்ல வீரர்களை, அது தப்பியவாறு சொல்லி யிகழ வல்லவர் யார்? (எ - று).

சொன்ன வஞ்சினமாவது - இன்னது செய்யேனாகில் இன்னா னாவே நென்று சபதங்கூறுகிறது. (சு)

780 புரந்தார்கண் ணீர்மல்கச் சாகிற்பின் சாக்கா
புரந்துகோட் டக்க துடைத்து.

(இ - ள்.) ராசா தனக்குச் செய்த நன்றிகளை நினைத்து, தன் ஆண்டவன்கண்களிலே நீர் பெருகத் தக்கதாகச் சண்டையிலே சாகத்தக்க சாவை யிரப்பாகக் கேட்டுக் கொண்டாகிலுஞ் சாகிறது நல்லது (எ - று).

வீட்டிலே பெண்சாதி பிள்ளைகள் அழப் பழவினையாலே வாதைப்பட்டுச் சாகிறதிலும், யுத்தத்திலே தன் னாண்டவன் விசாரப்பிடச் சாகிறது நல்லது (எ - ம்). (க0)

79. நட்பு

அஃதாவது - அரசனுக்குத் தொழிலிலே உதவி செய் கிற சினேகம்.

781. செயற்கரிய யாவுள நட்பி னதுபோல்
வினைக்குரிய யாவுள காப்பு.

(இ - ள்.) சினேகத்தைப் போலச் செய்துகொள்ளுகிற- துக்கு அரியபொருள்கள் யாவை உள? சினேகம்பண்ணிக்- கொண்டால் அதுபோலே பகைவர் செய்கிற உபத்திரவம் படுவதற்கு அரிய காவலாவன யாவை உள? (எ - று).

சினேகம்பண்ணுகிறதுக்கானவன் கிடைக்கிறதும், கிடைத்தால் சினேகம்பண்ணுகிற உபாயமும், சினேகம் பண்ணினால் பிரியாமலிருக்கிறதும் அருமையாம். நல்ல சினேகித னுண்டானால், பகைவர் பயப்பட்டுப் பொல்லாங்கு செய்யார் (எ - ம்). (க)

782. நிறைநீர் நீரவர் கேண்மை பிறைமதிப்
பின்னீர பேதையார் நட்பு.

(இ - ள்.) அறிவுடையவர்களுடனே உறவுபண்ணினால் வளர்பிறையைப் போல நாஸ்தோறும் அதிகமாம்; அறிவில் லாதவர்களுடனே நட்புச் செய்தால் தேய்பிறைச் சந்திரனைப் போலே நாஸ்தோறும் குறையும் (எ - று).

அறிவுடையாரும் அறிவுடையாரும் சினேகம்பண்ணினால் முன்பு குறைத்து பின்பு பெருகும். அறிவில்லாதாரும் அறி வில்லாதாரும் சினேகம்பண்ணினால் முன்பு பெருகிப் பின்பு குறையும் (எ - ம்). (உ)

783. நயிடுற நுனயம் போலும் பயிடுறும்
பண்புடை யாளர் தொடர்பு.

(இ - ள்.) நற்குணமுடையவர்களுடனே கொண்ட உறவு- நல்லறிவைக் கொடுக்குஞ் சாத்திரத்தைக் கற்கிறபோது பிரயாசமாயிருந்து, கற்று அதன் பொருளை யறிந்தபிறகு, சுகத் தைக் கொடுக்கிறப்போலே-நட்புச் செய்யுமளவும் அருமையா யிருந்து பிறகு நல்ல பலத்தைக் கொடுக்கும் (எ - று). (ங)

784. நகுதற் பொருட்டன்று நடடன் மிடுதிக்கண்
மேற்சென் றிடித்தற் பொருட்டு.

(இ - ள்.) ஒருவனுடனே ஒருவன் சினேகம்பண்ணுகிறது முகத்துமுன்னே சிரிப்பு வரத்தக்க வார்த்தைகளைச் சொல்லி நகைக்கிறதுக் கன்று; அவனுக்கு வேண்டாத காரியங்கள் நடக்கிறதை யறிந்தால், முந்தி கண்டித்துப் புத்தி சொல்லு கிறதுக்கு (எ - று).

முந்திச் சொன்னால் அந்தப் பொல்லாங்கு வாராமற் பரிகரித்துக்கொள்ளலாம். பாவமும் பழியும் வருகிற நகையா கிய சிரிப்பைப் பண்ணுகிறதினாலே பலலில்லை. (ச)

785. புணர்ச்சி பழகுதல் வேண்டா வுணர்ச்சிதா
னட்பாங் கீழமை தரும்.

(இ - ள்.) ஒருவனோடொருவன் சினேகமாதற்குக் கூட் டுறவும் பழகுகிறதும் வேண்டாம்; இரண்டு பேருக்கும் அறிவு சரியாயிருந்தால் அதுதானே சினேகத்தைக் கொடுக்கும் (எ - று).

கூட்டுறவாகிறது - ஒரு ஊரிலே யிருக்கிறது. பழகுகிற தாவது - பலகாலுங் கண்டு பேசுகிறது. (ரு)

786. முகநக நட்பது நட்பன்று நெஞ்சத்
தகநக நட்பது நட்பு.

(இ - ள்.) கண்டபொழுது முகம்மாத்திரம் மலரச் சொல்லுகிறது சினேகமன்று ; மனசு சந்தோஷப்பட நடக்கிறதே சினேகம் (எ - று).

உள்ளும் புறமும் ஒத்திருக்கிறதே நட்பாவது. (சு)

787. அழிவி னவைநீக்கி யாறுய்த் நழிவின்க
ணல்ல லுழப்பதா நட்பு.

(இ - ள்.) கேடுதருந் தீநெறிகளை விலக்கி, நன்னெறிகளைச் செலுத்தி, விலக்கவும் போகாத பொல்லாங்குகளைத் தானும் கூட அனுபவிக்கிறதே சினேகமாவது (எ - று). (எ)

788. உடுக்கை யிழந்தவன் கைபோல வாங்கே
யிடுக்கன் களைவதா நட்பு.

(இ - ள்.) உடுத்த ஆடை கழன்றபோது கைகள்போய் அதனைக் கெட்டியாய்க் கட்டியுடுத்து அவமானத்தை நீக்கியது போலே, சினேகிதனுக்குத் துக்கம் வந்தவுடனே தான் போய் அதனைத் தீர்ப்பதே நட்பாவது (எ - று). (அ)

789. நட்பிற்கு வீற்றிருக்கை யாதெனிற் கொட்பின்றி
யொல்லும்வா யுன்று நிலை.

(இ - ள்.) சினேகத்துக்கு ராச்சிய மேதென்றால், எந்நாளுந் திரும்பாம லியல்பாகச் சினேகம்பண்ணித் தருமத்திலேயும், பொருளிலேயும் குறைபட்டாமல் தாங்குகிறதே (எ - று).

எந்நாளும் திரும்பாதது - மறுமையிம்மைக் குறுதியாகிய அறம் பொருள்களிற் றனர்ந்தால், அந்தத் தளர்ச்சியை நீக்கு தலாம். (சு)

790. இனைய ரிவரெமக் கின்னம்யா மென்று
புனையினும் புல்லென்னு நட்பு.

(இ - ள்.) “ இவர் நமக்கு இத்தனை தையயுடையவர் ; நாம் இவர்க்கு இம் மாத்திரம் அன்பினர் ” என்று சொன்னாலும், சினைகம் கொஞ்சமாய்ப் போகும் (எ - று).

நாம்வரென்று வேற்றுமை யில்லாமலிருக்கிறதே சினைகம் என்பது. (க0)

80. நட்பாராய்தல்

அஃதாவது - சினைகம்பண்ணவேண்டின பேரை அறிந்தே சினைகம் பண்ணவேண்டுதலின், அவரை ஆராயுந் திறம்.

791. நாடாது நட்டவிற் கேடில்லை நட்டபின்
வீடில்லை நட்பாள் பவர்க்கு.

(இ - ள்.) நட்பினை விரும்பி அதில் நிற்பார்க்கு, ஒருவன்குணங்களை ஆராய்ந்து அறிந்து நட்புச்செய்தாற் பின்பு பிரிகிறதில்லையாம். ஆராய்ந்து விசாரியாமல் நட்புச்செய்தாற் கேடு வரும் (எ - று).

நல்ல குணவான் ஆனால் நட்புச் செய்யலாம் ; பொல்லாதவனால் சினைகம் பண்ணப்போகாது (எ - ம்). (க)

792. ஆய்ந்தாய்ந்து கொள்ளாதான் கேண்மை கடைமுறை
தான்சாந் துயரந் தரும்.

(இ - ள்.) குணமும் நடத்தையும் நல்லன் என்கிறதைப் பலகாலும் பலவற்றாலும் ஆராய்ந்து நட்புக்கொள்ளாதவனுக்குக் கடைசியிலே தான் சாகத்தக்க துக்கம் வரும் (எ - று).

குணமும் செயலும் பொல்லாதவனாய் இருக்கிறவனோடே சினைகம்பண்ணினால், அவன்மேற் பகையெல்லாம் தன்மேலே வந்து, அந்தப் பகையினாலே தனக்குப் பிராணஹானி வரும் (எ - ம்). (உ)

793. குணனுங் குடிமையுங் குற்றமுங் குன்ற
வினனு மறிந்தியாக்க நட்பு.

(இ - ள்.) ஒருவன்குணத்தினையும் அவன் வங்கிசப் பிறப்பையும் குற்றத்தையும் அவனுடைய சினைகதரையும் ஆராய்ந்து அறிந்து சினைகம்பண்ணவேணும் (எ - று).

குற்றமில்லாதார் உலகத்து இல்லையானபடியினாலே, அவர் செய்கிற குற்றம் பொறத்தக்கதாகில் நட்புக்கொள்ளலாம் ; பொறுக்கப்படாதானால் நட்புக்கொள்ளவேண்டாம் (எ - ம்).

794. குடிப்பிறந்து தன்கட் பழிநாணு வாளைக்
கொடுத்துங் கொளல்வேண்டு நட்பு.

(இ - ள்.) உயர்ந்த குடியிலே பிறந்து தன்னிடத்திலே உலகத்தார் சொல்லும் நிறைத்து அஞ்சுகிறவனைக் கண்டால், அவனுக்குச் சிலபொருள் கொடுத்தாகிலும் நட்புக்கொள்ள வேணும் (எ - று).

நல்ல குடியிலே பிறந்தவர்கள் பழியான காரியங்களைச் செய்யார். பழிக்கு அஞ்சுகிறவர்கள் பிறர் செய்த பிழையைப் பொறுப்பார்கள். தாங்கள் குற்றங்களைச் செய்யாமையும் பிறர் செய்த பிழையைப் பொறுக்கிறதுமான குணங்களை யுடையவர்கள் நட்பு மெத்தவும் நல்லது (எ - ம்). (ச)

795. அழச்சொல்லி யல்ல திடித்து வழக்கறிய
வல்லார்த் நட்பாய்ந்து கொளல்.

(இ - ள்.) தான் உலகவழக்கமல்லாத காரியத்தைச் செய்ய நினைத்தால் அழத்தக்க கடின வார்த்தைகளைச் சொல்லி விலக்கவும், செய்தாற் பின்பும் செய்யவொட்டாமல் நெருக்கிப்பிடிக்கவும், நல்ல காரியங்களைச் செய்யாவிட்டால் அதட்டிச் செய்விக்கவும் வல்லவர்களை ஆராய்ந்துபார்த்து நட்புக்கொள்ளவேணும் (எ - று). (ரு)

796. கேட்டினு முண்டோ ருறுதி கிளைகுரை
நீட்டி யளப்பதோர் கோல்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குக் கேடு என்பது, தன்னுடைய சுற்றத்தார் மனதுகளை எஞ்சாமல் அளப்பது ஒரு கோல்; அக் கேட்டிலும் ஒரு நல்லறிவு பிறக்கும் (எ - று).

சிகேதின்மனத்தையும் செயல்களையும் ஆராய்ந்தால், இவனுக்கு நல்லறிவும் அவனுக்கு அடக்கமும் வரும் (எ - ம்). (சு)

797. ஊதிய மென்ப தொருவற்குப் பேதையார்
கேண்மை யொர்இ னிடல்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குப் பெறப்பட்ட பேருவது, அறிவில் லாதவனுடனே சிநேகம்பண்ணினால், அதைக் கழியவிட்டு அவரின் நீங்குதல் (எ - று).

அறிவில்லாதவனுடைய சிநேகத்தை விடாவிட்டால், அவன் செய்கிற தீங்கினாலே அறிவுடையவனுக்கும் கேடுவரும் (எ-ம்). (எ)

798. உள்ளற்க வுள்ளஞ் சிறுவ கொள்ளற்க
அல்லற்க னுற்றறுப்பார் நட்பு.

(இ - ள்.) தன் னுடைய ஊக்கம் குறைந்து போகிறதற்குக் காரணமாகிய காரியங்களைச் செய்ய நினைக்க வேண்டாம். அதுபோல, தனக்கொரு துக்கம் வந்தபோது விட்டுப்போகிறவனுடனே சிநேகம் பண்ணவேண்டாம் (எ - று). (அ)

799. கெடுங்காலைக் கைவிடுவார் கேண்மை யடுங்காலை
யுள்ளினு முள்ளஞ் சுடும்.

(இ-ள்.) ஒருவனோடொருவன் சிநேகமாய் இருக்கையிலே ஒருவனுக்குக் கேடு வந்தபோது அவனை விட்டுப்போனால் அவ னுடைய சிநேகத்தைப் பிராணன் போகிறபோது நினைத்தா லும் நெஞ்சு சுடும் (எ - று).

ஆபத்துக்கு உதவாதவனுடைய சிநேகத்தை நினைத் தாலும் பொல்லாங்காய் இருக்கும் (எ-ம்). (க)

800. மருவுக மாசற்றூர் கேண்மையொன் றீத்து
மொருவுக மொப்பிலார் நட்பு.

(இ - ள்.) குற்றமற்றவர்களுடைய சிநேகத்தையே பண்ணவேணும்; அறிவில்லாதவர்களுடனே சிநேகம்பண்ணி- னாலும், அவர் வேண்டியதொன்றைக் கொடுத்தாகிலும், விட்டுவிடவேண்டும் (எ - று).

குற்றமற்றவர்களுடைய நட்பு இம்மையிலே கீர்த்தியும், மறுமையிலே புண்ணியமும் உண்டாக்கும். அறிவில்லாதா ருடைய சிநேகம் துக்கத்தைப் பண்ணுவிக்கிறபடியினாலே விட வேண்டும் (எ - ம்). (க0)

81. பழமை

அஃதாவது-சினேகிதருடைய பழமையினாலே அவர்கள் செய்த பிழைகளைப் பொறுத்தலாம்.

801. பழமை யெனப்படுவ தியாதேனின் யாதுங்
கீழ்மையைக் கீழ்ந்திடா நட்டி.

(இ - ள்.) பழமையென்று சொல்லப்படுவது யாது என்றால், ஒருவனுக்குச் செய்யவேண்டிய காரியத்தைச் சற்றும் குறைபடாமல் செய்ய உடன்படும் நட்டி (எ - று).

செய்ய வேண்டியவை-சினேகிதருக்கு வேண்டிய காரியத்தைத் தானே செய்தலும், அவன்பொருளைத் தன் பொருளாகவே பார்க்கிறதும், வணக்கமும் பயமும் இல்லாமல் இருக்கிறதும். (க)

802. நட்பிற் குறுப்புக் கெழுதகைமை மற்றதற்
குப்பாதல் சான்றோர் கடன்.

(இ - ள்.) சினேகிதத்துக்கு அவயவமாவது சினேகிதருக்கு உரிமையாய்ச் செய்யப்பட்ட காரியம். அதனால், அவ் வுரிமைக்கு உரியராதல் சான்றோர்க்கு முறைமை. (எ - று). (உ)

803. பழகிய நட்பெவன் செய்யுங் கெழுதகைமை
செய்தாங் கமையாக் கடை.

(இ - ள்.) நல்ல காரியங்களைச் செய்கிறதற்குத் தன்னால் கூடாவிட்டாலும், தன்னுடைய சினேகிதர் தனக்குச் செய்யும் நல்ல காரியங்களுக்குத் தான் உடன்படாவிட்டால், அவனுடைய சினேகம் என்ன பலனும்? (எ - று). (ங)

804. விழைதகையான் வேண்டி யிருப்பர் கெழுதகையாற்
கேளாது நட்டார் செயின்.

(இ - ள்.) தன்னுடைய காரியத்தைச் சினேகிதர் கேளாமற் செய்தால், அதற்குச் சந்தோஷப்பட்டு விரும்பியிருப்பார் அறிவுடையவர் (எ - று).

தன் காரியத்தைத் தான் அறியாமலே செய்து முடிக்கிறது மிக நன்று (எ - ம்). (ச)

805. பேதைமை யொன்றோ பெருங்கீழமை யென்றுணர்க
நோதக்க நடடார் செயின்.

(இ - ள்.) தாம் வெறுக்கத்தக்க காரியங்களைத் தன்னுடைய சிநேகிதர் செய்தால், அறிவில்லாமற் செய்தான் என்று கிலும், சிநேகிதத்தினால் செய்தான் என்றுகிலும் நினைத்துக் கொள்ளவேண்டுமல்லாமல், பகையாற் செய்தான் என்று நினைக்கப்போகாது (எ - று). (டு)

806. எல்லைக்க னின்றூர் துறவார் தொலைவிடத்துத்
தொல்லைக்க னின்றூர் தொடர்பு.

(இ - ள்.) சிநேகம்வேண்டி இருக்கிறபேர், பழையவர்களாய் இருக்கிற சிநேகிதர் 'சிநேகம்விட்டுப் போகிறோம்' என்றாலும், போகவொட்டாமற் நிறுத்திக்கொள்ளுவார்கள் (எ - று).

பழையவர்களாய் இருக்கிறவர் நட்பை விட்டால் கெடுவர் (எ - ம்). (சு)

807. அழிவந்த செய்யினு மன்பரு ரன்பின்
வழிவந்த கேண்மை யவர்.

(இ - ள்.) தன்னுடைய சிநேகிதர் தனக்கு அழிவு வரத்தக்க காரியங்களைச் செய்தாலும், அறிவுடையவர்கள் அவர்கள் சிநேகம் விடார் (எ - று).

பழையராய் வந்த சிநேகிதர் செய்த குற்றத்தைப் பொறுத்துக்கொள்ள வேணும் (எ - ம்). (எ)

808. கேனிழுக்கங் கேளாக் கெழுதகைமை வல்லார்க்கு
நாளிழுக்க நடடார் செயின்.

(இ - ள்.) சிநேகிதர் செய்த குற்றங்களைத் தாங்களேயன்றிப் பிறர் சொன்னாலும் கொள்ளாத உரிமை அறியவல்லவர்களுக்கு, அவர்கள் குற்றம்செய்த நாள்களும் நன்மைசெய்த நாள்களோடு ஒக்கும் (எ - று).

குற்றங்களாவன - கேளாமற் பொருள்களை எடுத்துக் கொள்ளுகிறது, வணங்காதது, பயப்படாதது முதலாயின.

809. கெடாஅ வழிவந்த கேண்மையார் கேண்மை
விடாஅர் விழையு முலகு.

(இ - ள்.) பழையவர்களான சிநேகிதர்கள் செய்த பிழை-
யைப் பார்த்து அவர்கள் சிநேகத்தை விடாத பேர்களை உலகத்
தார் விடாமற் சிநேகிப்பார்கள் (எ - று).

சிநேகிதர் பிழைபொறுக்கிறதைக் கண்டு “நான் செய்த
பிழையையும் பொறுப்பர்” என்று எண்ணிச் சிநேகம்பண்ணு
வர் (எ-ம்). (க)

810. விழையார் விழையப் படுப பழையார்கட்
பண்பிற் றலைப்பிரியா தார்.

(இ - ள்.) பழைய சிநேகிதர்பிழையைப் பொறுத்து அவ
ரிடத்திலே சிநேகம்விடாதாருடன் பகைவர்களும் சிநேகம்
பண்ணிவினைப்பர் (எ - று).

பிழைபொறுத்தலாவது-குற்றம் செய்தவிடத்தும் முன்பு
போல் அன்பு விடாமல் இருக்கிறது. (க௦)

82. தீதப்பு

இனி, பொறுக்கப்படாத குற்றமுடைமையின் விடற்
பாலதாய நட்டி, நட்பாராய்தற்கண் சுருங்கச் சொல்லிய
துணையான் அடங்காமையின், அதனை இரண்டுவகைப்
படுத்தி, முதற்கண் தீதப்புச் சொல்லுகிறார். தீதப்பாவது-
பொல்லாத குணத்தாருடனே சிநேகம் பண்ணுகிறது.

811. பருகுவார் போலினும் பண்பிலார் கேண்மை
பெருகலிற் குன்ற வினிது.

(இ - ள்.) வெகுவான சிநேகிதம் இருந்தாலும் பொல்
லாத குணமுடையவர்களுடனே கொண்ட உறவு வளர்கிற
திலும் குறைந்துவிடுகிறதே நல்லது (எ - று).

பொல்லாதவர்களுடனே கொண்ட உறவு அதிகமானால்
கேடு வரும்; குறைந்தாற் கேடு வராது (எ - ம்). (க)

812. உறினட் டறினெரு உ மொப்பிலார் கேண்மை
பெறினு மிழப்பினு மென்.

(இ - ள்.) தங்களுக்குப் பிரயோசனமானபோது சிநேகம் பண்ணி, பிரயோசனமில்லாதபோது சிநேகம் விட்டுப்போகும் அறிவில்லாதாருடைய உறவைப் பெற்றதனால் என்ன பலன்? பெறாவிட்டால் என்ன பலன் இல்லாமற்போம்? (எ - று).

இப்படிப்பட்ட குணமுடையவர்களைப் புறத்தியாராகப் பார்த்துக்கொள்ள வேணும் (எ - ம்). (உ)

813. உறுவது சீர்துக்கு நட்பும் பெறுவது
கொள்வாருங் கள்வரு நேர்.

(இ-ள்.) சிநேகத்தை எண்ணுமற் பொருள் வருகிறதைப் பார்க்கிற சிநேகிதர்களும், கொடுப்பாரை எண்ணுமற் பொருளையே காரணமாக எண்ணுகிற வேசிகளும், பிறர் கெடுகிறதைப் பாராமல் அவர்கள் மறக்கப் பார்த்து அவர்கள் பொருளைத் திருடிக்கொள்ளுகிற கள்வரும் சரி (எ - று). (ங)

814. அமரகத் தாற்றறுக்குங் கல்லாமா வன்னார்
தமரிற் றனிமை தலை.

(இ - ள்.) பகைவாரசண்டை வாராதமுன்னேயெல்லாம் சிநேகமாய் இருந்து சண்டையிலே போட்டுவிட்டு வருகிற குதிரையைப்போல, அறிவில்லாதவர்களுடைய சிநேகத்திலும் அவர்களைவிட்டு நீங்கித் தனியே இருக்கிறது மெத்த கல்லது (எ - று).

அறிவில்லாதவர்களைச் சிநேகமாக நம்பினால், கேடு வரும்; அவர்கள் இல்லாவிட்டால் கேடு வாராது (எ - ம்). (சு)

815. செய்தேமஞ் சாராச் சிறியவர் புன்கேண்மை
எய்தலி னெய்தாமை நன்று.

(இ - ள்.) சிநேகிதரான துர்ச்சனருக்கு உபசாரங்களைச் செய்திருந்தும், துணையாகாதவர்களுடைய சிநேகம் உண்டா-கிறதிலும், இல்லாமற் போகிறது நல்லது (எ - று).

துணையாகாதது-ஆபத்துக்குத் தவாமல் விட்டுப் போகிறது (எ - ம்). (ரு)

816. பேதை பெருங்கெழீஇ நட்டி னறிவுடையா
ரேதின்மை கோடி யுறும்.

(இ - ள்.) அறிவில்லாதவனுடைய நெருங்கிய சிநேகத்தினும் அறிவுள்ளவனுடைய பகை கோடியத்தனை நல்லது (எ - று).

அறிவுடையவன்பகையால் ஒரு பொல்லாங்கும் வாராது; அறிவில்லாதவன் சிநேகத்தால் பொல்லாங்கே வரும் (எ - ம்).

817. நகைவகைய ராகிய நட்டிற் பகைவராற்
பத்தடுத்த கோடி யுறும்.

(இ - ள்.) தாம் அறியத்தக்கவராகாது முகவிச்சையாய் நகைக்கிறவர்களுடைய சிநேகத்தினாலே வருகிற பலத்தினும், பகைவரால் வருவன பத்துக்கோடி மடங்கு நல்லவை (எ - று). (எ)

818. ஒல்லுங் கரும் முடற்றுபவர் கேண்மை
சொல்லாடார் சோர விடல்.

(இ - ள்.) தம்மாலே முடியுங் காரியத்தை 'முடியா' தென்று சொல்லி ஆலஸ்யம்பண்ணுகிறவர்களுடைய சிநேகத்தை, அவர்கள் அறியாமலேயே, விட்டுவிட வேண்டும் (எ - று).

விடுகிறதை அவர்கள் அறியச் சொல்லினும், விடுகின்றவாறே தோன்றினும் அப்பொழுதே பரிகரித்துக்கொண்டு பின்னையும் உறவாய் இருக்க வேண்டுவராதவின், 'சொல்லாடார்' என்றும், 'சோரவிடல்' என்றும் கூறினார். (அ)

819. கனவினு மின்து மன்னே வினைவேறு
சொல்வேறு பட்டார் தொடர்பு.

(இ - ள்.) சொல்லுகிறதும் செய்கிறதும் ஒவ்வாமல் வேறாக இருக்கிறவர்களுடைய சிநேகம், நினைவிலே எவ்வாமல், கனவிலேயும் ஆகாது (எ - று).

சொல்லுகிறபோது நன்மையாய்ப் பேசி, காரியத்திலே பகைபண்ணுகிறவர்களுடைய சிநேகம் ஆகாது (எ - ம்). (க)

820. எனைத்துங் குறுகுத லோம்பல் மனைக்கெழிஇ
மன்றிற் பழிப்பார் தொடர்பு.

(இ - ள்.) தான் தனியே வீட்டிலே இருக்கிறபோது உறவாடி, பிறகு சபையிலே இருக்கிறபோது தன்னை இகழ்ந்து பேசிப் பழிக்கிறவர்களுடைய சிநேகம் சற்றும் பண்ணாமல் பரிகரித்துவிடவேண்டும் (எ - று).

தனியே இருக்கிறபோது உறவுசெய்து பலர்முன்னே பழிக்கிறவர்கள் தன்னை ஒருகாலும் சேராமற் காத்துக் கொள்ளவேண்டும் (எ - ம்). (க0)

83. கூடா நட்பு

அஃதாவது - மனத்திலே பகைவைத்துக்கொண்டு அந்தப் பகையைச் சாதிக்கப் பக்குவம் வரும் அளவும் பொய் யுறவு பண்ணிக்கொண்டு இருக்கிறது என்பது.

821. சீரிடங் காணி நெறிதற்குப் பட்டடை
நேரா நிரந்தவர் நட்பு.

(இ - ள்.) மனத்திலே உறவில்லாமற் பகையாய், வெளியிலே உறவாயிருக்கிறவர்களுடைய சிநேகம், ஒன்றை வைத்து ஒன்றிலே வெட்டி நறுக்குவதற்கிடமான பட்டடையோடொக்கும் (எ - று).

பட்டடை, நறுக்குகிற பரியந்தம் சுமந்துகொண்டிருந்து, பக்குவம் வந்தபோது இரண்டாய்த் துண்டிக்கும். அதுபோல, மனத்திலே பகையும் வெளியிலே உறவுமாய் இருக்கிறவர்கள் பக்குவம் வந்தபோது கொல்லுவார்கள் (எ - ம்). (க)

822. இனம்போன் றினமல்லார் கேண்மை மகளிர்
மனம்போல வேறு படும்.

(இ - ள்.) தனக்கு உற்றார்போல விருந்து மனத்திலே உறவில்லாதாருடைய சிநேகம், ஸ்திரீசனங்களின் மனதுபோல, தமக்கான இடம் பெற்றால் வேறுபடும் (எ - று).

நட்புவேறுபடுதலாவது - பழைய பகையே ஆதல் (எ - ம்).

823. பலநல்ல கற்றக் கடைத்து மனநல்ல
ராகுதல் மாணுர்க் கரிது.

(இ - ள்.) நல்லனவாய் பல நூல்களைக் கற்றவிடத்தும் அதனாலே மனந்திரும்பி சிநேகம் ஆகிறது பகைவர்களுக்கு இல்லை (எ - று).

நல்ல நூலாவன - மனது குற்றந் தீர்ப்பன. மனது நல்லதாகிறது - கோபம் விடுகிறது. மனசிலே பகை இருக்கிறவர்களைக் கல்விஉடையவர்கள் என்று சிநேகம்பண்ணலாகாது (எ - ம்). (ந)

824. முகத்தி னினிய நகாஅ வகத்தின்று
வஞ்சரை யஞ்சப் படும்.

(இ - ள்.) கண்டபொழுது முகத்துக்கு நல்லவனாகச் சிரித்து மனத்திலே பகையாய் இருக்கிற வஞ்சகரைக் கண்டால் பயப்படவேண்டும் (எ - று).

மனத்திலே இருக்கிற பகையைப் புறத்து வெளிப்படுத்தாமையானும், மனத்திலே யிருக்கிற குறிப்பை அறிவிக்கும் முகத்தாலேயும் தோன்றாமையானும் மறைக்கும் வஞ்சகருக்குப் பயப்படவேண்டும் (எ - ம்). (ச)

825. மனத்தி னமையா தவரை யெனைத்தொன்றுஞ்
சொல்லினுற் றேறற்பாற் றன்று.

(இ - ள்.) மனத்தினாலே உறவுகலவாதவரை யாதொரு காரியத்தினுஞ் சொல்லினாலே தெளிகிறது முறைமைத்தன்று (எ - று).

மனசிலே பகையாய் இருக்கிறவர்கள் சொல்லுகிற பிரியவார்த்தையை மெய்யென்று நம்ப வேண்டாம் (எ - ம்). (ரு)

826. நட்டார்போ னல்லவை சொல்லினு மொட்டார்சொ
லொல்லை யுணரப் படும்.

(இ - ள்.) உறவின்முறையாரைப்போலே நல்ல வசனங்களைச் சொன்னாலும் பகைவரவார்த்தைகளை மெய் என்று நம்பப்போகாது (எ - று).

அவர்சொல் சொன்னபடியே செய்யாதாகிறதை அந்த
கூணத்திலே அறியப்படும் (எ - ம்). (சு)

827. சொல்வணக்க மொன்னூர்கட் கொள்ளற்க வில்வணக்கம்
தீங்கு குறித்தமை யான்.

(இ - ள்.) வில்லுடைய வணக்கம் எதிர்த்தவர்களுக்குத்
தீங்கு செய்யும்; அதுபோல, பகைவர் சொல்லும் சொல்லி
லுடைய வணக்கத்தையும் “நமக்கு நன்மை செய்யும்” என்று
எண்ணவேண்டாம் (எ - று).

பகைவர் வணங்குகிறது தீங்குசெய்ய வென்று அஞ்சிக்
காக்கவேண்டும் (எ - ம்). (எ)

828. தொழுதகை யுள்ளும் படையொடுங்கு மொன்னு
ரமுதகண் னீரு மனைத்து.

(இ - ள்.) பகைவர்குறிப்பை அறியவல்லவர்களுக்கு அவர்
கும்பிடுகிறபோதும், அந்தக் கைக்குள்ளே ஆயுதம் மறைவாய்
இருக்கும்; அழுகிறபோதும், அப்படித்தானே ஆயுதம் மறைந்
திருத்தற்கு இடனாகும் (எ - று).

பகைவர், தாம் நண்பர் என்பதனைத் தங்கள் கையாலேயுங்
கண்ணாலேயுந் தேறச் செய்து, பிறகு சமயம்பார்த்துக் கொல்
லுவர் (எ-ம்). (அ)

829. மிகச்செய்து தம்மெள்ளு வாரை நகச்செய்து
நட்பினுட் சாப்புல்லற் பாற்று.

(இ - ள்.) பகையை அறியவொட்டாமல் புறத்திலே
உறவை மெத்தச் செய்து, மனத்திலே தம்மை இகழும்
பகைவரைத் தாமும் அப்படியே வெளியிலே உறவாய் மனத்
திலே அந்த உறவை வையாமல் விட்டுவிடவேணும் (எ - று).

உள்ளே ஒருவகையும் மேலே ஒருவகையும் செய்கிறது
ஆகாது; ஆனாலும், வஞ்சகரான பகைவர்களிடத்திலே ஆம்
(எ - ம்). (சு)

830. பகைநட்பாங் காலம் வருங்கான் முகநட்
டகநட் பொரீஇ விடல்.

(இ - ள்.) தன் பகைவர் தனக்குச் சினேகிதராய் நடக்கிற காலம் வந்தால், தானும் அவரோடு முகத்தாலே உறவு பண்ணி மனத்திலே அந்த உறவை விட்டு பிறகு அந்த முகத் துறவையும் தவிர்க்கவேண்டும் (எ - று).

நட்பாகிற காலமாவது தம்மாலும் பகையென்று வெளிப் பட. நீக்கலாகாத் சமயம் (கௌ)

84. பேதைமை

அஃதாவது - யாதொன்றையும் அறியாமல் இருக்கிறது.

831. பேதைமை யென்பதொன் றியாதெனீ னேதங்கொண் டுதியம் போக விடல்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குப் பேதைமை என்கிறது யாதென்றால், தனக்குக் கேடு வருகிற காரியத்தைச் செய்து, பலன் வருகிற காரியத்தை விடுகிறது (எ - று).

கேடு வருகிற காரியமாவது-தரித்திரம், பகை, பழி பாபங்கள் வருகிறது. பலனாகிறது - புகழ் அறங்கள். பேதைமை என்பது எல்லாக் குற்றங்களிலும் அதிகமான குற்றம் (எ - ம். (க)

832. பேதைமையு ளெல்லாம் பேதைமை காதன்மை கையல்ல தன்கட் செயல்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குப் பேதைமையுள்ளெல்லாம் மிக்க பேதைமையாவது, தனக்காகாத ஆசாரஒழுக்கத்தின்மேலே ஆசைவைத்துச் செய்கிறது (எ - று).

இம்மை மறுமை இரண்டுக்கும் ஆகாது என்று பெரியோர்கள் சாத்திரத்திலே சொன்ன காரியங்களைச் செய்கிறது மிக்க பேதைமை (எ - ம்). (உ)

833. நாணுமை நாடாமை நாரின்மை யாதொன்றும் பேணுமை பேதை தொழில்.

(இ - ள்.) நாண வேண்டியதற்கு நாணுமையும், நாட வேண்டியதற்கு நாடாமையும், எல்லாரிடத்திலும் முறிந்த

சொல்லையும் செய்கைகளையும் உடைமையும், யாதொன்றி
னையும் பேணுமையும் பேதையின் தொழில் (எ - று.)

நாணவேண்டுமவை-பழி, பாவங்கள். நாடவேண்டுமவை-
கருமங்களிலே செய்கிறதும் தவிர்கிறதும். பேணவேண்டு
மவை - குடிப்பிறப்பு, கல்வி, ஒழுக்கம் முதலியவை (எ - ம்).

834. ஒதி யுணர்ந்தும் பிறர்க்குரைத்துந் தானடங்காப்
பேதையிற் பேதையா ரில்.

(இ - ள்.) மன வசன காயங்கள் அடங்குவதற்கு ஏது
வான சாத்திரங்களைக்கற்றும், அவ் வடக்கத்தான் வரும் பயனை
அறிந்தும், அந்தப் பொருளைப் பிறருக்குச் சொல்லியும், தான்
அடங்கி அந்த ஆசாரத்தின்படியே நடவாத பேதையைப்
போலப் பேதையானவர்கள் உலகத்தி லீல்லை (எ - று).

இந்தப் பேதைமையைத் தீர்க்க வேறு மருந்து இல்லை. (ச)

835. ஒருமைச் செயலாற்றும் பேதை யெழுமையுந்
தான்புக் கழுந்து மளறு.

(இ - ள்.) ஒருபிறப்பிலே அறிவில்லாதானாய் இருப்பவன்,
எழுபிறப்புக்களிலே நரகத்திலே பிறந்து, துக்கத்தை
அனுபவிப்பான் (எ - று).

அறிவில்லாதவன் ஒருபிறப்பிலே செய்த கொடிய வினை
யினாலே, ஏழேழுபிறப்பும் நரகம் உண்டாம் (எ - ம்). (ந)

836. பொய்ப்படு மொன்றே புனைபூணுங் கையறியாப்
பேதை வினைமேற் கொளின்.

(இ - ள்.) செய்கிற முறைமை அறியாத பேதையானவன்
ஒருகாரியத்தைச் செய்யத் தொடங்கினால், அந்தக் கருமமுங்
கெட்டு, தானுங் குற்றத்தை அடைவான் (எ - று).

கருமம் கெடுகிறது - பின்னை ஆகாதது. தான் குற்றப்படு
கிறது - எல்லாராலும் இகழப்படுகிறதாம். (சு)

837. ஏதிலா ராரத் தமர்பசிப்பர் பேதை
பெருஞ்செல்வ முற்றக் கடை.

(இ - ள்.) பேதையானவனுக்கு முன் செய்த புண்ணியத் தினாலே ஐஸ்வர்யம் வந்தால், அவனுக்குரியவரல்லாதபேர் அந்த ஐஸ்வர்யத்தை அனுபவிப்பார் ; உரிமையானவர்கள் பசித்திருப்பார் (எ - று). (எ)

838. மைய லொருவன் களித்தற்றூற் பேதைதன்
கையொன் றுடைமை பெறின்.

(இ - ள்.) பேதையானவன் தன் கையிலே ஒருபொருள் உண்டாகப் பெற்றால், பயித்தியக்காரர் கள்ளைக் குடித்து மயங்கினாற்போலும் (எ - று).

அறிவில்லாதவனுக்குச் செல்வம் வந்தால், பயன் வாராது (எ - ம்). (அ)

839. பெரிதினிது பேதையார் கேண்மை பிரிவின்கட்
பீழை தருவதொன் றில்.

(இ - ள்.) பேதையானவனுடைய சினேகம் மெத்த நல்லது. அது எப்படி என்றால், சிலநாளிலே அவனை விட்டுப் பிரிந்தால் அதனாலே குற்றம் வாராது (எ - று).

ஆனால், அறிவுடையவர்சினேகம் விட்டுப் பிரிந்தால் வெகு துக்கம் வரும். (சு)

840. கழாஅக்கால் பன்வீயுள் வைத்தற்றூற் சான்றோர்
குழாஅத்துப் பேதை புகல்.

(இ - ள்.) பெரியவர்கள்சபையிலே பேதையானவன் போனால், கழுவாத காலைச் சுகத்தைக் கொடுக்கிற படுக்கைக் கட்டிலின்மேலே வைத்தாலொக்கும் (எ - று).

கழுவாத காலால் மிதித்த அமனி பழிக்கப்படுமாறு போல, பேதையானவன் புகுந்த சபையும் பழிக்கப்படும (எ - ம்). (க௦)

85. புல்லறிவாண்மை

அஃதாவது - தான் சிற்றறிவினனாயிருந்தே தன்னைப் பேரறிவுடையனாக எண்ணிக் கொண்டு பெரியோர் சொன்ன வறுதிவசனங்களைக் கைக்கொள்ளாமை யென்பது.

841. அறிவின்மை யின்மையு ளின்மை பிறிதின்மை
யின்மையா வையா துலகு.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு இல்லாமையாகிய தரித்திரங்களுக்குள்ளே மெத்த தரித்திரமாவது அறிவில்லாமையே; பொருளில் வாழ்வையை அதுபோல வறுமையாக எண்ணுர் உலகத்தார் (எ - று).

அறிவாவது - நல்லறிவு. அறிவில்லாதவர்கள் செல்வம் எய்தியிருந்தும் இம்மைமறுமைப்பயன் எய்தார். அறிவுள்ளவர்கள் தரித்திரமானபோதும் விரதசீலாச்சாரங்களை விடாமல் நடந்து மறுமைப்பயனை யெய்துவர் (எ - ம்). (க)

842. அறிவிலா னெஞ்சுவந் தீதல் பிறிதியாது
மில்லை பெறுவான் றவம்.

(இ - ள்.) புல்லறிவுடையார் மனச் சந்தோஷத்துடனே ஒருவனுக்கு ஒருபொருளைக் கொடுத்தால், அது வாங்கிக் கொள்ளுகிறவன் செய்த புண்ணியமே யல்லாமல், வேறொன்று மில்லை (எ - று).

கொடுக்கிறவன் இம்மைமறுமைகளை வேண்டிக் கொடுக்க வேணும் (எ - ம்). (உ)

843. அறிவிலார் தாந்தம்மைப் பீழிக்கும் பீழை
சேறுவார்க்குச் செய்த வரிது.

(இ - ள்.) அறிவில்லாதவர்கள் தாமே தம்மை வருத்தும் வருத்தம் பகைவர்க்கும் செய்தல் அரிது (எ - று).

பகைவர் தாம் அறிந்த ஒரு காரியத்தைக் காலம்பார்த்துக் கொண்டிருந்து செய்வர். வறுமை பழி பாவங்களைப் பகைவர் செய்யமாட்டார் (எ - ம்). (ங)

844. வெண்மை யெனப்படுவ தியாதேனி நெண்மை
யுடையம்யா மென்னுஞ் செருக்கு.

(இ - ள்.) புல்லறிவுடையவ னென்று சொல்லப்படுகிறது
எதென்றால், தன்னைத் தானே நல்லறிவுடைய னென்று
சொல்லுகிற மயக்கம் (எ - று).

வெண்மையாவது - இளமையான அறிவு ; முதிர்ந்த அறி
வின்மை. (ச)

845. கல்லாத மேற்கொண் டொழுகல் கசடற
வல்லது உமையந் தரும்.

(இ - ள்.) புல்லறிவாளர் தாம் கல்லாத நூல்களைக் கற்றே
மென்று வெகுமானமாய்ச் சொல்லிக்கொள்ளுகிறது, நன்றய்க்
கற்ற நூலிலும் பிறருக்குச் சந்தேகத்தை விளைக்கும் (எ - று).

சந்தேகமாவது - கல்லாத நூலைக் கற்றோமென்று சொல்லக்
கேட்டு, அதனைப் பரீட்சை கேட்கிறபோது வாராதபடியி
னாலே, “அந் நூலில் வல்லவர் என்று சொல்லுவதும் இங்ஙனந்
தான் இருக்குமோ ?” என்று எண்ணுவது. (ரு)

846. அற்ற மறைத்தலோ புல்லறிவு தம்வயிற்
குற்ற மறையா வழி.

(இ - ள்.) புல்லறிவாளர் தங்களிடத்திலே வரப்பட்ட
குற்றங்களை அறிந்தும் கடியாமல், புடைவைகளாலே தங்கள்
சரீரத்தை மறைத்துக் கொள்ளுகிறது புல்லறிவாம் (எ - று).

குற்றம் மறைத்தலாவது - பொல்லாங்குகளைச் செய்யா
திருக்கிறது. (சு)

847. அருமறை சோரு மறிவிலான் செய்யும்
பெருமறை தானே தனக்கு.

(இ - ள்.) பெறுதற்கரிய உபதேசப்பொருளைப் பெற்றா
லும் அதனை மனத்திலே வைவாமல் மறந்துபோகும் புல்லறி
வாளன், அந்த உபதேசவுறுதி அறியாமையால், தனக்குத்
தானே கேடு தேடிக்கொள்வான் (எ - று). (எ)

848. ஏவவுஞ் செய்கலான் ருன்றேரு னவ்வுயிர்
போலு மளவுமோர் தோய்.

(இ - ள்.) புல்லறிவாளன் தனக்குறுதியான காரியத்தை அறிவுடையார் சொல்லவும் செய்யான் ; தானும் அறியான் ; அவ் வுயிர் போகிற பரியந்தம் நிலத்துக்குப் பொறுத்தற் கரியதொரு நோயாம் (எ - று).

மலைகளையும் சமுத்திரங்களையும் பொறுத்துச் சுமந் திருக்கிற பூமிக்கு, பாவியானவர்களின் உடம்பு பெரும்பாரமாயிருக்கும் (எ - ம்). (அ)

849. காணுதாற் காட்டுவான் ருன்காணான் காணுதான்
கண்டானுந் தான்கண்ட வாறு.

(இ - ள்.) தான் எல்லாமறிந்தவனென்று பெருமை சொல்லிக்கொண்டு பிறரை அறிவிக்கப்போகிறவன் அவனாலே தான் பழிக்கப்பட்டுத் தானறியவாதவனாவான். அறியாதவன், தான் கொண்ட நெறியை விடாமையால், அதனை அறிந்தவனாக முடியும் (எ - று).

புல்லறிவாளற்கு எந்த வகையாலும் நல்லறிவு கொளுவக் கூடாது (எ - ம்). (சு)

850. உலகத்தா ருண்டென்ப தில்லென்பான் வையத்
தலகையா வைக்கப் படும்.

(இ - ள்.) பெரியோர்கள் அனேகம் பேர்களும் உண்டு என்று சொல்லுகிற பொருளைப் புல்லறிவாலே யில்லையென்று சொல்லுகிறவன் மனுஷனல்லன் ; பூமியிலே பேயென்று சொல்லப்படும் (எ - று).

பெரியோர்கள் உண்டு என்பன - தெய்வமும் மறுபிறப்பும் இருவினைப் பயனும் முதலானவை. இவற்றைத் தன் மதாச் சாரத்தினாலே இல்லை யென்று சொல்லுகிறவன் பேயோடொக்கும் (எ - ம்). (கௌ)

86. இகல்

அஸ்தாவது - இரண்டுபேர்கள் ஒருவர்க்கொருவர் கோபத்தினாலே சண்டைபண்ணிக் கெட்டுப்போவதற்குக் காரணமாகிய மாறுபாடு.

851. இகலென்ப வெல்லா வுயிர்க்கும் பகலென்னும் பண்பின்மை பாரிக்கு நோய்.

(இ - ள்.) எல்லா உயிர்களுக்கும் பிறவுயிர்களோடு கூட்டம் இல்லாமல் இருக்கிறதென்னும் பொல்லாங்கை வளர்க்கும் குற்றமே இகலாம் (எ - று).

நற்குணம் இல்லாததே தீக்குணமாம். (க)

852. பகல்கருதிப் பற்று செயினு மிகல்கருதி இன்னுசெய் யாமை தலை.

(இ - ள்.) தன்னோடு கூடாமையைக் கருதி ஒருவன் ஒருவனுக்குப் பொல்லாங்கு செய்தாலும், அவனுடனே பகை பண்ணிக்கொண்டு திரும்பி அவனுக்குப் பொல்லாங்கு செய்யாமல் இருக்கிறதே நல்லது (எ - று).

இவனும் பொல்லாங்கு செய்தால், பகை வளர்ந்து, இரண்டுபேரும் கெடுவர் (எ - ம்). (உ)

853. இகலென்னு மெவ்வநோய் நீக்கிற் றவலில்லாத் தாவில் விளக்கந் தரும்.

(இ - ள்.) பகை யென்று சொல்லப்படுந் துக்கத்தைச் செய்கிற வியாதியை ஒருவன் தன் மனத்திலே இருக்கஜட்டாமல் நீக்கிவிட்டால், அது அவனுக்கு எந்நாளும் அழியாத புகழைக் கொடுக்கும் (எ - று).

பகை மனத்திலே இல்லாவிட்டால், எல்லோரும் உறவா வார்கள். அதனாலே, நினைத்த கருமமெல்லாம் முடியும் (எ - ம்). (ங)

854. இன்பத்து விற்பம் பயக்கு மிகலென்னுந் துன்பத்துட் டுன்பங் கெடின்.

(இ - ள்.) பகை யென்று சொல்லப்படுகின்ற துன்பம் எல்லா துன்பங்களிலும் அதிகமாம். அந்தப் பகையில்லாதவனுக்கு அவ் வின்மை இன்பத்துக்கெல்லாம் இன்பத்தைத் தரும் (எ - று).

துக்கத்திலும் அதிக துக்கமாவது - எல்லாருடனையும் பகைத்துக்கொண்டு தன் பலம் போகிறது. இன்பத்துள் இன்பமாவது - எல்லாரும் சிநேகமானால் வேண்டியதெல்லாம் எய்துவது (எ - ம்). (ச)

855. இகலெதிர் சாய்ந்தொழுக வல்லாரை யாரே
மிகலுக்குந் தன்மை யவர்.

(இ - ள்.) தன்மனத்திலே பகை தோன்றினால் அதனைப் பேணி அதிகமாக்காமல் தள்ளிப்போடுகிறவர்களை வெல்ல நினைக்கிறவர் யாருமில்லை (எ - று).

பகையில்லாதவர்களை ஒருவராலும் செயிக்கப் போகாது (எ - ம்). (ரு)

856. இகலின் மிகலினி தென்பவன் வாழ்க்கை
தவலுங் கெடலு நனித்து.

(இ - ள்.) பிறரோடு பகைகொள்ளுகிறது தனக்கு நல்ல தென்று அதனைச் செய்கிறவனது உயிர்வாழ்க்கை சிறிது பொழுதிலே பிழைத்தலும், வகையறக் கெடுகிறதும் உண்டு (எ - று).

வகையறக் கெடுதலாவது-பிராணன் போவது (எ-ம்). (சு)

857. மிகன்மேவு மெய்ப்பொருள் காணு மிகன்மேவ
லின்னா வறிவி னவர்.

(இ - ள்.) பகையோடு கூடிய பொல்லாத அறிவினையுடையார் வெற்றி பொருந்துதலையுடைய நீதிநூற்பொருள்களை அறியமாட்டார் (எ - று).

பொல்லாத அறிவாவது - தனக்கும் பிறருக்கும் கேடு தருவது. (எ)

858. இகலிற் கெதீர்சாய்த லாக்க மதனை
மிகலுக்கி னுக்குமாங் கேடு.

(இ - ள்.) தன்மனத்திலே பகை தோன்றினால் அதனை வளரப்பண்ணாமல் தேய்த்துவிடுகிறதே யொருவனுக்குச் செல்வமாவது. இப்படிச் செய்யாம லந்தப் பகையை அதிகம் பண்ணுகிறவனுக்குக் கேடு வரும் (எ - று). (அ)

859. இகல்காணு னுக்கம் வருங்கா லதனை
மிகல்காணுங் கேடு தரற்கு.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குச் செல்வம் வருகிற காலம் வந்தால், பகையை நினைவான். கேடு வருகிற காலத்து அப் பகையைச் செய்துகொள்ளுவான் (எ - று).

பகையினாலே கேடு வருகிற தல்லாமல், பிறராலே கேடு வாராது (எ - ம்). (க)

860. இகலானு மின்துத வெல்லா நகலானு
நன்னய மென்னுஞ் செருக்கு.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குப் பகையினாலே பொல்லாங் கெல்லாம் வரும்; சிறேக மொன்றினாலே நல்ல நீதியென்னும் பெருஞ்செல்வங்களெல்லா முண்டாம் (எ - ம்).

பொல்லாங்காவன-வறுமை பழி பாவம் முதலியன. (க)

87. பகைமாட்சி

அஃதாவது - பலவந்தனுடனே பகைகொண்டாலும், அறநீதிகளை வழுவாமல் நியாயமார்க்கமாகச் சண்டை பண்ணுகிறதாம்.

861. வலியார்க்கு மாறேற்ற லோம்புக வோம்பா
மெலியார்மேன் மேக பகை.

(இ - ள்.) தன்னிலும் பலவானுக்குப் பகையாதலை விட்டு விட்டு, தன்னிலும் பலவீனமானவனுடனே பகைசெய்க (எ - று).

பலவான் - நல்ல சிநேகிதரும், நீதியும், நல்லறிவும் உடையவன். இவற்றையுடையவர்களை வெல்லப் போகாது ; இவைஇல்லாதவரை வெல்வார்க்குப் பலம் கெடாமல் எளிதாய் வெல்லலாம் (எ - ம்). (க)

862. அன்பில னான்ற துணையிலன் றுன்றுவ்வா
னென்பரியு மேதிலான் றுப்பு.

(இ - ள்.) ஒருவன் தன் சுற்றத்தார்மேலே தையு மில்லாமல், நல்ல துணையுமில்லாமல், சண்டைத்தொழிலுங் கல்லாமலிருக்கிறவனை வெல்லுகிறவனுக்குப் பலம் எந்த விதத்திலேயுங் கெடாது (எ - று)

நல்லதுணைவருந் தையுஞ் சண்டைத்தொழில்வல்லமைய மில்லாதவனை வெல்லலாம் (எ - ம்). (உ)

863. அஞ்சு மறியா னமைவில லீகலான்
தஞ்சு மெவியன் பகைக்கு.

(இ - ள்.) ஒருவன் பயப்பட வேண்டாததற்குப் பயப் படுவான் ; அறிய வேண்டியதை யறியான் ; பிறருடன் சிநேக மிலன் ; கொடுக்கிறது மிலன் ; இப்படிப்பட்டவனை எளிதில் வெல்லலாம் (எ - று).

இந்த நாலு குணமும் உள்ளவன், பகையில்லாவிட்டாலும் கெட்டுப்போவான் (எ - ம்). (ங)

864. நீங்கான் வெருளி நிறையில னெஞ்ஞான்றும்
யாங்கனும் யார்க்கு மெளிது.

(இ - ள்.) ஒருவன் கோபத்தை விடான் ; நல்ல புத்தியு மில்லாதவன் ; அவனை வெல்லுதல் மெத்தவெளியது (எ - று).

கோபம் மிகுதி யுண்டானால் ஆலோசனையும் ரகசியமு மில்லாமற்போம் ; இவைஇல்லாதவனைக் காலமும் இடமும் பார்க்கவேண்டாமல் வெல்லலாம் (எ - ம்). (ச)

865. வழிநோக்கான் வாய்ப்பன செய்யான் பழிநோக்கான்
பண்பிலன் பற்றூர்க் கினிது.

(இ - ள்.) ஒருவன் நீதிநூலைப் படியான் ; அதிலே சொல்லப்பட்ட தொழில்களையுஞ் செய்யான் ; தனக்கு வரப்பட்ட பழியையும் பாரான் ; நற்குணமில்லாதவன் ; அவன் பகைவர்க்கு எளியனாய் நல்லவனாம் (எ - று).

எதிலேயும் பத்திரப்படுத்தாமல் அதிசீக்கிரமாக மாண்டு போவதினாலே நல்லவன் (எ - ம்). (ரு)

866. காணச் சினத்தான் கழிபெருங் காமத்தான்
பேணுமை பேணப் படும்.

(இ - ள்.) தன்னையும் பிறரையுமறியாமற் கோபஞ் செய்துகொள்ளுகிறவன், வெகுவாக வாஞ்சையை யுடையவன், இப்படிப்பட்டவனுடைய பகையை விரும்பித் தேடிக்கொள்ளவேணும் (எ - று).

இவன் பகையை வெல்லாமற் றுனே கெட்டுப்போவன் - (எ - ம்). (சு)

867. கொடுத்துங் கொளல்வேண்டு மன்ற வுத்திருந்து
மாணுத செய்வான் பகை.

(இ - ள்.) ஒரு காரியத்தைச் செய்ய உத்தேசித்திருந்து அதற்கு ஏலாதவற்றைச் செய்கிறவனது பகையைச் சில பொருளைக் கொடுத்தாகிலும் கொள்ளவேண்டும் (எ - று).

ஏலாத காரியமாவது - எளியவனுனபோது வலிமை பண்ணுகிறதும், வலிமையுடையவனுனபோது பயப்பட்டு அடங்கியிருக்கிறதும் முதலாயின. (எ)

868. குணனிலனாய்க் குற்றம் பலவாயின் மாற்றூர்க்
சினனிலனா மேமாப் புடைத்து.

(இ - ள்.) ஒருவன் குணம் ஒன்றும் இல்லாதவனாய், குற்றம் வெகுவாய் உடையவனாயின், அவன் பகைவர்க்குத் துணையாவான் (எ - று).

குணம் - அரசநீதி, படை அரண் முதலியன. குற்றம் - அன்பின்மை முதலியன. (அ)

869. செறுவார்க்குச் சேனிகவா விற்ப மறிவிலா
வஞ்கம் பகைவர்ப் பெறின.

(இ - ள்.) அறிவில்லாதவனும்த் பயப்படுகிறவனுமாய் இருக்கிற பகைவரை உடையவர்களுக்கு எந்நாளும் நீங்காத இன்பம் உண்டாம் (எ - று).

அறிவில்லாதவனும் பயப்படுகிறவனுமாய் இருக்கிறவனை எளிதால் வெல்லலாம். ஆனபடியினாலே, எல்லா விற்பங்களும் ஒருகாலே வந்தடையும். அதனாலே மறுமைக்கும் சுகம் உண்டாம் (எ - ம்). (சு)

870. கல்லான் வெகுஞ்சு சிறுபொரு ளெஞ்ஞான்று
மொல்லாணை யொல்லா தொளி.

(இ - ள்.) நீதிநூலைக் கல்லாதவனுடனே பகைபண்ணிக் கொள்ளுகிறதினாலே வரப்பட்ட கொஞ்சமான பொருளைக் கைக்கொள்ளாதவனை என்றும் கீர்த்தி யடையாது (எ - று).

நீதிஅறியாதவனை வெல்லுகிறது எளிதாய் இருக்கவும், அதுசெய்யமாட்டாதவனைப் புகழ் சேராது (எ - ம்). (க0)

88. பகைத் திறந் தெரிதல்

அல்தாவது-மானாத பகையை உண்டாக்குகிறதினாலே வருகிற குற்றமும், முன்னுண்டாயிருந்த பகையை நட்பாக்குகிறதும், அவற்றில் செய்கிறதும், தவறுகிறதும், அதனை விடுகிற காலமும், அந்தப் பகையை விடாவிட்டால் வருகிற குற்றமும் இத் திறங்களை ஆராய்தல் (எ - ம்).

871. பகையென்னும் பண்பி லதனை யொருவ
னகையேயும் வேண்டற்பாற் றன்று.

(இ - ள்.) பகையென்று சொல்லப்படுகின்ற பொல்லாங்கை யொருவன் வினையாட்டுக்காகிலுஞ் செய்கிறது நல்லதன்று (எ - று).

பகையென்று நினைத்தால் அதுவே மனத்திலே இருந்து பொல்லாங்காய்த் தோன்றி, வினையாட்டாகச் செய்யப் போனாலும் மெய்யாம் (எ - ம்). (க)

872. வில்லே ருழவர் பகைகொளினுங் கொள்ளற்க
சொல்லே ருழவர் பகை.

(இ - ள்.) ஒருவன் வில்லை உடையவர்களாகிய ஆயுதங் களைப்பிடித்திருக்கிறவர்களுடனே பகைபண்ணிக்கொண்டா லும், சொல்லையுடைய வித்வான்களுடனே பகைகொள்ள வேண்டாம் (எ - று).

ஆயுதங்களைப்பிடித்தவர்களுடனே பகையானால், தனக்கு மாத்திரம் கேடுவரும் ; சொல் வல்ல வித்துவான்கள் முதலான வர்களுடனே பகையானால், தன் வம்சத்தாருக்கும் கேடு வரு கிறது தப்பாது (எ - ம்). (உ)

873. ஏழற் றவரினு மேழை தமியனாய்ப்
பல்லார் பகைகொள் பவன்.

(இ - ள்.) தான் தனியனாய்இருந்து, பலருடனேயும் பகைபண்ணிக்கொள்ளுகிறவன், பயித்தியக்காரனிலும் அறி வில்லாதவன் (எ - று).

தனியனாவது - சுற்றத்தார் சினேகிதர் படை அரண் முதலியவை இன்மை. பயித்தியக்காரனுக்குக் கேடு வாராது ; அறிவில்லாதவனுக்குக் கேடு வரும் ; பலரோடும் பகை கொண்டால் மிகவும் கேடு வரும் (எ - ம்). (ங)

874. பகைநட்பாக் கொண்டொழுகும் பண்புடை யாளன்
றகைமைக்கட் டங்கிற் றுலகு.

(இ - ள்.) பகைவரை எந்த விதத்தினாலேயும் தனக்குற வாகப் பண்ணிக்கொள்ளவல்ல ராசாவினுடைய குடையின் கீழே தங்கியிருக்கும் உலகம் (எ - று).

பகைவரை உறவாக்கிக்கொள்ள வல்லவனுக்கு எல்லா ரும் சினேகமாவர் (எ - ம்). (ச)

875. தன்றுணை யின்றுந் பகையிரண்டாற் றுருருவ
னின்னுணையாக் கொன்கவற்றி னென்று.

(இ - ள்.) தான் தனியனுய்த் துணையில்லாமல் இருக்கையிலே, பகைவர் இரண்டு பேரானால், அப் பகை இரண்டினுள் தனக்குச் சரிப்போன ஒருவனை உறவுபண்ணிக்கொண்டு, மற்றொருவனைச் செயிக்க வேணும் (எ - று).

இருவரும் பகையானால் வெல்லப்போகாது (எ - ம்). (ரு)

876. தேறினுந் தேரு விடினு மழிவீன்கட்
டேருன் பகாஅன் னிடல்.

(இ - ள்.) பகைவரை முன்னே தெளிந்தானாகிலும் தெளியாவிட்டாலும், தனக்கு வேறையொரு காரியத்தினாலே தாழ்வு வருகிறதானால், அப்பொழுது அந்தப் பகைவரைக் கூட்டிக்கொள்ளாமலும் விட்டுவிடாமலும் மத்தியத்திலே நிறுத்திவைக்கவேண்டும் (எ - று).

முன்னே தெளிந்தாலும் இப்பொழுது உளவாயிருந்து கெடுப்பார்கள் ; தெளியாவிட்டாலும் இப்பொழுது விட்ட விட்டாற் பகைவருக்குத் துணையாயிருந்து கெடுப்பார்கள். ஆன படியினாலே, புறத்தியாக நிறுத்தவேணும் (எ - ம்). (சு)

877. நோவற்க் நொந்த தறியார்க்கு மேவற்க
மென்மை பகைவ ரகத்து.

(இ - ள்.) ஒருவன் குறையைத் தாமே அறியாத சினேகிதர்க்குத் தன் குறையைச் சொல்ல வேண்டாம் ; வலிமையில்லாமை பார்த்திருக்கிற பகைவர்முன்னே தன் வலிமையில்லாமையை வெளிப்படுத்தாம லடக்கிக்கொண்டு பலவாணை மெச்சிக்கொண்டிருக்கவேணும் (எ - று).

கூடப் பழகியிருக்கிறவர்கள் தன் குறையை யறிந்து திராவிட்டால், சொன்னதினாலே பிரயோசனமில்லை (எ - ம்). (எ)

878. வகையறிந்து தற்செய்து தற்காப்ப மாயும்
பகைவர்கட் பட்ட ரெருக்கு.

(இ - ள்.) தான் செய்கிற காரியத்தின் வகையை யறிந்து, அதை முடிப்பதற் கேற்பத் தன்னை அதிகமாக்கி, மறப்பும் பாபமும் வாராமல் தன்னைக் காத்துக்கொண்டால், தன் பகைவரிடத்திலே யுண்டான சந்தோஷம் கெடும் (எ - று).

வகையறிதலாவது - வலியனாய்த் தான் போர்செய்யும் விதமும், மெலியனாய் அளவில் போரை ஒழியும் விதமும். அதிகமாகிறதாவது - பொருள்படைகளை வெகுவாய்ச் சேர்த்துக்கொள்ளுகிறதாம். பகைவர் சந்தோஷப்படுகிறதாவது - 'இவற்றால் வெல்வோம்' என்று எண்ணி மகிழ்ந்திருத்தல். (அ)

879. இளைதாக முன்மரங் கொல்க களையுநர்
கைகொல்லுங் காழ்த்த விடத்து.

(இ - ள்.) பிடுங்கிப் போடவேண்டிய முன்மரத்தைச் சிறியதாயிருக்கையிலேதானே வாங்கிப் போடவேணும்; பெரியதாய் முற்றின பிறகு வாங்கிப் போடப்போனால், அது அவன்கைகளைக் கெடுத்துப்போடும் (எ - று).

அப்படிப்போல, களையவேண்டிய பகைவரைக் கொஞ்சமாயிருக்கும்போதே செயித்துவிடவேணும்; அப்படியல்லாமற் பகைவர் பலவந்தரான பிறகு செயிக்கப்போனால், தன்னையே கொல்லுவர் (எ - ம்). (க)

880. உயிர்ப்ப வுளரல்லர் மன்ற செயிர்ப்பவர்
செம்மல் சிதைக்கரை தார்.

(இ - ள்.) தன்னுடனே பகையைப் பண்ணிக்கொள்ளுகிறவர்பலத்தைக் கெடுக்கத்தக்க சத்துவமுண்டாயிருந்தும், அது அத்தனையில்கூட யென்று இகழ்ந்து சும்மா இருக்கிறவர்கள் தம் உயிரும் உண்டாகப் பெறார் (எ - று).

தன் உயிர் உண்டாகாதது - பகைவர் பலவான்களானாற் றன்னைக் கொல்லுவது. (க0)

89. உட்பகை

அஸ்தாவது - மனத்திலே பகையை வைத்துக்கொண்டு, தாங்கள் நினைத்த காரியம் முடியுமளவும் உறவுபோலே யிருந்து, காரியம் முடிந்தவுடனே பகைவராயிருக்கிறது.

881. நிழனீரு மின்னாது வின்னா தமர்நீரு
மின்னுவா மின்னா செயின்.

(இ - ள்.) ஒருவன் அனுபவிக்கவேண்டிய நிழலும் நீரும் முன்பு மன்றியிருந்தாலும், பின்பு நோய்செய்தால், பொல்லாதனவாம். அதுபோல, சுற்றத்தாரானாலும் முன்பு நல்லவர்களாயிருந்து பின்பு பொல்லாங்குசெய்தால், அவர்கள் பகைவரே (எ - று). (க)

882. வாள்போல் பகைவரை யஞ்சற்க வஞ்சக
கேள்போல் பகைவர் தொடர்பு.

(இ - ள்.) வாளைப்போல் கொல்லுகிறோமென்று வெளியாயிருக்கிற பகைவர்களுக்குப் பயப்பட வேண்டாம்; சுற்றத்தார்போல உறவாயிருக்கிற பகைவர்களுக்குப் பயப்படவேணும் (எ - று).

வெளியாய்ப் பகையாயிருக்கிறவர்களை அறிந்து எச்சரிக்கையாயிருந்து தப்பித்துக்கொள்ளலாம்; வெளியிலே உறவாயிருந்து மனதிலே பகையாயிருக்கிறவர்களை யறியவும் காக்கவும் படாமையினாலே அஞ்சவேணும் (எ - ம்). (உ)

883. உட்பகை யஞ்சித்தற் காக்க வுலைவிடத்து
மட்பகையின் மாணத் தெழும்.

(இ - ள்.) உட்பகையாயிருக்கிறவர்களுக்குப் பயப்பட்டுத் தன்னைக் காத்துக்கொண்டிருக்கவேணும். அப்படியிராவிட்டால் தனக்கோரிடையூறு வந்தபோது, குயவன் மண்ணை வெட்டுங் கருவியோலே அப் பகைவர் கெடுப்பர் (எ - று).

காக்கிறதாவது-உட்பகைவர் தன்னைச் சேராமலும், அவர்களுக்கு இடம்கொடாமலும் இருக்கிறது. (ங)

884. மனமானு வுட்பகை தோன்றி னினமானு
வேதம் பவவுந் தரும்.

(இ - ள்.) வெளியிலே உறவுபோலிருந்து உள்ளே பகையாயிருக்கிற பகைவருண்டானால், அந்தப் பகைவர், சுற்றத்தார் வசமாகாமைக்கு ஏதுவாகிய வெகுதேடுகளைச் செய்வர் (எ - று).

உள்ளுறவில்லாதவர்கள் காலம்பார்த்துக்கொண்டிருந்து கெடுப்பர் (எ - ம்). (ச)

885. உறன்முறையா னுட்பகை தோன்றி விறன்முறையா
னேதம் பலவுந் தரும்.

(இ - ள்.) புறத்திலே உறவாய் உள்ளே பகைவைத்துக்
கொண்டிருக்கிறவர்கள் ஒருவனுக்குண்டானால், அந்தப் பகை
வர் அவனுக்குப் பிராணஹானிபரியந்தம் வருகிற குற்றங்
களைச் செய்பவர் (எ - று).

அக் குற்றங்கள் - புறப்பகைக்கு உறவாயிருந்தே அது
தெரியாமல் நின்று கொல்லுதல் முதலிய வஞ்சனைகளைச்
செய்தலும், மந்திரிகள் முதலாயினரைப் பிரித்தலுமாம். (ரு)

886. ஒன்றுமை யொன்றியார் கட்படி நெஞ்சூன்றும்
பொன்றுமை யொன்ற லரிது.

(இ - ள்.) பகைமை தனக்கு உள்ளானவர்களிடத்திலே
பிறந்தால், அவன் சாகாமல் இருக்கிறது அருமை (எ - று).

பொருள் படை முதலியவற்றால் பெரியவனானாலும், உட்பகையை வெல்லப்போகாது (எ - ம்). (சு)

887. செப்பின் புணர்ச்சிபோற் கூடினுங் கூடாதே
யுட்பகை யுற்ற குடி.

(இ - ள்.) செப்பை முடினால் மேலே யொன்றுபோலே
இருந்து உள்ளே வேறாயிருக்கும். அதுபோல, வெளியிலே
உறவாய் உள்ளே பகையாயிருக்கிறவர்கள் மனத்தில் தம்முள்
கூடார் (எ - று). (எ)

888. அரம்பொருத பொன்போலத் தேயு முரம்பொரு
துட்பகை யுற்ற குடி.

(இ - ள்.) முன்னே வளர்ந்த குடியானாலும் உட்பகை
உண்டான குடி, அரத்தாலே அராவப்பட்ட இரும்புபோலே,
தேய்ந்துபோம் (எ - று). (அ)

889. எட்பக வன்ன சிறுமைத்தே யாயினு
முட்பகை யுள்ளதங் கேடு.

(இ - ள்.) எள்ளிலே பாதியத்தனை உட்பகை யுண்டா னாலும், பெருமையெல்லாம் அழிவருங் கேடு அச் சிறிய உட்பகையினிடத்ததாம் (எ - று).

உட்பகை கொஞ்சமா யிருந்தாலும், தனக்குப் பக்குவம் வந்தபோது பெரியதாய் வளர்ந்து, ஒருவன் பெருமையெல்லாம் கெடுக்கும் (எ - ம்). (க)

890. உடம்பா டிலாதவர் வாழ்க்கை குடங்குட்
பாம்போ டுடனுறைந் தற்று.

(இ - ள்.) மனதுஒருமித்து உறவுசெய்யாதவருடனே கூடிவாழ்கிறது, ஒருவீட்டிலே பாம்புடனே கூடி இருக்கிறாப் போலேயாம் (எ - று).

பாம்பும் மனுஷனும் ஒருகுடிசையிலே இருந்தால், எப்போதானாலும் அது அவனைக் கடித்துக் கொல்லுதல் உறுதி. ஆகவே, அவ் வுடையால், அவனுயிர்க்கு இறுதி வருதல் ஒருதலை என்பது பெற்றோம். (க0)

90. பெரியாரைப் பிழையாமை

அல்தாவது - சாத்திரத்தினாலேயும் ஆசாரத்தினாலே யும் தவசினாலேயும் பெரியோர்களானவர்களையும், ஐஸ் வரியபலங்களாலே பெரியவர்களானவர்களையும் இகழ்ந்து பேசாமலிருத்தல். 'இகழ்ந்து பேசினால் சீக்கிரத்திலே கெடுவர் (எ - ம்).

891. ஆற்றுவா ரற்ற லிகழாமை போற்றுவார்
போற்றலு ளெல்லாந் தலை.

(இ - ள்.) தாங்க னெடுத்த காரியமெல்லாம் முடிக்கவல்ல வர்களை அவமதியாமலிருக்கிறதே தனக்குத் தீங்குவாராமற் காக்கிற காவலிலே யெல்லாவற்றினும் மிக்கது (எ - று).

நீனைத்த கருமங்களை முடிக்கவல்லவர்களை இகழ்ந்தவ னுக்கு அப்பொழுதே கேடு வரும் (எ - ம்). (க)

892. பெரியாரைப் பேணு தொழுகிற் பெரியாரைப்
பேரா விடும்பை தரும்.

(இ - ள்.) சாத்திர நீதி தவசுகளாலே பெரியோர்களான
வர்களை இகழ்ச்சிசெய்தால், அந்த இகழ்ச்சி, பெரியவர்களாலே
அவனுக்கு எந்நாளும் நீங்காத துன்பங்களைக் கொடுக்கும்
(எ - று).

நீங்காத துன்பங்களாவன-இம்மையிலே தீராமல் மறுமை
யிலேயும் அனுபவிக்கிற நரகதுன்பங்களாம். (உ)

893. கெடல்வேண்டிற் கேளாது செய்க வடல்வேண்டி
ஒற்று பவர்க் கீழிக்கு.

(இ - ள்.) ஒருவன் தனக்குக் கேடு வேண்டினால், மறு
மண்டலத்து ராசாக்களுடனே சண்டைபண்ணிக்கொள்ள
வேணும்; ஆக்கம் வேண்டினால் பெரியவர்களுக்குப் பொல்
லாங்கு செய்க (எ - று).

அந்தப் பெரியோர்களுக்கு யமனும் பயப்பட்டுக் காலம்
பார்த்திருப்பன் (எ - ம்) (ங)

894. கூற்றத்தைக் கையால் விளித்தற்றூ லாற்றுவார்க்
காற்றூதா ரின்னு செயல்.

(இ - ள்.) மூவகை யாற்றலுடைய பெரியவர்களுக்கு,
அவையில்லாத சிறியவர்கள் தாம் முற்பட்டுத் தீமைகளைச்
செய்தல், தானே வருகிற கூற்றுவனைக் கைகாட்டி அழைக்
கிறதற்குச் சரி (எ - று).

வறுமையுடையவர்கள் பெரியவர்களுக்கு உபத்திரவம்
பண்ணுவார்கள். அப்படிப்பட்டவர்களுக்குப் பொல்லாங்கு
செய்தாற் கொப்பெனக் கெடுபவர் (எ - ம்). (ச)

895. யாண்டுச்சென் றியாண்டு முளராகார் வெந்துப்பின்
வேந்து செறப்பட்டவர்.

(இ - ள்.) பகைவர்க்கு வெய்ய பலமுடைய ராசாவி
னாலே கோரிக்கப்பட்டவர்கள் தப்பிப்போய் எங்கேயும்
பிழைக்கமாட்டார்கள் (எ - று).

அரசனுக்குப் பகையானவனை வைத்துக்காக்கத்தக்கவர் ஒருவரும் இல்லை (எ - ம்). (ரு)

896. எரியாற் சுடப்படினும் முய்வுண்டா முய்யார்
பெரியார்ப் பிழைத்தொழுகு வார்.

(இ - ள்.) காட்டுக்குள்ளே போனவனொருவன், காடு பற்றிக்கொண்டு அடப்பட்டாலும், ஒருவகையாலே தப்பிப் பிழைக்கலாம். தவசினாலே பெரியவர்களுக்குக் கோபம் வருமாறு நடந்தவர்கள், எந்த விதத்தினாலேயும் பிழைக்க மாட்டார்கள் (எ - று).

திச் சுட்டால் மருந்துகளினாலே ஆற்றலாம்; பெரியோர்கள் கோபித்தக்கொண்டால் அதை ஒருவராலும் ஆற்றப் போகாது. அந்தக் கோபத்தினாலே, பொல்லாங்கு வரச்செய்தவன் கெடுவன் (எ - ம்). (சு)

897. வகைமாண்ட வாழ்க்கையும் வான்போருளு மென்றந்
தகைமாண்ட தக்கார் சேறின.

(இ - ள்.) சாபானுக்கரசு சமர்த்தராகிய தவசிகள் இராசாவைக் கோபித்தால், அந்த இராசாவினுடைய உறுப்பும் அவன் இராச்சியமும் அவன் தேடிவைத்த பெரும்பொருளும் என்ன பிரயோஜனமாம்; ஒருபிரயோசனமும் ஆகாமல் விருதாவாய் கெட்டுப்போம் (எ - று).

உறுப்பு-நாடு அரசன் படை அமைச்சு என்றவை. அரசன் ஐகவரியகர்வத்தினாலே அருந்தவர்மாட்டுப் பிழைசெய்தால், அவர்கள்கோபத்தினாலே அவனுடைய செல்வமெல்லாம் வெந்துவிடும் (எ - ம்). (எ)

898. குன்றன்னார் குன்ற மதிப்பிற் குடியொடு
நின்றன்னார் மாய்வர் நிலத்து.

(இ - ள்.) மலைக்குச் சமானமான அருந்தவர், ஒருவன் செய்த குற்றத்தினாலே, அவனைக் கெட நினைத்தாராகில், நீகி பெற்றாற்போலுஞ் செல்வர் தம் குடியோடும் மாய்வர் (எ - று).

வெயிலும் மழையுங் காற்றும் பொறுக்கும் மலைபோலே
சனியாமலிருக்கும் அருந்தவர் கோபித்தால், வெகுபொருளைத்
தேடிவைத்துக்கொண்டு 'நமக் கழிவில்லை' யென்றிருக்கிற
வர்களும் கொப்பனக் கெட்டுப்போவார்கள் (எ - ம்). (அ)

899. ஒந்திய கொள்கையார் சீறி னிடைமுறிந்து
வேந்தனும் வேந்து கெடும்.

(இ - ள்.) காத்தற்கரிதாகிய பெரிய விரதங்களை யுடையார்
கோபித்தால், அவர்கள் பெருமையினாலே இந்திரனும் தன்
பதம் இழந்து கெட்டுப் போவான் (எ - று).

மகாவிரத முடையவர்கள் கோபித்தா லெப்படிப்பட்ட
செல்வரும் அழிந்துபோவர் (எ - ம்). கூ

900. இறந்தமைந்த சார்புடைய ராயினு முய்யார்
சிறந்தமைந்த சீரார் செறின.

(இ - ள்.) நல்ல தவசையும் பெருமையையும் உடைய
அருந்தவர் கோபித்தால், மிகப் பெரிய சார்பினை யுடையவர்
களானாலும் தப்பிப் பிழைக்கமாட்டார்கள் (எ - ம்).

சார்பு - அரண், படை, பொருள், நட்பு என்பவை. சீர்-
தவம். (க0)

91 பெண்வழிச் சேறல்

அஃதாவது - தன்வழியே நடத்தற்குரிய பெண்சாதி
வழியே தான் நடக்கிறதாம்.

901. மனைவிழைவார் மாண்பய னெய்தார் வினைவிழைவார்
வேண்டாப் பொருளு மது.

(இ - ள்.) இன்பத்தை வேண்டித் தன் பெண்சாதியை
விரும்பி அவள் சொன்னபடியே கேட்டு நடக்கிறவன், தனக்
குத் துணையான தர்மத்தினைச் செய்யமாட்டான். உத்தி
யோகங்களைச் செய்து பொருளைத் தேடுபவர்களும் அதற்கு
இடையீடென்று இகழும் பொருளும் அவ் வின்பமே (எ - று).

பெண்ணுசையை விரும்பினவர்களுக்கு அறமும் பொருளும் சேரா (எ - ம்). (க)

902. பேணுது பெண்விழைவா னுக்கும் பெரியதோர்
நானாக நானுத் தநீம்.

(இ - ள்) தன் ஆண்மையை விட்டு மனையாளது பெண்மையை விரும்பினவனுடைய பெரிய செல்வம், உலகத்திலே உண்டான ஆண்பிள்ளைகளுக்கெல்லாம் நாணமுண்டாகத் தக்கதாக, அவனுக்கு நாணத்தைக் கொடுக்கும் (எ - று).

பெண்வழியே நடக்கிறவன், தன் செல்வத்தைக் கொடுக்கவும் அனுபவிக்கவும் தனக்குச் சுதந்திரமில்லாதபடியினாலே, அந்தச் செல்வத்தைக் கொடுக்கிறதும் அவளானபடியினாலே, ஆண்பிள்ளைகளுக்கெல்லாம் நாணமாம் (எ - ம்). (உ)

903. இல்லாள்கட் டாழ்ந்த வியல்பின்மை யெய்துஞ்ஞான்று
நல்லாரு னானுத் தநும்.

(இ - ள்.) ஒருவன் தன் பெண்சாதியிடத்துத் தாழ்த்தற்கு ஏதுவாய அச்சம், அப்படி நடவாமல் நல்லவர்களாய் பெரியவர்களிருக்குஞ் சபையிலே போனால், அவனுக்கு எந்நாளும் நானுதலைக் கொடுக்கும் (எ - று).

பெண்சாதிக் கஞ்சி நடக்கிறவனை யாரு மெண்ணார். அதனாலே, எல்லாக் குற்றமும் விரையும் (எ - ம்). (ங)

904. மனையாளை யஞ்சு மறுமையி லாளன்
வினையான்மை வீறெய்த வின்று.

(இ - ள்.) தன் பெண்சாதிக்குப் பயப்பட்டு நடக்கிறவனுக்கு மறுமைப்பய விரில்லை. அவனுடைய ஆண்மையும் செளரியமும் நல்லவர்களாலே கொண்டாடப்படா (எ - று).

இல்லறம் செய்கிறதற்குத் தான் கர்த்தனல்லாதபடியினாலே, மறுமைப்பயன் இல்லை யென்றார். (ச)

905. இல்லாளை யஞ்சுவா னஞ்சுமற் றெஞ்ஞான்று
நல்லார்க்கு நல்ல செயல்.

(இ - ள்.) தன் மனையாளுக்குப் பயப்படுகிறவன், தான் தேடின பொருளையானாலும், நல்லவர்களுக்கு நல்ல காரியங்களைச் செய்தலை எந்நாளும் அஞ்சுவான் (எ - று).

நல்லார் - தேவர்கள், அருந்தவர்கள், பெரியோர்கள், தகப்பன், குருக்கள், நல்ல உறவினரும்றையார் முதலாயினார். நல்ல காரியங்கள் செய்தலாவது - அவர்கள் வேண்டுவன கொடுத்தல். (ரு)

906. இமையாரின் வாழினும் பாடினரே யில்லா
எமையார்தோ ளஞ்சு பவர்.

(இ - ள்.) தன்னுடைய பெண்சாதிதோளுக்குப் பயப்படுகிறவன் வீரதத்துவ முண்டாகிய தேவர்களைப் போல இந்த லோகத்திலே வாழ்ந்தாலும், அவனுக்கு ஆண்மை யில்லை (எ - று).

பகைவரை வென்றாலும், தன் பெண்சாதிக்குப் பயப்படுகிறவனுக்கு ஆண்மை யில்லை (எ - ம்). (சு)

907. பெண்ணேவல் செய்தொழுகு மான்மையி னுனுடைப்
பெண்ணே பெருமை யுடைத்து.

(இ - ள்.) நாணமில்லாமல் தன் பெண்சாதி சொன்ன வேலைகளைச் செய்துகொண்டு திரிகிறவன் ஆண்மையிலும், நாணமுடைய பெண்மையே பெருமையுடைத்தாம் (எ - று).

ஆண்பிள்ளையைத் தன் சொற்படி நடக்கப்பண்ணுகிற தினாலே, பெண்மையே பெரியது (எ - ம்). (எ)

908. நட்பார் குறைமுடியார் நன்றுற்றார் நன்னுதலாள்
பெட்டாங் கொழுகு பவர்.

(இ - ள்.) தாம் நினைத்தபடியல்லாமல் தம் பெண்சாதி சொற்படி நடக்கிறவர், தம்மோடு சினேகம்பண்ணினவரது குறையை முடிக்கமாட்டார் ; அதல்லாமல், மறுமைக் குறுதியான தருமங்களைச் செய்துகொள்ளமாட்டார் (எ - று).

பெண்சாதி சொல்லுகிறபடி நடக்கிறவர் இம்மை மறுமைக்கு வேண்டுவன செய்யமாட்டார் (எ - ம்). (அ)

909. அறவியு மான்ற பொருளும் பிறவியும்
பெண்ணேவல் செய்வார்க னில்.

(இ - ள்.) தன் தருமம் செய்கிறதும், அந்தத் தருமம் செய்துமுடிப்பதற்கு வேண்டிய பொருள்கள் தேடுகிறதும், இரண்டிலும் புறத்தியான இன்பம் செய்கிறதும் தன் மனையாள் ஏவல்செய்கிறவனுக்கு உண்டாகா (எ - று).

பெண்சாதி சொன்னபடி செய்கிறவனுக்குத் தான் வேண்டியபடி செய்ய முடியாது (எ - ம்). (க)

910. எண்ணேந்த நெஞ்சத் தீடனுடையார்க் கெஞ்ஞான்றும்
பெண்ணேந்தாம் பேதைமை யில்.

(இ - ள்.) காரியத்தை நன்றாய் விசாரித்துச் செய்கிற ஆலோசனையையும், அதனால் ஆகிய செல்வத்தையு முடைய வர்களுக்குத் தம் மனையாளைச் சேருகிறதினாலே விளையும் பேதைமை எக்காலத்தும் உண்டாகாது (எ - று).

மனையாளைச் சேர்ந்தவழியும் காரியாகாரியங்களை அறிகிற ஆலோசனையை விடாமல் இருக்கவேணும் (எ - ம்). (க0)

92. வரைவின் மகளிர்

அஃதாவது - தம்முடைய போகத்தை விலைகொடுப்பார் யாவருக்கும் கொடுக்கிறதல்லாமல், இவர்கள் நல்லவர்கள் பொல்லாதவர்கள் என்ற வரம்பில்லாமற் பணமே காரணமாக வாஞ்சிக்கிற மகளிரின் குணங்கள்.

911. அன்பின் விழையார் பொருள்விழையு மாய்தொடியா
ரின்கொ ளிழுக்குத் தரும்.

(இ - ள்.) ஒருவன்மேலே தயையா யாசைப்படாமல் பொருளையே காரணமாக வாஞ்சிக்கிற பரஸ்திரீகள், அவனது பொருள் தம் கையிலே அகப்படும்அளவு அவன்மேலே விசுவாசம்போலே இருந்து சொல்லுகிறவார்த்தை. பிறகு அவனுக்குப் பொல்லாங்கு தரும் (எ - று).

பரஸ்திரீகள் முதலில் அமுதம்போலே இருந்து, கைப் பொருள் ஆண்டபிறகு, விஷம்போல ஆவார்கள் (எ - று). (க)

912. பயன்றுக்கீப் பண்புரைக்கும் பண்பின் மகளிர்
நயன்றுக்கீ நள்ளா விடல்.

(இ - ள்.) ஒருவன்கைப்பொருளை அளந்தறிந்து அந்தப் பொருள் தமக்கு வந்தெய்துமளவும் அவனுக்கு நன்மை சொல்லும் பரஸ்திரீகள்செய்கைகளை ஆராய்ந்தறிந்து அவர்களைச் சேராமல் விடவேணும் (எ - று). (உ)

913. பொருட்பெண்டிர் பொய்ம்மை முயக்க மிடுட்டறையி
லேதில் பிணந்தழிஇ யற்று.

(இ - ள்.) கொடுப்பாரை விரும்பாமற் பொருளையே விரும்புகிற பொதுமகளிருடைய இணக்கம், இருளாயிருக்கிற வீட்டிலே திக்கற்றுக் கிடக்கிற பிணத்தைக் கூலிக்கு எடுக்கிற தோடொக்கும் (எ - று).

பிணமெடுக்கிறவன் மனத்திலே அருவருப்பாய் இருந்தும் கூலிக்காக எடுக்கிறாப்போலே, பரஸ்திரீகள் சாதியுஞ் செயலுங்கண்டு அகத்தால் அருவருப்பாரா யிருந்தும் பொருளுக்காகப் புறத்தால் தழுவுவர் ; அதனை ஒழிக (எ - ட்). (ங)

914. பொருட்பொருளார் புன்னலந் தோயா ருட்பொரு
ளாயு மறிவி னவர்.

(இ - ள்.) தனக்கின்பமானவர்களை இகழ்ந்து பொருள் கொடுப்பாரையே விரும்பும் பரஸ்திரீகளுடைய புல்லிய நலத்தை, தையையோடு கூடிய பொருளை ஆராய்ந்து செய்யுமறிவினையுடையார் திண்டார் (எ - று). (ச)

915. பொதுநலத்தார் புன்னலந் தோயார் மதிநலத்தின்
மாண்ட வறிவி னவர்.

(இ - ள்.) பொருள்கொடுக்கிறவர்களுக்கெல்லாம் பொதுவான வாசையினை புடைய பரஸ்திரீகளது புல்லிய போகத்தை மதிநன்மையாலே நல்லறிவுடையவர் திண்டார் (எ - று).

மதிநலமாவது - முன்செய்த புண்ணியத்தினாலே வருகிற வறிவாம். இதுபோலே கல்வி முதலானவற்றினாலே வருகிற வறிவு பயன்படாது. (ரு)

916. தந்நலம் பாரிப்பார் தோயார் தகைசெருக்கிப்
புன்னலம் பாரிப்பார் தோள்.

(இ - ள்.) ஆடல் பாடல் அழகுகளினாலே சந்தோஷித்துத் தங்களுடைய புல்லிய போகத்தைப் பொருள்கொடுப்பார்க் கெல்லாம் பரப்பும் பரஸ்திரீகள்தோளை அறிவொழுக் கங்களாலான தம் புகழை உலகத்திலே பரப்பவேண்டினவர் திண்டார் (எ - று).

பரஸ்திரீகளுக்கு ஆடல்பாடல் அழகு மூன்றும் உடைமை மேம்பாடாகலின், 'தகை' என்றார். (சு)

917. நிறைநெஞ்ச மில்லவர் தோய்வர் பிறநெஞ்சிற்
பேணிப் புணர்ப்பவன் தோள்.

(இ - ள்.) நெஞ்சிலே பிறவற்றை ஆசைப்பட்டு அவை காரணமாகக் கொடுப்பாரை யுடம்பாற் புணரும் பரஸ்திரீகள் தோளை, நிறையால் திருந்திய நெஞ்சம் இல்லாதவர் சேர்வர் (எ - று).

பொருள் காரணம் அல்லாமற் புணர்ச்சி காரணமில்லாத வர்களென்று அறிந்து, அறிவுடையார் சேரார் ; அறிவில்லாத வர் சேர்வர் (எ - று). (எ)

918. ஆயு மறிவின ரல்லார்க் கணங்கென்ப
மாய மகனிர் முயக்கு.

(இ - ள்.) வடிவு, சொல், செயல்களால் வஞ்சிக்கவல்லவர் களான பரஸ்திரீகள்முயக்கம், அந்த வஞ்சனைகளை ஆராய்ந் தறிய மாட்டாதவர்களுக்கு அணங்குதாக்கு என்று சொல் லுவர் நூலோர் (எ - று).

அறிவில்லாதவர்களுக்குப் பரஸ்திரீகள் முன்பு நல்லவர் போலிருந்து பின் பிராணனையும் கொள்ளுவர் (எ - ம்). (அ)

919. வரைவின மானியையார் மென்றேன் புரையிலப்
பூரிய்க ளாமு மளறு.

(இ-ள்.) உயர்ந்தோர் இழிந்தோர்க ளென்று எண்ணுமற்
பொருள்கொடுப்பாரையெல்லாம் புணரும் பரஸ்திரீகளின்
தோள்கள், குற்றத்தை அறியமாட்டாத கீழ்மக்கள் புகுந்து
அழுந்தும் நரகமாம் (எ - று). (கூ)

920. இருமனப் பெண்டிருங் கள்ளுங் கவறுங்
தீருநீக்கப் பட்டார் தொடர்பு.

(இ - ள்.) பரபுருஷன்மேலே மனதாய் இருக்கிற பெண்
டிரும் கள்ளுக்குடிக்கிறதும், சூதாடுகிறதும் இந்த மூன்றும்
திருமகளாலே துறக்கப்பட்டவர்களுக்குச் சிநேகம் (எ - று).
பரஸ்திரீகளைச் சேருபவர்களிடத்திலேயும், சூதாடுகிறவர்
களிடத்திலேயும், கள்ளுக்குடிக்கிறவர்கள் இடத்திலேயும் மகா
லக்ஷ்மி இல்லை (எ - ம்). (க0)

93. கள்ளாண்ணாமை

அஃதாவது - ஆசாரமும் அறிவும் கெடுக்கிறதற்குக்
காரணமான கள்ளைக் குடியாமல் இருத்தல்.

921. உட்கப் படாஅ ரொளியிழப்ப ரெஞ்சூன்றுங்
கட்காதல் கொண்டொழுகு வார்.

(இ - ள்.) கள்ளைக் குடிக்கவேணும் என்று வாஞ்சையாய்
இருக்கிறவர் தமக்கு வருகிற நன்மைதிமைகளை அறியார்;
முன் னுண்டாயிருந்த பிரகாசத்தையும் இழப்பார் (எ-று). (க)

922. உண்ணற்க கள்ளை யுணிலுண்க சான்றோ
னெண்ணப் படவேண்டா தார்.

(இ - ள்.) அறிவுடையவர்களானவர்கள் கள்ளினை உண்
ணாமலிருக்கவேணும். கள்ளைக் குடித்தால் பெரியோர்க ளெல்

லாங் கள்ளுண்டவனை இகழ்வார்கள். கள்ளுண்பவர் அறிவும் ஆசாரமும் இழப்பர் (எ - று). (உ)

923. கள்ளுண் முகத்தேயு யின்துதா லென்மற்றுச்
சான்றோர் முகத்துக் கனி.

(இ - ள்.) என்ன செய்தாலுங் கண்டு சந்தோஷப்படுகிற தாய்முன்னேயானாலுங் கள்ளுண்டு களிக்கிறது பொல்லாதா யிருக்கும்; ஒருகுற்றமும் பொருத பெரியோர்கள்முன்னே கள்ளுண்டு களிக்கிறது அவருக்கு யாதா யிருக்கும்? (எ - று).

கள்ளுண்டால் அறிவும் நாணமும் இழந்துவிடும்; அது கண்டால் தாயானவனுக்கும் பொல்லாதாயிருக்கும். தாய்க் குப் பொல்லாதானால், உலகத்தாருக்குப் பொல்லாதாகிறது சொல்லவேண்டா (எ - ம்). (ங)

924. நானென்னு நல்லாள் புறங்கொடுக்குங் கள்ளென்னும்,
பேனுப் பெருங்குற்றத் தார்க்கு.

(இ - ள்.) கள்ளென்கிறது எல்லாருக்குங் குற்றமாயிருக் கும். அதனைக் குடிக்கிறவர்களுக்கு நாணமென்று சொல் லப்படுகிற ஸ்திரீ எதிரே நில்லாமல் வெட்கி அப்பாலே போவாள் (எ - று).

கள்ளைக் குடிக்கிறவர்களுக்கு நாணமும் அபிமானமும் கெட்டுப்போம் (எ - ம்). (ச)

925. கையறி யாமை யுடைத்தே பொருள்கொடுத்து
மெய்யறி யாமை கொளல்.

(இ - ள்.) பொருளைக் கொடுத்துத் தன் னுடம்பை மறப் பதனைக் கொள்ளாதல், முன்செய்த தீவினையாலே செய்கிற தறியாமையைத் தனக்குக் காரணமாக உடைத்து (எ - று).

அறிவுடையார் கள் குடியார்; அறிவில்லாதவர் கள் குடிப்பர் (எ - று). (ரு)

926. தஞ்சினார் செத்தாரின் வேறல்ல ரெஞ்ஞான்று
நஞ்சுண்டார் கள்ளுண் பவர்.

(இ - ள்.) தூங்குகிறவனும் செத்தவனும் கள்ளைக் குடித்தவனும் நஞ்சுதின்றவனும் இந்த நாலுபேரும் சரி. ஆனாலும் தூங்குகிறவனை எழுப்பினால் எழுந்திருப்பான். செத்தவன் சுவாசமில்லாமல் சும்மாக் கிடப்பான். விஷந்தின்றவன் மணிமந்திர ஓளவுதங்களினாலே பிழைப்பான். கள்ளுக்குடிக்கிறவன் இவர்களைப்போலச் சும்மா இராமல் நல்லோர்கள் பெரியோர்கள் முதலானபேரை உபத்திரவம் பண்ணுவான். ஆனபடியினாலே சரியல்ல (எ - ம்).

(சு)

627. உள்ளொற்றி யுள்ளார் நகப்படுவ ரெஞ்ஞான்றுங்
கள்ளொற்றிக் கண்சாய் பவர்.

(இ - ள்.) ஒருவரும் அறியாமல் மறைந்திருந்து கள்ளைக் குடித்தாலும், பிறகு அந்தக் கள்ளினாலே அறிவு மயங்கினது கண்டு, 'இவன் கள்ளைக் குடித்தான்' என்று உள்ளூரார் எல்லாருஞ் சிரிப்பார்கள் (எ - று).

(எ)

928. கனித்தறியே னென்பது கைவிடுக நெஞ்சத்
தொளித்தது உ மாங்கே மிகும்.

(இ - ள்.) மறைந்துநின்ற கள்ளைக் குடித்து, 'நான் கள்ளைக் குடிக்கிறதில்லை' என்று சொல்லி, தன்னுடைய ஆசார ஒழுக்கங்களைச் சொல்லுகிறதை விட்டுவிடு; அது பிறகு எல்லாராலும் அறியப்பட்டு வெகு குற்றங்களாகும்; அனைவரும் அவனை இகழ்வார்கள் (எ - று).

(அ)

929. கனித்தானைக் காரணங் காட்டுதல் கீழ்நீர்க்
குளித்தானைத் தீத்துரீஇ யற்று.

(இ - ள்.) கள்ளுக்குடிக்கிறவனைக் கள்ளுக்குடியாதவன் கள்ளுக்குடிக்கிறது ஆகாதென்று திருஷ்டாந்தங்களைக் காட்டித் தெளிவிக்கிறது. தண்ணீருள்ளே மூழ்கிக்கிடக்கிறவனை விளக்கைப் பிடித்துக்கொண்டு தேடுகிறதோடொக்கும் (எ - று).

தண்ணீருக்குள்ளே விளக்கு நில்லாததுபோல, கள்ளுக் குடிக்கிறவனுக்கு நீதிமார்க்கம் சொன்னால், அவன் மனத்துக் காரணம் செல்லாது (எ - ம்).

(க)

930. கள்ளுண்ணப் போழ்திற் களித்தானைக் காணுங்கா
லுள்ளான்கொ ளுண்டதன் சோர்வு.

(இ - ள்.) கள்ளுக்குடிக்கிறவன் ஒருத்தன், கள்ளைக் குடியாதபோது, பிள்ளை யொருவன் கள்ளைக் குடித்து மயங்கிக் கிடக்கிறதனைக் கண்டு, 'நான் குடிக்கிறபோது மிப்படி யறிவும் மயங்கிக் கிடப்பே'னென்று நினையாதே, அவன் மயக்கத்தையே பார்த்துக்கொண்டிருப்பான் (எ - று).

அறிவுடையவர்கள், கள்ளுண்டு மயங்கினவனைக் கண்டா கிலும், கள்ளுண்ணாமல் விட்டுவிடவேணும் (எ - ம்). (க0)

94. குது

அல்தாவது - தர்மார்த்த காமங்களுக்கு விகாதமான
குதினது இயல்பு.

931. வேண்டற்க வென்றிடினுஞ் குதினை வென்றதுஉந்
துண்டிற்பொன் மின்விழுங்கி யற்று.

(இ - ள்.) குதாடுகிறதிலே கெட்டிக்காரனாய்த் தான் வெல்லத்தக்கவனாலும், குதினை விரும்பவேண்டாம். அது ஏனென்றால், குதாடிப் பொருள்தேடிக்கொண்டு சுகமாயிருந்தவர்க ளில்லை. குதினாலே பொருள்தேடினவர்கள், தூண்டினிலே குத்தியிருக்கிற மீனைத் தண்ணீருக்குள்ளே யிருக்கிற மின்விழுங்கிச் செத்தாற்போல, கெட்டுப்போவார்கள் (எ - று) (க)

932. ஒன்றெய்தி நூழிக்குஞ் குதர்க்கு முண்டாங்கொ
னன்றெய்தி வாழ்வதோ ராறு.

(இ - ள்.) குதாடுகிறவன் ஒருகால் ஒருபொருளை வென்று, பிறகு அந்த ஆசையினாலே 'இன்னும் வெல்லுவோ'மென்று நூறுபொருளை இழந்து தரித்திரனாய்க் கெட்டுப் போவான். அதல்லாமல், குது பொருளால் அறமும் இன்பமும் எய்தி வாழ்கிற நெறிஆகாது (எ - று). (உ)

933. உருளாய மேவாது கூற்றிற் பொருளாயம்
போலய்ப் புறமே படும்.

(இ - ள்) பாய்ச்சிகையினாலே வரப்பட்ட குதாயத்தை
மெய் என்று நம்பிச் சூதாடினால், அவன் பொருளும்
அவனுக்குப் பொருள் வருகிற வழியும் அவனை விட்டு நீங்கி,
அவன்பகைவர்களிடத்திலே போய் நிற்கும் (எ - று).

சூதாடுகிறவனுக்குத் தன்னுடைய திரவியத்தையும், அது
வருகிற வழியையும் அறிந்து காக்க இயலாது (எ - ம்). (ந)

934. சிறுமை பலசெய்து சீரழிக்குஞ் சூதின்
வறுமை தருவதொன் றில்.

(இ - ள்.) சூதை விரும்பி ஆடுகிறவனுக்கு அந்தச் சூதுத்
முன்னில்லாத துக்கங்கள் பலவும் உண்டாக்கி, முன்
உண்டான கிர்த்தியையெல்லாம் கெடுத்து, வெகு தரித்திரத்
தைக் கொடுக்கும் (எ - று). (ச)

935. கவறுங் கழகமுங் கையுந் தருக்கி
யீவறியா ரில்லாகி யார்.

(இ - ள்.) முதலில் சூதாடினவன் பிறகு விட்டுவிட்டே
சென்று சொல்லினும், சூதாடுகிற விடத்திலே வந்தால்
சூதாடாமற் சும்மா இருக்கமாட்டான். அவன்கையிலே சூதுத்
தொழில் இருக்கும் என்று அறியவேண்டும் (எ - று). (ரு)

936. அகடாரா ரல்ல ஓழப்பர்கு தென்னு
முகடியான் முடப்பட் டார்.

(இ - ள்.) சூதாடுகிறவன் இம்மையிலே வயிறு
நிறையச் சாப்பிடாமல் எந்நேரமும் துக்கப்படுவன்; மறுமை
யில் நரகத்திலே வீழ்வன் (எ - று). (சு)

937. பழகிய செல்வமும் பண்புங் கெடுக்குங்
கழகத்துக் காலை புகின்.

(இ - ள்.) ஒருவன் அறம்பொருள்இன்பங்கள் செய்யா
மல் சூதாடுகிறதிலே பொழுதுபோக்கினானாகில், அந்தச் சூது
பி. 40

அவன்செல்வத்தினையும் நற்குணங்களையும் போக்கடிக்கும்
(எ - று).

ஆகவே, குதாடாமல் அறம்பொருள் இன்பங்களையே
செய்யவேணும் (எ - ம்). (எ)

938. பொருள்கெடுத்துப் பொய்மேற் கொளிஇ யருள்கெடுத்
தல்ல லுழப்பிக்குஞ் சூது.

(இ - ள்.) குதாடினவனுக்கு அச் சூது செய்கிற காரியம்,
அவன் பொருளையெல்லாம் கெடுத்துப்போட்டு, பொய்
சொல்லத்தக்கதாகப் பண்ணி, தனையும் கெடுத்து, இம்மை
யிலேயும் மறுமையிலேயும் துக்கப்படப் பண்ணுதலாம்
(எ - று). (அ)

939. உடைசெல்வ முனோளி கல்வியென் றைந்து
மடையாவா மாயங் கொளின்.

(இ - ள்.) ஒருவன் குதை விநோதமான தொழில்
என்று ஆடினாகில், அவனுடைய பிரகாசமும், கல்வியும்,
செல்வமும், ஆகாரமும், உடையும் ஆகிய இந்த ஐந்து வகை
யும் கெட்டுப்போம் (எ - று). (க)

940. இழத்தொறுஉங் காதலிக்குஞ் சூதேபோற் றுன்ப
முழத்தொறுஉங் காதற் றுயிர்.

(இ - ள்.) குதாடுகிறவனுக்குக் கைப்பொருளையெல்லாம்
இழந்துபோம்அளவும் குதாடவேண்டும் என்று விருப்பம்
உண்டாயிருக்கும். அதுபோல, உடம்பாலே மூவகைத் துன்பங்
களையும் அனுபவிக்கும்அளவும் அந்த உடம்பின்மேலே
சீவனுக்கு ஆசை யுண்டாயிருக்கும் (எ - று). (க0)

95. மருந்து

அஸ்தாவது-முன்செய்த பொல்லாங்குகளினாலேயும், உண்பன, தின்பன, நக்குவன: பருகுவன ஒவ்வாதாகிய காரணங்களிலேயும், மனுஷர்க்கு வருகிற வாதம், பித்தம், சிலேத்துமம் என்னும் வியாதிகளைத் தீர்க்கும் மருந்தினு டைய கூறுபாடு.

941. மிகினுங் குறையினு நோய்செய்யு நூலோர்
வனிமுதலா வெண்ணிய முன்று.

(இ - ள்.) வாதம், பித்தம், சிலேத்துமம் என்று சொல்லப்பட்ட மூன்றும் அதிகமானாலும் குறைச்சலானாலும் உபத்திரவப்படுத்தும் (எ - று).

இவைகளிலே ஒன்று மிஞ்சினாலும் குறைந்தாலும், சரீரத்தை வேதனைபண்ணும் (எ - ம்). (க)

942. மருந்தென வேண்டாவாம் யாக்கைக் கருந்திய
தற்றது போற்றி யுணின்.

(இ - ள்.) ஒருவன் முன்சாப்பிட்ட வஸ்துக்கள் செரித்ததைக் குறிப்பால் அறிந்து, பிறகு சாப்பிட்டால், அவனுக்கு மருந்து என்கிறது வேண்டாம் (எ - று).

குறிப்பால் அறிகிறதாவது-சரீரம் தளருகிறது, பொறிகள் கலங்குகிறது, பசிமிக்குதல்முதலாயின. பசி மிகுந்தபிறகு சாப்பிடுகிறவனுக்கு வியாதி வாராது என்பது கருத்து. (உ)

943. அற்ற லளவறிந் துண்க வஃதுடம்பு
பெற்ற னெடிதுய்க்கு மாறு.

(இ - ள்.) முன் சாப்பிட்டது செரித்தபிறகு மட்டாகச் சாப்பிட்டால், அவன்சரீரம் வியாதியில்லாமல் நெடுநாள் நிற்கும் (எ - று)

பெறுதற்கருமையாகிய மனுஷயாக்கையைப் பெற்றும், சிக்கிரமாய் விழுந்துபோனால், தருமம் வாராது. நெடுநாள் நின்றால், தருமார்த்தங்கள் தேடிக்கொள்ளலாம் (எ - ம்). (ங)

944. அற்ற தறிந்து கடைப்பிடித்து மாறல்ல
துய்க்க துவரப் பசித்து.

(இ - ள்.) முன் சாப்பிட்டது செரித்ததை அறிந்து, பிறகு பசிக்கிறபொது உண்ணுகிறதிலே, தன் சரீரத்துக்கு மிதமான பதார்த்தங்களைச் சாப்பிடவேணும் (எ - று).

மிகப் பசித்தபிறகு சாப்பிடவேண்டும் என்றது - தான் கொண்ட விரத நியமங்கள் தப்பாமல் நடந்தபிறகு சாப்பிட வேணும் (எ - ம்). (ச)

945. மாறுபா டில்லாத வுண்டி மறுத்துண்ணி
னுறுபா டில்லை யுயிர்க்கு.

(இ - ள்.) வாதம், பித்தம், சிலேத்துமம் என்னப்பட்ட மூவகையும் அதிகப்படாத வஸ்துக்களை, தன் மனது வேண்டிய படியல்லாமல், வியாதி வாராதபடிக்குச் சாப்பிட்டால், அவனுக்கு வியாதிகளாலே துக்கமும் வாதையும் வாரா (எ - ம்).

946. இழிவறிந் துண்பான்க னின்பம்போ விற்கும்
கழிபே ரிரையான்க னோய்.

(இ - ள்.) பசி அறிந்து சற்றுக் குறையச் சாப்பிடுகிறவ லிடத்திலே இன்பம் நீங்காது நிற்கும்; அதுபோலே, வெகு வாகச் சாப்பிடுகிறவன் இடத்திலே வியாதி நீங்காமல் நிற்கும் (எ - று).

இன்பமாவது - வாத, பித்த, சிலேத்துமங்கள் தங்கள் இருப்பிடம் விட்டு மிஞ்சாமல் இருக்கிறதாம். (சு)

947. நீயள வன்றித் தெரியான் பெரிதுண்ணி
னோயள வின்றிப் படும்.

(இ - ள்.) தன் சரீரப்பிரகிருதியும், அதற்கேற்ற உணவும், அது சாப்பிடுகிற காலமும் அறிந்து உண்ணாமல், வேண்டிய பொழுது வேண்டிய வஸ்துவைத் தன் வயிறு நிறைய உண்டால், அவனுக்கு இலக்கமில்லாத வியாதிகள் வரும் (எ - று).

948. நோய்நாடி நோய்முத னுடி யதுதணிக்கும்
வாய்நாடி வாய்ப்பச் செயல்.

(இ - ள்.) வைத்தியனுனவன் வியாதியஸ்தனைப் பார்த்து, இது இன்ன வியாதி என்றும் இன்னதினாலே வந்ததென்றும் அறிந்து துணிந்து, அது வருத்துகிற உபத்திரவம் தீர்க்கும் வழியையும் அறிந்து, பிறகு மருந்து கொடுக்கவேணும் (எ - று).

அது தீர்க்கும் வழி - அறுத்தல், சுடல், இரத்தம்வாங்கல், கழுவுதல் முதலானவை. (அ)

949. உற்று னளவும் பிணியளவுங் காலமுங்
கற்றூன் கருதிச் செயல்.

(இ - ள்.) வியாதியஸ்தன்குணத்தையும், வியாதியினுடைய குணத்தையும், அது தன்னாலே தீர்க்கிறதிக் கேற்ற காலத்தினையும் வைத்தியசாத்திரம்படித்தவன் அறிந்து செய்யவேணும் (எ - று).

வியாதியஸ்தன்குணம்-பலம், அறிவு, வேதனைகளாம். வியாதியினுடைய குணம்-சாத்தியம், அசாத்தியம் முதலியன.

950. உற்றவன் றீர்ப்பான் மருந்துழைச் செல்வானென்
றப்பானுற் கூற்றே மருந்து.

(இ - ள்.) வியாதிக்கு மருந்தாவது, அந்த வியாதியஸ்தன், அதைத் தீர்க்கப்பட்டவன், அவனுக்கு ஆயுதமாகிய மருந்து, அண்டையிலே இருக்கிறவன் என்னும் நான்கு பகுதியையுடைய நான்குதிறத்தது (எ - று).

வியாதியஸ்தன்குணம் நாலாவன - பொருளுடைமை, வைத்தியன் சொன்னபடியே நடக்கிறது, வியாதியினுடைய நிலையை அறிகிறது, மருந்து தின்கிற வேதனைக்குப் பயப்படாமற் பொறுக்கிறது. வைத்தியன்குணம் நாலாவன - வியாதியைக் காண்பதற்குப் பயப்படாமல் இருக்கிறது, ஆசாரியன் இடத்திலே படித்த கல்வியாலே குட்சுமமான அறிவுண்டாய் இருக்கிறது, எந்நாளும் வைத்தியம் பண்ணுகிறது,

மனத்திலே கபடம் இல்லாமற் சுத்தனாய் இருக்கிறது. மருந்தின் வகை நாலாவன - பலவியாதிகளுக்கும் ஆனது, சுவை அதிகமாய் இருக்கிறது, வியாதியைத் தீர்க்கிறதினாலே பேர் பெறுகிறது, எளிதாய்த் தேடிக்கொள்ளுகிறது. அண்டைமீலே இருக்கிறவன்குணம் நாலாவன - வியாதியஸ்தன்மேலே பட்சம் உண்டாய் இருக்கிறது, மனசும் வசனமும் சுத்தமாய்க் கபடமல்லாமல் இருக்கிறது, வைத்தியன் சொன்னபடி செய்கிறது, அறிவுடையவனாய் இருக்கிறது என்பவை. இவை நாலும் கூடினால்அன்றி வியாதி தீராது (எ - ம்). (க௦)

அங்கவியல் முற்றிற்று

—

ஒழியல்

96. குடிமை

அஸ்தாவது - உயர்ந்த குடியின்கட் பிறந்தாரது தன்மை.

951. இப்பிறந்தார் கண்ணல்ல நிலை யியல்பாகச்
செப்பழு நானு மொருங்கு.

(இ - ள்.) செம்மையாய் நடக்கிறதும், நாணமும் நல்ல குடியிலே பிறந்தாரிடத்திலே அல்லாமல் மற்றவர்களிடத்திலே சுபாவமாக உளவாகா (எ - று).

செம்மையாய் நடக்கிறதாவது - கருத்துஞ் சொல்லுகிற துஞ் செய்கிறதும் ஒன்றுக்கொன்று மாறுபடாமல் சரியாய் இருக்கிறது. நாணமாவது - பழிபாவங்களுக்குப் பயப்பட்டுச் செய்யாமல் இருக்கிறதாம். இவை நல்ல குடியிலே பிறந்தவர்-களுக்கு ஒருவர் கற்பியாமல் சுபாவமாக உண்டாம்; மற்றவர்-களுக்குக் கற்பித்தாலும் நெடிது நில்லா (எ - ம்). (க)

952. ஒழுக்கமும் வாய்மையு நானுமீம் மூன்று
மீழுக்கார் குடிப்பிறந் தார்.

(இ - ள்.) உயர்ந்த குடியிலே பிறந்தவர்கள் தமக்கு உரிய ஆசாரமும் சத்தியமும் நாணமும் ஆகிய இந்த மூன்றின் கண்ணும் தப்பாமல் நடப்பார்கள் (எ - று). (உ)

953. நகையிகை இன்சொ லீகழாமை நான்கும்
வகையென்ப வாய்மைக் குடிக்கு.

(இ - ள்.) நல்ல குடியிலே பிறந்தாரிடத்திலே தரித் திரரானவர்கள் வந்தால், முகமலர்ந்து சந்தோஷமாய் இருக்கிறதும், உண்டான மாத்திரம் கொடுக்கிறதும், நல்ல வார்த்தை

சொல்லுகிறதும், அவர்களை இகழாமல் இருக்கிறதுமான இந்த நான் கு குணமும் சுபாவமாக உண்டாம் (எ - று). (ங)

954. அடுக்கிய கோடி பெறினுங் குடிப்பிறந்தார்
குன்றுவ செய்த லிலர்.

(இ - ள்.) அநேக கோடி திரவியங்கள் வருகிறதானாலும், நல்ல குடியிலே பிறந்தவர்கள், தங்களுடைய ஒழுக்கங்கள் கெடத்தக்க காரியங்களைச் செய்யார் (எ - று). (ச)

955. வழங்குவ துள்விறந்தக் கண்ணும் பழங்குடி
பண்பிற் றலைப்பிரித லின்று.

(இ - ள்.) பாரம்பரியமாய் நல்லதாய் இருக்கிற குடியிலே பிறந்தவர்கள், தங்கள் திரவியம் குறைந்து கொடுக்கிறதற்கு இல்லாமற் போனாலும், தரித்திரரைக் கண்டால் நல்ல குணங்களினின்று நீங்காமல் நல்ல வார்த்தை சொல்லுவார்கள் (எ - று).

பாரம்பரியமாய் நல்ல குடியாவது - தகப்பன், பாட்டன், இருபாட்டன், முப்பாட்டன் முதலானபேர் நல்லவர்களாய் இருக்கிறதாம். (ரு)

956. சலம்பற்றிச் சால்பில செய்யார்மா சற்ற
குலம்பற்றி வாழ்துமென் பார்.

(இ - ள்.) குற்றமில்லாத நல்ல குடியிலே பிறந்து அந்தக் குடிக்கு ஏற்க வாழவேணும் என்று சினைத்திருக்கிறவர், தங்களுக்குத் தரித்திரம் வந்தபோதும், அது தீரவேணும் என்று இழிவான காரியங்களைச் செய்யார் (எ - று).

இழிவான காரியங்களாவன - தங்கள் குடிக்கு ஏற்றவை அல்லாத காரியங்கள் (எ - ம்). (சு)

957. குடிப்பிறந்தார் கண்விளங்குங் குற்றம் விகம்பின்
மதிக்கண் மறுப்போ ளுயர்ந்து.

(இ - ள்.) நல்ல குடியிலே பிறந்து நல்லவர்களாயிருக்கிறவர்களிடத்திலே கொஞ்சமான குற்ற முண்டாயினும் அது, ஆகாசத்திலே திரிகிற சந்திரனிடத்திலே யிருக்கிற மறுவைப் போல, பெரியதாகத் தோன்றும் (எ - று).

பெரியதாகத் தோன்றுகிறது - உலகமெல்லாம் பார்து வெளிப்படுதல். (எ)

958. நிலத்தின்க னூன்மை தோன்றி னவனைக்
குலத்தின்க ணையப் படும்.

(இ - ள்.) நல்ல குலத்திலே பிறந்தவனிடத்திலே தயையில்லாவிட்டால், அவனை அந்தக் குலப்பிறப்பிலே சந்தேகப்படுவர் உலகத்தார் (எ - று).

சந்தேகப்படுகிறதாவது - 'இவர் இந்தக் குலமாமோ அல்லவோ' என்று எண்ணுவது. (அ)

959. நிலத்திற் கிடந்தமை கால்காட்டுங் காட்டும்
குலத்திற் பிறந்தார்வாய்ச் சொல்.

(இ - ள்.) நிலத்தினுடைய நன்மையை அதிலே முனைத்த முனை காட்டும்; அப்படிப்போல, குலத்தினுடைய நன்மையை அதிலே பிறந்தவர்களின் வாயிற்சொற்கள் காட்டும் (எ - று).

முனை நன்றாய்ப் பெரியதாயிருந்தால் அவ்விடம் நல்ல நிலம் என்று அறியலாம்; நல்ல வசனமும் நல்ல குணமு முண்டாயிருந்தால், அவனை நல்ல குலவா எனென்று அறியவேணும் (எ - று). (க)

960. நலம்வேண்டி னுணுடைமை வேண்டுங் குலம்வேண்டின்
வேண்டுக யார்க்கும் பணிவு.

(இ - ள்.) ஒருவன் தனக்கு நன்மையை வேண்டினால், தன் பழிபாவங்களுக்குப் பயப்பட்டு நாணுடையன யிருக்கவேணும்; நல்ல குலமுடையவனாக வேண்டினால், தன்னை வணங்கினவர்களுக்குத் தானும் வணக்கமுடையவனாயிருக்க வேணும் (எ - று).

நன்மை - புகழ்புண்ணியங்கள்.

(க0)

97. மானம்

அஸ்தாவது - எந்நாளும் தன் நல்ல நடக்கையைக் கைவிடாமலிருக்கிறதும், கர்மவசத்தாலே தனக்கொரு குற்றம் வந்தாற் பிராணனை விடுகிறதாமாம். இது நல்ல குலத்தார்க்கு வேண்டுவதாம்.

961. இன்றி யமையாச் சிறப்பின வாயினுங்
குன்ற வருப விடல்.

(இ - ள்.) செய்யாத காரியங்களைச் செய்து தாழ்வில்லாத பெரிய செல்வம் வருமானாலும், தங் குடிக்குத் தாழ்வு வருங் காரியங்களைச் செய்யவேண்டாம் (எ - று).

பிராணன் போவதாக வந்தா லிழிவான காரியங்களைச் செய்து பிழைக்கலா மென்று சொல்லுவார் வேதம் படித்தபேர். அதனை யாகாதென்று மறுக்கிறார். பிராணன் போனாலும் இழிவான காரியம் செய்யலாகாது ; சரீரம் அரித்தியம் ; மானம் கெட்டால் அபகீர்த்தி போகாது (எ - ம்). (க)

962. சீரினுஞ் சீரல்ல செய்யாரே சீரொடு
பேராண்மை வேண்டு பவர்.

(இ - ள்.) தனக்குக் கீர்த்தி வரவேண்டு மென்று செய்கிற விடத்திலேயும், தம் குடிக்கு ஒவ்வாத காரியங்களைச் செய்யார், மானத்தையும் புகழையும் நிறுத்துதலை விரும்புகிறவர்கள் (எ - று). (உ)

963. பெருக்கத்து வேண்டும் பணிதல் சிறிய
சுருக்கத்து வேண்டு முயர்வு.

(இ - ள்.) நல்ல குடியிலே பிறந்தவர்களுக்குப் பெரிய செல்வம் உண்டானபோது எல்லாருக்கும் வணங்கி நடந்து கொள்ள வேண்டும்; தரித்திரம் வந்த காலத்திலே வணங்காமல் வீரதசிலங்களுடனே கூடியிருக்க வேணும் (எ - று).

செல்வம் வந்த காலத்திலே வணங்காவிட்டல், கீழான வன் என்று சொல்லுவார்கள் ; தரித்திரம் வந்த காலத்திலே வணங்கினால் தாழ்வாக வெண்ணுவார்கள் (எ - ம்). (ங)

964. தலையி விழிந்த மயிரினையர் மாந்தர்
தலையி விழிந்தக் கடை.

(இ - ள்.) நல்ல குடியிலே பிறந்தவர்கள் தங்களுடைய ஆசாரங்களை விட்டுத் தாழ்ந்து நடந்தால், தலையிலே இருந்து தரையிலே விழுந்த மயிரோடு ஒப்பர் (எ - று).

தலையிலே மயிர் இருக்கிறபோது கோதவும் முடிக்கவும் படும்; தாழ் விழுந்தால், கையாலும் தீண்டாமல் இகழப்படும்; அதுபோலே, ஆசாரத்தை விட்டவனும் இகழப்படுவன் (எ - ம்). (ச)

965. குன்றி னனையாருங் குன்றுவர் குன்றுவ
குன்றி யனைய செயின்.

(இ - ள்.) குடிப்பிறப்பால் மலைபோல உயர்ந்தோரும், தாழ்த்தற்கு ஏதுவான காரியங்களை ஒரு குன்றிமணியளவுமாத் திரம் செய்தாலும், தாழ்ந்து கெட்டுப்போவர் (எ-று). (ரு)

966. புகழின்றூற் புத்தேனுட் டுய்யாதா லென்ற
நிகழ்வார்பின் சென்று நிலை.

(இ - ள்.) மானத்தைவிட்டுத் தன்னை அவமதிப்பார் பின்னே ஒருவன் போய் நிற்கிற நிலை இந்த உலகத்திலே கீர்த்தி பயவாது; மறுமையிலே தேவலோகத்துச் செலுத்தாது (எ-று).

இம்மை மறுமை இரண்டும் இழக்கத்தக்கதாகிய மானம் கெடுகிறதிலே, என்ன பலனுண்டாம்? (எ - ம்). (சு)

967. ஒட்டார்பின் சென்ருருவன் வாழ்தலி னந்நிலையே
கெட்டா னெனப்படுத னன்று.

(இ - ள்.) தன்னை இகழ்வார்பின்னே திரிந்து பொருள் பெற்று வாழ்கிறதிலும், அவர்கள்பின்னே திரிந்து அனுசரியாமற் கெட்டுப்போனான் என்று சொல்லுகிறது நல்லது (எ - று). (எ)

968. மருந்தோமற் றுனோம்பும் வாழ்க்கை பெருந்தகைமை
பீடழிய வந்த விடத்து.

(இ - ள்.) உயர்ந்த குடிப்பிறப்பும் மானமும் அழிய வந்தபோது பிராணனை விடவேணும்ல்லாமற் பிரயோசன மில்லாத சரீரத்தைக் காக்கிறது இனிமேலும் சாகாமல் இருக்கிறதற்கு மருந்தாமோ? (எ - று).

பிராணனை விட்டாகிலும், மானத்தைக் காக்கவேணும் (எ - ம்). (அ)

969. மயிர்தீப்பின் வாழாக் கவரிமா வனவு
ருயிர்தீப்பர் மானம் வரின்.

(இ - ள்.) கவரிமான், தன் மயிர்களிலே ஒரு மயிர் அறுந்தாலும், பிராணனை விடும். அதுபோல, மானம் கெட வந்தால், உத்தமரானவர்கள் பிராணனை விடுவார்கள் (எ - று).

பிராணனும் மானமுஞ் சரியல்ல; பிறந்து பிறந்து இறக்கிறதான சிவனை விட்டாகிலும், பெருமல் நிற்கிற மானத்தைக் காக்கவேணும் (எ - ம்). (க)

970. இவ்வரின் வாழாத மான முடையா
ரோவிறோழு தேத்து முலகு.

(இ - ள்.) தமக்கு ஒரு குற்றம் வந்தபோது அதைப் பொறுத்துக்கொண்டு உயிர்வாழாமல் பிராணனை விட்டவர் களுடைய கீர்த்தியை எந்நாளும் உலகத்தார் கொண்டாடுவர் (எ - று). (க0)

98. பெருமை

அஃதாவது - செய்ததற்கு அரிய காரியங்களைச் செய்திறதும், ஐஸ்வரியத்தினாலே கர்வியாமல் இருக்கிறதும் பிறருடைய குற்றங்களைச் சொல்லாமல் இருக்கிறதும் முன்னிருந்த நிலையினும் அதிகமான ஆசாரமாய் நடக்கிறதும், முன்னிருந்த ஆசாரங்களிலே குறைபடாமல் இருக்கிறதும் ஆகிய நற்குணங்களால் பெரியாரது தன்மை.

971. ஒளியொருவற் குள்ள வெறுக்கை யினியொருவற்
கஃதிறந்து வாழ்து மெனல்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குக் கீர்த்தியாவது பிறராலே செய்
தற்கு அருமையாகிய காரியங்களைச் செய்யவேணும் என்று
மேன்மேலும் நினைக்கிறதாம்; ஒருவனுக்குக் குற்றமாகிறது
நல்ல காரியங்களைச் செய்யாமல் இழிவான காரியங்களைச்
செய்து பிழைக்கிறது (எ - று).

செய்தற்கு அருமையாவன - தருமம் தானம் விரதம் சீலா
சாரம் முதலியன. (க)

972. பிறப்பொக்கு மெல்லாவுயிர்க்குஞ் சிறப்போவ்வா
செய்தொழில் வேற்றுமை யான்.

(இ - ள்.) எல்லா மனுஷருக்கும் பிறப்புச் சரியானாலும்,
அவரவர்கள் செய்கிற தொழிலிலே வேற்றுமையினாலே, சிறப்
பாகிய தன்மைகள் சரியாகா (எ - று). (உ)

973. மேலிருந்து மேலல்லார் மேலல்லர் கீழிருந்துங்
கீழல்லார் கீழ் லவர்.

(இ - ள்.) செய்தற்கரிய காரியங்களைச் செய்யமாட்டாத
வர் உயர்ந்த விடத்திலே இருந்தாலும் பெரியவர்களாகார்;
செய்தற்கரிய விரத சீலாசார தானதருமங்களைச் செய்யும்
பெரியோர்கள் தாழ்ந்த விடத்திலே இருந்தாலும் சிறியராகார்
(எ - று).

சிறியவர் செல்வமுண்டாயிருந்தாலும் பெரியராகார்;
பெரியவர் தரித்திரவான்களானாலும் சிறியராகார் (எ - ம்).

974. ஒருமை மகளிரே போலப் பெருமையுந்
தன்னைத்தான் கொண்டொழுகி னுண்டு.

(இ - ள்.) கபடரில்லாத மனத்தையுடைய ஸ்திரீகள் பதி
விரதாபாவங்கள் கெடாமல் காத்துக்கொண்டு நடக்கிறுப்
போலே, பெருமைக்குணம்வேண்டிவைர்களும் தம்முடைய
நீதிநெறிமுறைமை கெடாமல் தம்மைத்தாமே காத்துக்
கொண்டிருக்கவேணும் (எ - று).

பதிவிரதாபாவம் உண்டான ஸ்திரீகள் பிரகாசமானும் போல, நீதிநெறிமுறைமையுள்ளவர்களும் பெரியவர்களாவர் (எ - ம்). (ச)

975. பெருமையுடையவ ராற்றுவா ராற்றி
னருமையுடைய செயல்.

(இ - ள்.) பெருமையுடையவர்கள் தரித்திரரானாலும் செய்தற்கரியதான தங்கள் நடக்கையை விடாமற் செய்வர் (எ - று).

நல்ல நடக்கைகளை விட்டால் பெருமை போம் (எ - ம்).

976. சிறியா னுணர்ச்சியு வில்லைப் பெரியாரைப்
பேணிக்கொள் வேமென்னு நோக்கு.

(இ - ள்.) 'பெரியவர்களை வணங்கி உடந்து அவர்களியல் பிணைக் கொள்வோ' மென்கிற நினைவு சிறியவர்களுக்கு இல்லை (எ - று).

சிறியவர் தங்கள் செல்வமும் கல்வியுங் கண்டு மகிழ்ந்திருப்பர் என்பது கருத்து. (சு)

977. இறப்பே புரிந்த தொழிற்பூஞ் சிறப்புந்தான்
கீரல் லவர்கட் படிந்.

(இ - ள்.) பெரியோரிடத்திலே சேர்ந்து இருக்கத்தக்க தான சிறப்பு சிறியவர்களுக் குண்டானாலும், அவர்கள் தம் கல்வியினையும் செல்வத்தினையும் அதிகமாகப் பார்த்துக் கொண்டு இறுமாந்து இருப்பார்கள் (எ - று). (எ)

978. பணியுமா மென்றும் பெருமை சிறுமை
யனியுமாந் தன்னை வியந்து.

(இ-ள்.) பெருமையுடையவர்கள், அச் சிறப்பு உண்டான காலத்திலேயும், இறுமாப்பில்லாமல் வணங்கி நடப்பார்கள் ; சிறுமைக்குணமுடையவர், அஃது இல்லாதபோதும், தம்மைத் தாமே மகிழ்ந்துகொண்டு இருப்பர் (எ - று). (அ)

979. பெருமை பெருமித மின்மை கீறுமை
பெருமித மூர்ந்து விடல்.

(இ - ள்.) பெருமைக்குணமாவது, செல்வம் உண்டானாலும் வறுமை வந்தாலும், இது முன்செய்த வினை என்று மகிழாமல் இருக்கிறது; சிறுமைக் குணமாவது, செல்வம் இல்லாதபோது செல்வம் உள்ளவனாக தன்னைத்தானே மதித்துக் கொண்டிருக்கிறது (எ - று). (சு)

980. அற்ற மறைக்கும் பெருமை சிறுமைதான்
குற்றமே கூறி விடும்.

(இ - ள்.) பெருமைக்குணமுடையார் பிறர்குற்றத்தை மறைத்துக் குணத்தையே சொல்லுவார்; சிறுமைக்குணமுடையவர் பிறர்குணங்களை மறைத்துக் குற்றத்தையே சொல்லுவார் (எ - று). (க௦)

99. சான்றுண்மை

அஃதாவது-பெருமையுள் அடங்காத பல குணங்களாலும் நிறைந்து அவற்றை ஆளுந் தன்மை.

981. கடனென்ப நல்லவை யெல்லாங் கடனறிந்து
சான்றுண்மை மேற்கொள் பவர்க்கு.

(இ - ள்.) 'நமக்குத் தக்கது இது' என்று அறிந்து நல்ல குணங்களுடனே கூடி இருக்கிறவர்களுக்கு, எல்லா நற்குணங்களு மியல்பாயிருக்கும் (எ - று).

சில குணங்களில்லாவிட்டாலும், சாந்தகுணம் உடையவர்களுக்கு எல்லாக்குணங்களு முண்டெனப்படும் (எ - ம்). (க)

982. குணநலஞ் சான்றோர் நலனே பிறநல
மேந்நலத் துள்ளது உ மன்று.

(இ - ள்.) சான்றோர்நலமாவது குணங்களாலாகிய நலமே. இதல்லாமல் அவயவங்கள்நலமுஞ் செல்வநலமுஞ் நலமல்ல (எ - று).

அவயவநலமும் செவ்வநலமும் உண்டாயிருந்து குணநல மில்லாவிட்டால், ஒரு பிரயோசனமு மில்லை (எ - ம்). (உ)

983. அன்புநா னெப்பரவு கண்ணோட்டம் வாய்மையோ
டைந்துசால் பூன்றிய தூண்.

(இ - ள்.) எல்லாரிடத்திலேயும் தயையாயிருக்கிறதும், பழிபாவங்களுக்குப் பயப்படுகிறதும், எல்லாருக்கும் உபகாரம் பண்ணுகிறதும், பழையவர்கள்மேலே சினேகம் விடாமல் இருக்கிறதும், எப்பொழுதும் மெய்சொல்லுகிறதும் இந்த ஐந்தும் சாஃபு என்கிற பாரத்தைத் தாங்குகிற தூண்களாம் (எ - று).

இந்த ஐந்து குணங்களும் இல்லாதவர் சான்றோ ரென் னப்படார் (எ - ம்). (ங)

984. கொல்லா நலத்தது நோன்மை பிறர்தீமை
சொல்லா நலத்தது சாஃபு.

(இ - ள்.) நோன்பாவது ஒரு சீவனையுங் கொல்லாம லிருக்கிறதாம்; அதல்லாத மற்றவையெல்லாம் நோன்பலவாம். அதுபோல, பிறருடைய குற்றங்களைச் சொல்லாமலிருக்கிறதே சாஃபென்பது (எ - று).

நோன்புக்குக் கொல்லாத விரதம் பெரியதானாற்போல, பிறர்குற்றஞ்சொல்லாமலிருக்கிறதே சாஃபிற்குச் சிறந்தது (எ - ம்). (ச)

985. ஆற்றுவா ராற்றல் பனித லதுசான்றோர்
மாற்றுரை மாற்றும்படை.

(இ - ள்.) ஒரு கருமத்தைச் செய்துமுடிக்கிறவனது பல மாவது அந்தக் காரியத்துக்குத் துணையானவர்களை வணங்கிக் கூட்டிக்கொள்ளுகிறதாம்; சான்றோர் தம் பகைவரைப் பகைமை யொழிக்குங் கருவியும் அதுவே (எ - று). (ரு)

986. சாஃபிற்குக் கட்டளை யாதெனிற ரூவ்வி
துகையல்லார் கண்ணுங் கொளல்.

(இ - ள்.) சால்பு என்னப்பட்ட பொன்னின் அளவு அறிகிறதற்கு உரைகல்லாகிய செயல் ஏதென்றால், தன்னிலும் பெரியோர்களிடம் கொள்ளுந் தோல்வியைத் தன்னிலும் தாழ்ந்தவரிடமும் கொள்ளல் (எ - று). (க)

987. இன்னுசெய் தார்க்கு மினியவே செய்யாக்கா
லென்ன பயத்ததோ சால்பு.

(இ - ள்.) தனக்குப் பொல்லாத காரியங்களைச் செய்தவர்களுக்கும் தான் நன்மைகளைச் செய்யாவிட்டால் அவன்சான்ருண்மை என்ன பிரயோசனத்தைச் செய்யும்? (எ - று).

பொல்லாங்குசெய்தவர்களுக்கும் நல்லது செய்யாவிட்டால், அவர்கள் சான்றோர் எனப்படார் (எ - று). (எ)

988. இன்மை யொருவற் கிளிவன்று சால்பென்றுந்
திண்மையுண் டாகப் பெறின்.

(இ - ள்.) சான்றோரென்று சொல்லப்பட்ட பலமுண்டாயிருந்தால், அவர்களுடைய தரித்திரங் குற்றமாகாது (எ - று).

நற்குணமுடையவன், தரித்திரனாயிருந்தாலும், பெரியவனென்று சொல்லப்படுவான் (எ - ம்). (அ)

989. ஊழி பெயரீனுந் தாம்பெயரார் சான்றுண்மைக்
காழி யெனப்படு வார்.

(இ - ள்.) சான்றுண்மையாகிய கடலுக்குக் கரை என்று சொல்லப்பட்ட பெரியோர்கள், உலகமாகிய பூமி பெயர்ந்தாலும், தங்கள் நிலையிற் றிரியார் (எ - று). (க)

990. சான்றவர் சான்றுண்மை குன்றி வீருநிலந்தான்
ருங்காது மன்றோ பொறை.

(இ - ள்.) பல குணங்களாலேயும் நிறைந்த சான்றவர் தங்கள் நிலைமை கெட்டால், பூமி பாரம் பொருது (எ - று).

சான்றோர்கள் தங்கள் நிலைமை கெடுகிறதில்லை; பூமி பாரம் பொருமலிருக்கிறது மில்லை (எ - ம்). (க0)

100. பண்புடைமை

அஃதாவது - பெருமைசான்றாண்மைகளில் தாம் வழுவாமலிருந்து எல்லாரியல்பு மறிந்து ஒத்து நடக்கிறதாம்.

991. என்பதத்தா லெய்த லெனிதென்ப யார்மாட்டும்
பண்புடைமை யென்னும் வழக்கு

(இ - ள்.) எல்லார்க்கும் எளியனாய் நன்மையையுடையனாய் இருந்தால், பண்புடைமை என்கிற குணம் தானே வந்து சேரும் (எ - று). (க)

992. அன்புடைமை யான்ற குடிப்பிறத்த லிவ்விரண்டும்
பண்புடைமை யென்னும் வழக்கு.

(இ - ள்.) பிறரிடத்திலே அன்புடையவனாய் இருக்கிறதும், நல்ல குடியிலே பிறந்து உலகத்துக் கேற்க நடக்கிறதும் ஆகிய இந்த இரண்டு குணமும் ஒருவனுக்குண்டானால், அவனைப் பண்புடையவனென்று சொல்லுவார்கள் (எ - று). (உ)

993. உறுப்பொத்தன் மக்களொப் பன்றால் வெறுத்தக்க
பண்பொத்த லொப்பதா மொப்பு.

(இ - ள்.) பெறுதற்கரிய மனுவசரீரத்தை எடுத்தாலும், நல்ல குணமில்லாவிட்டால் பெரியவர்களுடனே சரியன்று; நல்ல குணமும் நல்ல செயல்களும் உண்டாயிருக்கிறதே நல்லவர்களுடனே சரி (எ - று). (ங)

994. நயனெடு நன்றி புரிந்த பயனுடையார்
பாண்புபா ராட்டு முலகு.

(இ - ள்.) நீதியையும் தருமத்தையும் விரும்பியிருக்கிற படியினாலே, பிறருக்கும் தமக்கும் பலனாகிறவர்களுடைய நன்மையை உலகத்தார் கொண்டாடுவார்கள் (எ - று). (ச)

995. நகையுள்ளு மின்னா திகழ்ச்சி பகையுள்ளும்
பண்புன பாடறிவார் மாட்டு.

(இ-ள்.) ஒருவனை வினையாட்டுக்கு இகழ்ந்து பேசுகிறதும் பொல்லாததாயிருக்கும். ஆனபடியினாலே, பிறருடைய குணங்களை அறிந்து நடக்கிறவர்களிடத்திலே பகை உண்டானாலும், அது பகையாகாது; நல்ல குணமே உண்டாம் (எ - று).

பிறர்குணங்களை அறிந்தவர் பொல்லாங்குசெய்யாமல் நன்மையே செய்வார்கள். அதனாலே, பகையும் உறவாயிருக்கும் (எ - ம்). (டு)

996. பண்புடையார்ப் பட்டுண் டிலக மதுவின்றேல்
மண்புக்கு மாய்வது மண்.

(இ - ள்.) பண்புடையவர்களான நல்ல குணமுடையவர்கள் உண்டாகிறபடியினாலே உலகஇயற்கை எந்நாளும் உண்டாய் வருகிறது. பண்புடையவர்கள் இல்லாவிட்டால், உலக இயற்கை மண்ணிலே புகுந்து கெட்டுப்போம் (எ - று). (சு)

997. அரம்போலுங் கூர்மைய ரேனு மரம்போல்வர்
மக்கட்பண் பில்லா தவர்.

(இ - ள்.) மனுஷருக்குரிய பண்பில்லாதவர், அரத்தின் கூர்மைபோலும் கூர்மையான புத்தியை யுடையராயிருந்தாலும், ஓரறிவாகிய மரத்துக்குக்குச் சரி (எ - று).

அரமானது தன்னுடனே சேர்ந்தவற்றைப் பொடியாக்குவது போலே, கூர்மையான புத்தியிருந்தாலும் தையயில்லாத பேர் தங்களைச் சேர்ந்தவர்களைக் கெடுப்பர் (எ - று). (எ)

998. நன்பாற்ரு ராகி நயமில செய்வார்க்கும்
பண்பாற்ரு ராதல் கடை.

(இ - ள்.) தன்னுடனே சினேகம்பண்ணுமற் பொல்லாங்கு செய்கிறவர்களுக்கும் தான் நல்லவனாய் நன்மை செய்யாவிட்டால், அறிவுடையவனுக்குக் குற்றமாம் (எ - று).

எல்லாருக்கும் நன்மை செய்யவே அறிவுடையனும் (எ - ம்). (அ)

999. நகல்வல்ல ரல்லார்க்கு மாயிரு ஞாலம்
பகலும்பாற் பட்டன் றிருள்.

(இ - ள்.) நன்மையா யொருவனுடனே சினேகம்பண்ணி மகிழ்மாட்டாதவனுக்குப் பகற்பொழுது இருளாயிருக்கும் (எ - று).

பண்டில்லாதவன் உலகஇயற்கை அறியமாட்டாமையால், உலகம் இருளாயிருக்கும் (எ - று). (சு)

1000. பண்பிலான் பெற்ற பெருஞ்செல்வ நன்பால்
கலந்தீமை யாற்றிநீ தற்று.

(இ - ள்.) நல்ல குணமில்லாதவன் முன்செய்த நல்வினை யாலே எய்திய பெருஞ்செல்வம் ஒருவருக்கும் பிரயோசன மாகாமற் கெட்டுப் போகிறது எப்படி. என்றால், நல்ல பாலைக் காயாத பாணியில் வார்த்தால் அது கெட்டுப் போவது போலே (எ - று).

கெட்ட பால் ஒருவருக்கும் ஆகாததுபோல, நற்குணமில்லாதவன் செல்வமும் ஒருவருக்கும் பயன்படாது (எ - ம்). (க0)

101. நன்றியில் செல்வம்

அஃதாவது-நல்ல குணமில்லாதவன் தேடின பொருள் தேடினவனுக்கும் பிறருக்கும் பயன்படாமற்போகிறபடியி னாலே, அவன்குற்றத்தை அந்தப் பொருள்மேலே வைத் துச் செல்லுகிறது.

1001. வைத்தான்வாய் சான்ற பெரும்பொரு ளீதுண்ணான்
செத்தான் செயக்கிடந்த தீல்.

(இ - ள்.) தன் மனையெல்லாம் நிறையப் பொருள் தேடி வைத்தும் லோபத்தாலே அந்தப் பொருளை அனுபவியாதவன், பிராணனுடனே இருந்தாலும், செத்தவனோ டொப்பான். அந்தப் பொருளாலே அவனுக்குப் பிரயோசனமொன்று மில்லை (எ - று).

தேடின பொருளைப் பிராணனுடனே இருக்கையிலே தர்மங்களிலே செலவழித்துத் தானும் நுகராவிட்டால், செத்துப்போனபிறகு அந்தப் பொருளால் இவன் செய்யப் போவ தொன்றுமில்லை (எ - ம்). (க)

1002. பொருளானு மெல்லாமென் நியா திவறு
மருளானு மாணுப் பிறப்பு.

(இ - ள்.) பொருளொன்றுண்டானால், அதனாலே எல்லாம் உண்டென்றறிந்து பொருளைத் தேடிப் பிறர்க்கியாமல் அதன் மேலே ஆசைவைத்தால், அவன் பேயாய்ப் பிறப்பான் (எ - று).

பொருள்தேட வறிந்தவன், அதனைச் செலவழித்துப் பலன் கொள்ள அறியாத மயக்கத்தினாலே, பசித்து வந்தவர்களுக்குக் கொடான். ஆனபடியினாலே, இவனும் பேயாய்ப் பிறந்து பசி அடங்காமல் திரிவான் (எ - ம்). (உ)

1003. ஈட்ட மிவறியிசைவேண்டா வாடவர்
தோற்ற நிலக்குப் பொறை.

(இ - ள்.) 'யாம் வெகுவாகப் பொருள்தேட வேண்டு' மென்று நினைத்துப் பொருள் தேடிவைத்து, அதன் பயனாகிய கிர்த்தியையும் தர்மத்தையும் விரும்பாதவன் பிறந்தது பூமிக்குப் பாரமாம் (எ - று).

பொருளைத் தேடினவன் தருமத்தை வேண்டல் செய்யாது, வைத்துக்காக்கிற துக்கத்தையும் அந்தப் பொருள் கெட்டுப்போனால் வருகிற துக்கத்தையும் வேண்டிய அறிவின்மைபற்றி, 'நிலக்குப் பொறை' என்றார். (ங)

1004. எச்சமென் றென்னெண்ணுங் கொல்லோ ஒருவரா
னச்சப் படாஅ தவன்.

(இ - ள்.) ஒருபொருளையும் கொடுத்தறியாமையின், ஒருவராலும் நச்சப்படாதவன், தான் செத்துப்போனபிறகு ஈண்டு ஒழிந்து நிற்பதாக எந்தப் பொருளை நினைப்பனோ (எ - று).

பொருளைக் கொடுத்தவனுக்கே கிர்த்தியுண்டாகும்; கொடாதவனுக்கு இம்மை மறுமை இரண்டிலேயும் அந்தப் பொருளாலே பிரயோசனமில்லை (எ - ம்). (ச)

1005. கொடுப்பதுஉந் துய்ப்பதுஉ மில்லார்க் கடுக்கிய
கோடியுன் டாயினு மில்.

(இ - ள்.) பொருளைப் பிறருக்குக் கொடுக்கிறதும் தான் அனுபவிக்கிறதும் ஆகிய இந்த இரண்டும் இல்லாதவனுக்கு, அநேக கோடி திரவியம் உண்டானாலும், ஒன்றுமில்லை (எ - று).

1006. ஏதம் பெருஞ்செல்வந் தான்றுவ்வான் றக்கார்க்கொன்
றீத வியல்பிலா தான்.

(இ - ள்.) தான் அனுபவிக்கிறதும் கொடுக்கிறதும் இல்
லாதவன் அச் செல்வத்துக்கே ஒரு நோய் (எ - று).

பெரியோர்களுக்குக் கொடுக்கிறதற்கும் தான் அனுபவித்
திறதற்கும் யோக்கியமாகிய பொருளைப் புதைத்துவைத்துச்
சிறைசெய்கிறபடியினாலே, அந்தப் பொருளுக்கு அவன் ஒரு
வியாதிதாம் (எ - ம்). (சு)

1007. அற்றார்க்கொன் றுற்றதான் செல்வ மிகுதலம்
பெற்று டமியண்மூத் தற்று.

(இ - ள்.) ஒருபொருளும் இல்லாதார்க்குக் கொடாதவன்
செல்வம் விருதாவிலே போகிறது, நல்ல வடிவையும் குணத்
தையு முடைய யௌவன வயசுடைய ஸ்திரீ கொடுப்பா
ரின்மையின், புருஷன் இல்லாமல் தனியாயிருந்து மூத்த
தன்மைத்து (எ - று).

காலங்கழிந்தால் அது பின்னை வாராது. பொருளுடையவ
னுக்குந் தன் பலம்போய் வயசுமுதிர்ந்தாற் பிறகு கொடுக்கக்
கூடாது (எ - ம்). (எ)

1008. நச்சப் படாதவன் செல்வ நடுவரு
ணச்ச மரம்பழுத் தற்று.

(இ - ள்.) தரித்திரரானவர்களுக்கு ஒன்றும் கொடாத
வன் செல்வம் பெற்றிருக்கிறது, நடுத்தெருவிலே விஷமான
எட்டிமரம் பழுத்தாப்போலே (எ - று). (அ)

1009. அன்பொரீஇத் தற்செற் றறநோக்கா தீட்டிய
வொன்பொருள் கொள்வார் பிறர்.

(இ - ள்.) ஒருவன், பொருளைக் கொடாமலிருக்கிற கீமித்த
மாய்ச் சுற்றத்தார்மேலும் சினேகிதர்மேலும் அன்புசெய்தலை

ஒழிந்து, தான் வேண்டுவனவற்றையும் அனுபவியாமல் தன்னை வருத்தியும், இரக்கிறவர்களுக்குக் கொடாமலும், தேடிவைத்த பொருள், அவன்வாசித்தாருக்கும் ஆகாது. அதனைப் பிறர் கொண்டுபோய் அனுபவிப்பார்கள் (எ - று).

பிறராவர்-அரசன் கள்ளர் அன்னிய ரென்பவர். (க)

1010. சீருடைச் செல்வர் சிறுதுவி மாறி

வறங்கூர்ந் தனைய துடைத்து.

(இ - ள்.) புகழுடைத்தாய செல்வத்தினையுடையவர் கொடுக்கிறதினாலே தரித்திரம் வாராது; வந்தாலும் கொப் பெனத்திரும். அது எதுபோலவெனில், உலகத்தை யெல்லாம் நிலைநிறுத்தும் மழை ஒருவேளை இல்லாமற் போனாலும், கொஞ்சநாளையிலே வெகுமழைபெய்யும் (எ - று). (க0)

102. நாணுடைமை

அல்தாவது - நல்ல குணங்களை உடையவர்கள் தங்களுக்கு ஆகாத காரியங்களுக்கு நாணுகிற தன்மை.

1011. கருமத்தா னனுத் தனுத் திருநத
னல்லவர் நாணுப் பிற.

(இ - ள்.) நல்லவர்களுடைய நாணமாவது பொல்லாத காரியங்களுக்குப் பயப்படுகிறது. இதுவல்லாத பிற, நல்ல நெற்றியையுடைய குலஸ்திரீகளின் நாண்கள் (எ - று). (க)

1012. ஊனுடை யெச்ச முயிர்க்கெல்லாம் வேறல்ல
நாணுடைமை மாந்தர் சிறப்பு.

(இ - ள்.) உண்கிறதும் உடுக்கிறதும் முதலாக மற்று முண்டானதெல்லாம் மனுஷஜீவனுக்கெல்லாம் சரியானாலும், நல்லவர்களுக்கு அழகாவது நாணமுடையது (எ - று). (உ)

1013. ஊனைக் குறித்த வயிரெல்லா நானென்னு
நன்மை குறித்தது சாற்பு.

(இ - ள்.) எல்லா உயிர்களும் உடம்பைத் தமக்கு நிலையாகக் கொண்டிருக்கும்படிபோல, நாணமென்னப்பட்ட நன்மையை யுடையதே நற்குணம் (எ - று). (ங)

1014. அணியன்றோ நானுடைமை சான்றோக் கஃதின்றேற்
பணியன்றோ பீடு நடை.

(இ - ள்.) பெரியோர்களுக்கு நானுடைமையே ஆபரணமாம். அந்த ஆபரணம் இல்லாவிட்டால், அவருடைய பெருமிறுதடை கண்டவர்களுக்குப் பிணியாம் (எ - று).

1015. பிற்பழியுந் தம்பழியு நானுவர் நானுக்
குறைபதி யென்னு முலகு.

(இ - ள்.) பிறருக்கு வருகிற பழியும் தமக்கு வருகிற பழியும் சரியாக எண்ணி நானுகிறவர்களை உலகத்தார் நாணம் இருக்கும் இட மென்று சொல்லுவார்கள் (எ - று).

பிறர்பழியும் தன்பழியும் சரியாக எண்ணுகிறது-பிறருக்கு வந்தது தனக்கு வந்ததாகப் பார்த்து நானுகிறதாம். (ரு)

1016. நான்வேலி கொள்ளாது மன்றோ வியன்ஞாலம்
பேணலர் மேலா யவர்.

(இ - ள்.) பெரியோர்கள் நானுடைமையைத் தமக்குப் பாதுகாப்பாகக் கொள்ளுவதல்லாமல், பெரியதான பூமியைக் கொள்ள நினையார் (எ - று). (சு)

1017. நானு லுயிரைத் துறப்ப ருயிர்ப்பொருட்டா
னன்றறவர் நானுள் பவர்.

(இ - ள்.) நாணினுடைய நன்மையை அறிந்து அதனை விடாமல் நடக்கிறவர்கள், அந்த நாணம் கெட வந்தால், பிராணனை விடுவார்கள்; பிராணன் போவதென்றாலும், நாணத்தை விடார்கள் (எ - று). (ஏ)

1018. பிறநாணத் தக்கது தானு லுயி
றைநாணத் தக்க துடைத்து.

(இ - ள்.) கேட்டவர்களும் கண்டவர்களும் நாணத்தக்க பழியை ஒருவன் தான் நானாமல் செய்தால், அந் நானுமை

அவனைத் தருமம் விட்டுநீங்கத்தக்க குற்றத்தினை உடையது (எ - று).

பழிபாவங்களுக்கு நாணுதவர்களைத் தருமம் சேரா தென்பது கருத்து. (அ)

1019. குலஞ்சுடுங் கொள்கை பிழைப்பி னலஞ்சுடு
நாணின்மை நின்றக் கடை.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு ஆசாரம் தப்பினால், அது அவன் குடிப்பிறப்பொன்றையே கெடுக்கும்; நாணங் கெட்டால், அது அவனுடைய நன்மைகளை யெல்லாம் கெடுக்கும் (எ - று).

ஆசாரம் கெடுகிறதிலும் நாணம் அழிகிறது மிகப் பொல் லாதது (எ - ம்). (சு)

1020. நாணகத் தில்லா ரியக்க மரப்பாவை
நாண லுயிர்மருட்டி யற்று.

(இ - ள்.) மனத்திலே நாணமில்லாத மனுஷர் நடமாடித் திகிறது, மரப்பாவை சூத்திரக்கயிற்றினாலே உயிருடையதாக மயக்கினுற் போலும் (எ - று).

நாணமில்லாதவர் பிணத்தோ டொப்பர் (எ - ம்). (க0)

103. குடிசெயல்வகை

அஃதாவது - ஒருவன் தான் பிறந்த குடியை உயரச் செய்தலின் திறம்.

1021. கருமஞ் செயவொருவன் கைதுவே னென்னும்
பெருமையிற் பீடுடைய தில்.

(இ - ள்.) தன் குடியை அதிகமாக்குவதன்பொருட்டுத் தொடங்கிய காரியம் முடியாமையின், எண்ணிய கருமம் செய் கிறதற்குக் கையொழியேன் என்று சொல்லுகிறவனுக்கு அது போலே பெருமையான காரியம் வேறென்றுமில்லை (எ - று).

1022. ஆள்வினையு மான்ற வறிவு மெனவிரண்டி
வின்வினையா னீளுங் குடி.

(இ - ள்.) முயற்சியும் நிறைந்த அறிவும் என்று சொல்லப் பட்ட இரண்டையு முடையதாய் எந்நாளும் இடைவிடாதே செய்கிற கருமத்தாலே ஒருவன்குடி உயரும் (எ - று).

நிறைந்த அறிவாவது-சுபாவமாய் இருக்கிற அறிவுடனே பிறிதொன்றைக் கண்டு அறிகிறதுமாம். (உ)

1023. குடிசெய்வ லென்னு மொருவற்குத் தெய்வ
மடிதற்றுத் தான்முந் துறும்.

(இ - ள்.) தன் குடியை யுயரச்செய்யவேணு மென்று நினைத்து அதற் கேற்ற கருமங்களைச் செய்கிற ஒருவனுக்குத் தெய்வம் ஆடையைக் கெட்டியாய்க் கட்டிக்கொண்டு சகாயமாய்வந்து முன் நிற்கும் (எ - று). (ங)

1024. குழாமற் றுனே முடிவெய்துந் தங்குடியைத்
தாழா துஞ்று பவர்க்கு.

(இ - ள்.) தன் குடியை உயரச் செய்யவேணு மென்று அதற்கேற்ற காரியங்களைச் செய்யப்போனால், அந்தக் கருமம் தனக்குத்தானே முடியும் (எ - று).

தெய்வம் துணையானுற் சிக்கிரமாக எல்லாக் காரியமும் முடியும் (எ - ம்). (ச)

1025. குற்ற மிலனாய்க் குடிசெய்து வாழ்வானைச்
சுற்றமாச் சுற்று முலகு.

(இ - ள்.) குற்றமான காரியங்களைச் செய்யாமல் தன் குடியை உயரச்செய்கிறவனை உலகத்தாரெல்லாரும் தங்களுக்கு நல்ல உறவாகச் சுற்றிக்கொண்டிருப்பார்கள் (எ - று).

குற்றமாவன-தர்மமந்திகளுக்கு மறுதலையாய செயல்கள்.

1026. நல்லான்மை யென்ப தொருவற்குத் தான்பிறந்த
வில்லான்மை யாக்கிக் கொளல்.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்கு நல்ல ஆண்மை என்று சொல்லுகிறது தான் பிறந்த குடியை ஆளுந் தன் மையைத் தனக்கு உளதாக்கிக் கோடல் (எ - று).

குடியினை உயரச்செய்தலாவது - தன் வங்கிசத்திலே பிறந்தவர்களை உயரச்செய்து தன்வழியே நடக்கப் பண்ணிக் கொள்ளுகிறதாம். (சு)

1027. அமரகத்து வன்கண்ணர் போலத் தமரகத்து மாற்றுவார் மேற்றே பொறை.

(இ - ள்.) சண்டை பண்ணுகிற போர்க்களத்திலே அனை கம் பேர் போய் நின்றாலுஞ் சண்டைபண்ணி வெல்லுதல் பலவான்கள்மேலதானுற்போல, குடியிலே பிறந்தவர்கள் பல ரானாலும் அதன் பாரம்பொறுத்தல் அதுவல்லார் மேலதாம். (எ - று).

குடியைத் தாங்குகிறவனே பெரியவன் (எ - ம்.) (எ)

1028. குடிசெய்வார்க் கில்லைப் பருவ மடிசெய்து மானங் கருதக் கெடும்.

(இ - ள்.) தன் குடியை உயரச் செய்கிறவன் அதனைச் செய்யாமல், காலத்தை நோக்கி மடியினைச் செய்துகொண்டு மானத்தை நினைத்தானாகில், அக் குடி கெடும். குடிசெய்கிறவன் காலம் பாராமற் செய்ய வேணும் (எ - று).

காலம் நோக்கி மடிசெய்தல்-பனி, குளிர், வெயி வென்று பின்னர்ச் செய்கிறோ மென்கிறது. மானமாவது - ' இந்தக் குடியிலே பிறந்தவர்க ளெல்லாருஞ் சுகமாக இருக்க நான் ஒருவன்மட்டும் பிரயாசைப்படுவேனோ' என்று நினைக்கிறதாம். இப்படி நினைத்தாற் குடி உயராது (எ - ம்.) (அ)

1029. இடும்பைக்கே கொள்கலங் கொல்லோ குடும்பத்தைக் குற்ற மறைப்பா னுடம்பு.

(இ - ள்.) தன் குடியிலுண்டான குற்றத்தைப் போக் கடிக்கப் பாடுபடுகிறவனுடைய உடம்பு துக்கத்துக்கு இருப்பிடமாம் (எ - று).

'என் குடியிலுள்ளவர்களெல்லாம் இன்பமுற்று உயரவே, யான் இம்மையிலே கீர்த்தியும் மறுமையிலே தேவலோகமும் பெறுகிறபடியினாலே, இந்த உடம்புவருத்தம் நல்ல' தென்று சொல்லுவர் அறிவுடையவர். (சு)

1130. இடுக்கண்கால் கொன்றிட வீழு மடுத்துன்று
நல்லா விவாத குடி.

(இ - ள்.) குடியைத் தாங்கவல்ல நல்ல பிள்ளை பிறவாவிட்
டால், அந்தக் குடி குற்றமாகித் தோன்றிக் கெட்டுப்போம்
(எ-று). (க0)

104. உழவு

அஸ்தாவது - வாணிகர்க்கும் வேளாளர்க்கும் உரித்
தாய உழுதற்றொழில்.

1031. சுழன்றுமேர்ப் பின்ன துலக மதன
லுழந்து முழவே தலை.

(இ - ள்.) உழுதுபயிரிடுகிறவன் உடம்புவருத்தத்தைப்
பார்த்து அந்தத் தொழிலைச் செய்யாமல் மற்றைத் தொழிலைச்
செய்து திரிந்து பொருளை அடைந்தவிடத்தும், உண்பதற்
காகப் பயிரிடுகிறவனண்டைக்கு வரவேணும். ஆனபடி
யினாலே, உழுதுபயிரிடுகிறதே பெரிய தொழில் (எ - று).

மற்றைத் தொழில்க ளெல்லாம் அதன்பிறகே (எ - ம்).

1032. உழுவா ருலகத்தார்க் காணியஃ தாற்ற
தெழுவாரை யெல்லாம் பொறுத்து.

(இ - ள்.) உழுகிற தொழிலைச் செய்யமாட்டாமல் மற்
றைத் தொழில்களைச் செய்து திரிகிறவர்களை யெல்லாந் தாங்கு
கிறபடியினாலே, உழுகிறவர்கள் உலகத்து ஐனமாகிய தேரைத்
தாங்குகிற அச்சாணி (எ - று). (உ)

1033. உழுதுண்டு வாழ்வாரே வாழ்வார்மற் றெல்லாந்
தொழுதுண்டு பின்செல் பவர்.

(இ - ள்.) எல்லாரும் உண்ணத்தக்கதாக உழுது பயிரிட்
டுத் தாமும் உண்டு வாழ்கிறவர்களே வாழ்கிறவர்கள்; மற்றவர்
களெல்லாரும் பிறரைத் தொழுது அதனாலே தாமுண்டு
அவரைப் பின்செல்லுகிறவர் (எ - று).

பிறரைத் தொழுது அவர்கள் கொடுக்க வாங்கிக்கொண்டு தம் பிராணனைக் காப்பாற்றிக்கொள்ளுகிறவர்கள் தமக்குரிய ரல்லர் (எ - று). (ங)

1034. பலகுடை நீழலுந் தங்குடைக்கீழ்க் காண்ப
ரலகுடை நீழ லவர்.

(இ - ள்.) உழுகிற தொழிலாலே நெல்லையுடையோர், பல வேந்தர்குடைநீழலதாய பூமியெல்லாம், தங்கள் ராசாவின் குடையின்கீழே காண்பர் (எ - று).

உழுது பயிரிடுகிறதிலே தங்கள் ராசாவுக்குச் செல்வம் பெருகி உலக மெல்லாம் இவனதாகக் காண்பர் (எ - ம்).

இரக்கிறவர்களுக்கு உறவும், பூமியாளுகிறவனுக்குச் செல்வமும் உழுவரே. (ச)

1035. இரவா ரிரப்பார்க்கொன் றீவர் கரவாது
கைசெய்துண் மாலை யவர்.

(இ - ள்.) தன் கையாலே உழுது பயிரிட்டு உண்கிறவர் பிறரைத் தாம் இரவார். தங்களைக் கேட்டு இரக்கிறவனுக்கு அவர் வேண்டினதை யொளியாமற் கொடுப்பார் (எ - று).

உழுகிறவர்கள்செல்வம் பழுதுபடாது (எ - ம்). (ரு)

1036. உழவினார் கைம்மடங்கி வில்லை விழைவதுஉம்
விட்டேமென் பார்க்கு நிலை.

(இ - ள்.) உழுகிறவர்கள் கை மடங்கி அந்தத் தொழிலைச் செய்யாவிட்டால், எல்லாரும் வேண்டி உண்ணத்தக்க உணவும் துறந்தவர்களுக்கு அந்தத் துறவறத்திலே நிிற்கிறது மில்லாமற் போம் (எ - று).

உழுதுபயிரிடுகிறது இல்லாவிட்டால், உலகத்திலே இம்மை மறுமை வீடென்கிற பயன்கள் நிகழா (எ - ம்). (சு)

1037. தொடிப்புழுதி கசிச வுணக்கிற் பிடித்தெருவும்
வேண்டாது சாலப் பழம்.

(இ-ள்.) ஒரு நிலத்தை உழுகிறவன் ஒரு பலப் புழுதிமண் கசிசாகத் தக்கதாகக் காயவிட்டால், அதிலே இடுகிற பயிருக்கு

ஒருபிடி எருவும போடாமல் தானே நன்றாய்ப் பணைத்து
வினையும் (எ - று). (எ)

1038. ஏரினு நன்ற லெருவிடுதல் கட்டப்
வீரினு நன்றதன் காப்பு.

(இ - ள்.) பயிருக்கு உழுகிறதிலும் எருப்போடுகிறது
நல்லது; உழுது எருப்போட்டுப் பயிரிட்டபிறகு, களைபறித்து
வேலிகட்டிக் காக்கிறது தண்ணீர் நிறைக்கிறதிலும் நல்லது
(எ - று).

பயிரிடுகிறவனுக்கு உழுதல், எருப்போடுதல், களைபறித்
தல் தண்ணிகட்டல், மாடு மேயாமல் காத்தல் என்று சொல்
லப்பட்ட ஐந்து வகையுஞ் செய்ய வேண்டும் (எ - ம்). (அ)

1039. செல்லான் கீழவ விரும்பி விலம்புலந்
தீல்லாவி னாடி விடும்.

(இ - ள்.) அந்த நிலத்தையுடையவன் நாள்தோறும்
போய்ப் பார்த்து அந்தப் பயிருக்குச் செய்யவேண்டினது செய்
யாமல் மடிந்திருந்தால், அந்தப் பயிர், அவன் பெண்சாதியைப்
போலே, தன்னுள்ளே வெறுத்துக்கொண்டு அவனுடனே
பிணங்கிப்போம் (எ - று).

பெண்சாதியைச் சேராமல் விட்டுப் பிரிந்திருந்தால், அவள்
வெறுத்துப் பிணங்கி வாடி இருக்கிறப்போலே, பயிரும் நாள்
தோறும் பாராவிட்டால் வாடி இளைத்து வினையாமற் போம்
(எ - ம்). (க)

1040. இலமென் றசைஇ யிருப்பாரைக் காணி
விலமென்னு நல்லா னாகும்.

(இ - ள்.) 'நாம் தரித்திரர்' என்று விசாரப்பட்டு இருக்
கிறவரைக் கண்டு பூமிதேவி தன்னுள்ளே சிரிப்பாள் (எ - று).

உழுது பயிரிட்டு உண்ணமாட்டாதபடியினாலே சிரிப்
பாள் (எ - ம்). (க0)

105. நல்குரவு

அஃதாவது-தான் அனுபவிக்க வேண்டினது ஒன்றும் இல்லாமை.

1041. இன்மையி னின்னா தியாதேவீ வின்மையி
வின்மையே யின்னா தது.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குத் தரித்திரம்போலப் பொல்லாதது
எது என்றால், தரித்திரமே பொல்லாதது (எ - று). (க)

1042. இன்மை யெனவொரு பாவி மறுமையு
மீம்மையு மின்றி வரும்.

(இ - ள்.) தரித்திரம் என்று சொல்லப்பட்ட பாவி ஒரு
வனுக்கு வந்தால், அவனுக்கு இம்மைஇன்பமும், மறுமைப்பய
னும் இல்லையாம் (எ - று).

இம்மையின்பமாவது - வேண்டிய வஸ்துக்களை அனு
பவித்தலாம். மறுமைப்பயனாவது தானதருமங்களைப் பண்ணு
கிறதாம். (உ)

1043. தொல்வரவுந் தோலுங் கெடுக்குந் தொகையாக
நல்குர வென்னு நகை.

(இ - ள்.) ஒருவனுக்குத் தரித்திரம் என்று சொல்லப்
பட்ட குற்றம், தன் வங்கிசத்தார் நடந்தநல்ல நடக்கையையும்,
அதற்கேற்ற நல்ல வசனங்களையும் கெடுக்கும் (எ - று). (ங)

1044. இற்பிறந்தார் கண்ணையு மின்மை யினிவந்த
சோற்பிறக்குஞ் சோர்வு தரும்.

(இ - ள்.) பொல்லாத வசனங்களைச் சொல்லாத நல்ல
குடியிலே பிறந்தவர்களுக்குத் தரித்திரம் வந்தால், அது பொல்
லாத வசனங்களைச் சொல்லத்தக்கதாய் நல்ல குணங்களை மறப்
பிக்கும் (எ - று).

தரித்திரம் வந்தால், நல்ல குணங்களை மறந்துவிடுவர்
(எ - ம்). (ச)

1045. நற்குர வென்னு மிடும்பையுட் பற்குரைத்
துன்பங்கள் சென்று படும்.

(இ-ள்.) தரித்திரம் என்னப்பட்ட துன்பத்திலே பல துன்பங்களும் வந்து விளையும் (எ - று).

பல துன்பமாவன - தரித்திரனானவன் ஐசுவரியவான்கள் வாசலிலே நிற்கிற துன்பமும், அவர்களைக் காண்கிற துன்பமும், கண்டால் அவர்கள் இன்று நாளை என்று மறுக்கிற துன்பமும், அவர் கொடுக்கிற துன்பமும், கொடுத்தால் அது கொண்டுவந்து சாப்பிடத்தக்கது, உடுக்கத்தக்கது இவற்றைத் தேடுகிற துன்பமும் முதலாயின. (ரு)

1046. நற்பொரு னன்குணர்ந்து சொல்லினு நல்கூர்ந்தார்
சொற்பொருள் சோர்வு படும்.

(இ - ள்.) மெய்யான சாத்திரங்களை அறிந்து நல்ல பொருளைச் சொன்னாலும், தரித்திரர்சொல் பொருள் இல்லாததாய்த் தோன்றும் (எ - று).

பிரயோசன மல்லாததாவது - தரித்திரன்சொல்லை ஐசுவரியவான் விரும்பிக் கேட்டால் அவன்குறை திர்க்கவேணும் என்று பயப்பட்டு யாவரும் கேளார்; ஆனபடியினாலே, பிரயோசனம் இல்லாததாய் முடிதல். (சு)

1047. அறஞ்சாரா நற்குர வீன்றதா யானும்
பிறன்போல நோக்கப் படும்.

(இ - ள்.) தருமத்துடனே கூடாத தரித்திரத்தை யுடையவன், தன்னைப் பெற்ற தாயாலும் புறத்தியாரைப் போலப் பார்க்கப்படுவான் (எ - று).

தரித்திரம் தருமத்துடனே கூடாமை - காரியம் காரணம் இரண்டும் ஒன்றாய்க் கூடி நனைத்தபடியே முடியாததாம். தரித்திரனானவன் தான் வாங்கிக்கொள்ளுகிறதே அல்லாமல் கொடுக்கக்கூடாதபடியினாலே, சுற்றத்தாரும் அவனைத் துறப்பர் (எ - ம்). (எ)

1048. இன்றும் வருவது கொல்லோ நெருநலுங்
கொன்றது போலு நிர்ப்பு.

(இ - ள்.) நேற்றுக் கொன்றது போல வந்து பொல்லாத காரியத்தைச் செய்த தரித்திரம் இன்றைக்கும் என்னிடத்திலே வருகிறதோ? வந்தால், அதற்கு என்ன செய்வேன்? (எ - று).

பொல்லாத காரியமாவன - முன் சொல்லிய துன்பங்கள்.

1049. நெருப்பினுட் டுஞ்சலு மாகு நிரப்பினுள்
யாதொன்றுங் கண்பா டரிது.

(இ - ள்.) மந்திரமருந்துகளினாலே ஒருவனுக்கு நெருப்புக்குள்ளே நித்திரை பண்ணலாம்; தரித்திரம் வந்தால், ஒன்றினாலேயும் நித்திரை வாராது (எ - று).

நெருப்பினும் தரித்திரம் பொல்லாது (எ - ம்). (சு)

1050. துப்புர வில்லார் துவரத் துறவாமை
உப்பிற்குங் காடிக்குங் கூற்று.

(இ - ள்.) அனுபவிக்க வேண்டும் பொருள்கள் இல்லாதவர் தங்களால் செய்யத்தக்கதாவது, துறந்து சந்நியாஸம் பண்ணுகிறதே. அது செய்யாவிட்டால், புறத்தியார்விட்டிலே இருக்கிற உப்புக்கும், காடிக்கும் கூற்று வரும் (எ - று).

தரித்திரனானவனுக்கு மானம் அழியாமற் செய்ய வேண்டினது துறவேயாம். சுற்றத்தார் சேராமல் துறந்தாலும், தான் துறந்தவன் கனம்பெறுவன் (எ - ம்). (க0)

106. இரவு

அஸ்தாவது - இரந்து உண்டு பிழைக்கிறது

1051. இரக்க விரத்தக்கார்க் காணிற் கரப்பி
னவர்பழி தம்பழி யன்று.

(இ - ள்.) தரித்திரர் தமக்கிரத்தற் கேற்றவர்களைக் கண்டால் அவரிடம் இரக்க; அவர்கள் இல்லை யென்று ஒளித்தாராயின், அவர்களுக்குக் குற்றமாவதல்லது தமக்குக் குற்றமில்லை (எ - று).

இரத்தற்கேற்றவர்கள் - கேட்பதற்குமுன்னே அறிந்து
கொடுக்கிறவர்களும், கேட்டது மருமற் கொடுக்கிறவர்களு
மாம். (க)

1052. இன்ப மொருவற் கிரத்த விரந்தவை
துன்ப முருஅ வரின்.

(இ - ள்.) இரக்கிறதும் சுகமாம், இரக்கப்பட்ட பொருள்
இரக்கிறவனைத் துக்கப்படுத்தாமல் வந்தால் (எ - று).

துக்கப்படாமல் வருகிறதாவது-கொடுக்கிறவர்கள் இன்று
நாளை என்று திருப்பாமலும், மானமழிய வைது திட்டாமலும்
கொடுத்தாற் சுகமாம் என்பதாம். (உ.)

1053. கரப்பிலா நெஞ்சிற் கி னறிவார் முன்னின்
றிரப்பினோ ரேரு டைத்து.

(இ - ள்.) ஒளியாமற் கொடுக்கவல்லவர்களும், இரக்
கிறவன்மனது அறிந்து கொடுக்கிறவர்களுமாய் இருக்கிறவர்-
கள்முன்னே நின்று இரக்கிறதும் தரித்திரற் கொரு அழகாம்
(எ - று).

தரித்திரர் கேட்ட பொருள் குப்பென வந்தால் அது மிக
நன்மையாம். (ங.)

1054. இரத்தலு மீதலே போலும் கரத்தல்
கனவிலுந் தேற்றுகார் மாட்டு.

(இ - ள்.) தன் உடைமையை இரக்கிறவர்களுக்குக்
கொடாமல் ஒளிக்கிறதைக் கனவிலேயும் அறியாதவர்களிடத்
திலே போய் ஒருபொருளை இரக்கிறது தான் கொடுக்கிறதோ
டொக்கும் (எ - று).

ஒளியாமற் கொடுக்கிறதினாலே தன் புகழ் கெடாது.
அதனாலே கொடுக்கிறதற்குச் சரியா மென்றார். (ச.)

1055. கரப்பிலார் வையகத் துண்மையாற் கண்ணின்
றிரப்பவர் மேற்கொள் வது.

(இ - ள்.) இரக்கிறவர்கள் தம் குறையைச் சொல்லமாட்
டாமல் முன்னே நின்ற மாத்திரத்திலே, அது அறிந்து தமக்

குள்ளது ஒளியாமற் கொடுக்கிறவர் சிலர் உலகத்திலே உண்டானபடியினாலே, இரக்க வருகிறார்கள் (எ - று).

அப்படிக் கொடுக்கிறவர்கள் இல்லாவிட்டால், மானத்தை விடாமல் பிராணனை விடுவர் (எ - று). (ரு)

1056. கரப்பிடும்பை யில்லரைக் காணி விரப்பிடும்பை
யெல்லா மொருங்கு கெடும்.

(இ - ள்.) தமக்கு உள்ள பொருளை யொளிக்கிறதாகிய வியாதி யில்லாதவரைக் கண்டால் மானம் விடாமல் இருக்கிறவர்க்கு, இரப்பினாலே வரப்பட்ட துக்கங்களெல்லாம் சேரக் கெட்டுப்போம் (எ - று).

ஒளிக்கிறதாவது - கேட்டவர்க்கு உதவாதது. (சு)

1057. இகழ்ந்தெள்ள நீவாரைக் காணின் மகிழ்ந்துள்ள
முள்ளு ருவப்ப துடைத்து.

(இ - ள்.) தன்னை அவமதியாமலும் பொல்லாத வார்த்தைகளைச் சொல்லாமலும் கொடுப்பாரைக் கண்டால், இரக்கிறவன்மனது தன்னுள்ளே வெகு சந்தோஷத்தை அடையும் (எ - று).

அவமானம் பேசாதவர்கள் கல்லவசனம் சொல்லுவர் ; அதனாலே சந்தோஷமாம் (எ - ம்). (எ)

1058. இரப்பாரை யில்லாய் வீரங்கண்மா ரூல
மரப்பாவை சென்றுவந் தற்று.

(இ - ள்.) தரித்திரத்தினாலே இரக்கிறவர்கள் இல்லா விட்டால் குளிர்ந்த இடத்தையுடைய உலகத்துள்ளே சனங்கள் பிறந்து சஞ்சரிக்கிறது, உயிர் இல்லாத மரப்பாவை குத்திரக் கயிறிறினாலே கூத்தாடுவதனோடு ஒக்கும் (எ - று).

இரக்கிறவர்களுக்குக் கொடுத்துப் புகழும் புண்ணியமுஞ் செய்துகொள்ளாதவர்கள் செத்தாரோடு ஒப்பர் (எ - ம்).

“சுவாருங் கொள்வாரு மில்லாத வானத்து, வாழ்வாரே வன்கணவர்” என்று சாத்திரங்களும் சொல்லும். (அ)

1059. ஈவர்க ணென்னுண்டாந் தோற்ற மிந்துகோண்
மேவா லிலாஅக் கடை.

(இ - ள்.) ஐஸுவரியவான்களிடத்திலே தரித்திரர்கள் வந்து இரவாவிட்டால், கொடுக்கிறவர்களுக்கு என்ன புகழண்டாம்; ஒரு கீர்த்தியுமில்லை (எ - று).

கொடுக்கிறதில்லாவிட்டால் கீர்த்தியு மில்லையாம். (சு)

1060. இரப்பான் வெகுளாமை வேண்டு நீரப்பீடும்பை
தானேயுஞ் சாலுங் கரி.

(இ - ள்.) கொடுக்கிறவர்களுக்குப் பொருளுதவாதபோது 'இவன் நமக்குக் கொடுக்கவில்லை' என்று அவனைக் கோபித்துக் கொள்ளாமல் இருக்கவேணும். அப்படிக் கோபித்துக்கொள்ளாமல் இருந்தால், அவன் தரித்திரம் நாளிலே விட்டுப் போம் (எ - று).

'நாம் பொருள்தேடுகிறத்துக்கு இத்தனை பிரயாசப்படுகிறோமே; அப்படியல்லவா அவனும் வருத்தப்படுகிறான்' என்று எண்ணி, கோபியாமல் இருக்கவேணும். அப்படி நற்குணமாய் எண்ணினால், அதனாலே அவன் வறுமை தீரும் (எ - ம்). (க0)

107. இரவச்சம்

அல்தாவது - மானங் கெடுகிறதாகிய இரப்புக்குப் பயப்படுகிறதாம்.

1061. கரவா துவந்தீயுங் கண்ணினுள் கண்ணு
மீரவாமை கோடி யுறும்.

(இ - ள்.) தமக்குள்ள பொருளை ஒளியாமல், இரவலர் வந்தது தான் செய்த புண்ணிய மென்று சந்தோஷப்பட்டுக் கொடுக்கிற கண்போலச் சிறந்தவர்களிடத்திலேயும் இரவாம விருக்கிறது, இரந்துகொண்டு செல்வம் அடைகிறதிலுங் கோடி நன்மை (எ - று). (க)

1062. இரந்து முயிர்வாழ்தல் வேண்டிற் பரந்து
கெடுக உலகியற்றி யான்.

(இ - ள்.) இந்த உலகத்தைப் படைத்தவன் இதிலே பிறக்கிற ஜீவன்களுக்குச் செல்வத்துடனே வாழ விதியாமல்

இரந்து பிழைக்க வென்று படைத்தானால், அவனும் இரக்கிறவர்களைப் போலே எங்கும் இறந்து கெட்டுப்போகவேண்டும் (எ - று).

சிவன்களுக்கெல்லாம் ஆயுளும், வேண்டிய உண்டியும், அதற்கேற்ற தொழிலும் பழவினைவசத்தினாலே கருவொடு கலந்த அன்றே அவன் கற்பிக்குமன்றே? அவற்றுட் சில பேர்க்கு இரக்கிற தொழிலைக் கற்பித்தானாயின், அவனும் கெடுவன் (எ - ம்)

செய்தது அனுபவிக்கவேணும் என்கிற நியாயத்தாலே இரப்பைப் படைத்தவனும் கெடவேணும். முற்பகை செய் யிற் பிற்பகை விளையும் அன்றே. (உ)

1063. இன்மை யிடும்பை யிரந்துதீர் வாமென்னும்
வன்மையின் வன்பாட்ட தில்.

(இ - ள்.) 'தரித்திரத்தினாலே வந்த துக்கத்தை, முயற்சி யாலே நீக்கக்கடவோ' மென்று நினையாமல், 'இரந்துண்டு நீக்கக்கடவோ' மென்று நினைக்கிற வன்மையைப்போல வேறு வலிமைப்பாடுடையது இல்லை (எ - று).

வறுமை தீருவதற்கு நியாயமான முயற்சியும் உற்சாகமும் இருக்க, நியாயம் அல்லாத இரப்பால் தீர்க்க நினைக்கிறதனால் வன்மை ஆயிற்று. (ங)

1064. இடமெல்லாங் கொள்ளாத் தகைத்தே இடமில்லாக்
காலு மிரவொல்லாச் சால்பு.

(இ - ள்.) உண்ண உடுக்க இல்லாமல் தரித்திரம் வந்த- போதும், பிறரிடத்திலே போய் இரப்பதற்குச் சம்மதியாத நன்மை, எல்லா உலகமும் கொள்ளாத பெருமையை உடையது (எ - று).

தரித்திரம் வந்தவிடத்தும் இரவாமல் முயற்சியாலே பிழைக்கிறது உத்தமமாம் (எ - ம்). (ச)

1065. தெண்ணீ ரடுபற்கை யாயினுந் தாடந்த்
துண்ணலி னுங்கிலிய தில்.

(இ - ள்.) நியாயமான முயற்சியால் தான் கொண்டுவந்தது தெளிந்த தண்ணீர்போல இருக்கிற புல்லரிசிக்கூழானாலும், அதைச் சாப்பிடுவதற்குமேலே நல்லதில்லை (எ - று).

தான் தேடிவந்த பொருள் எத்தனை கொஞ்சமானாலும், குற்றமான இரப்பாலே வந்ததல்லாமல், தனது உடைமை ஆதலின், அமுதத்தோ டொக்கும். (ரு)

1066. ஆவிற்கு நீரென் றிரப்பினு நாவிற்
கீரவி விவிவந்த தில்.

(இ - ள்.) தண்ணீர் கிடையாமல் வருத்தப்படுகிற பசுவைக் கண்டு தருமபுத்தியாய் நினைத்து, ' இந்தப் பசுவுக்குத் தண்ணீர் கொடுங்கோ ' என்று கேட்டாலும், அந்த இரப்பைப்போல நாவுக்குக் குற்றமானது வேறென்றில்லை (எ - று). தருமத்துக்கானாலும் இரந்து செய்யலாகாது (எ - ம்).

1067. இரப்ப விரப்பாரை யெல்லா மிரப்பிற்
கரப்பா ரிரவன்மி னென்று.

(இ - ள்.) இரக்கிறவர்களை யெல்லாம் யான் இரவா நின்றேன், ' நீங்கள் இரந்தாலும், தமக்கு உள்ளது ஒளிக்கிறவர்களை இரக்க வேண்டாம் ' என்று கூறி (எ - று).

ஒளிக்கிறவர்களை இரந்தால், மானங் கெடப் பேசுவார்கள். ஆனபடியினாலே, ஒளிக்கிறவர்களை இரக்கலாகாது (எ - று). (எ)

1068. இரவென்னு மேமாப்பி ருணி கரவென்னும்
பார்தாக்கப் பக்கு விடும்.

(இ - ள்.) ' தரித்திர மென்கிற சமுத்திரத்தை இரப்பு என்னும் படகினாலே தாண்டுவோ ' மென்று, இரப்பென்னும் படகிலே ஏறிக்கொண்டு தரித்திரமென்னுங் கடலிலே ஓடுகிறபோது, தன்பொருளை யொளிக்கிறவன் என்கிற கெட்டித் தரையோடு தாக்குமாயின், அப் படகு பிளந்துபோம் (எ - று).

இரக்கிறவன், இல்லை என ஒளிக்கிறவனைக் கண்டவுடனே, கெடுவன் (எ - ம்). (அ)

1069. இரவுள்ள வுள்ள முருகும் கரவுள்ள
வுள்ளது உயிற்றிக் கெடும்.

(இ - ள்.) ஐசுவரியவான்கள் முன்னே தரித்திரர்கள் போய் நின்று இரந்து நிற்கிற கெட்டுமையை நினைந்தால், எம் மனசு உருகும்; ஐசுவரியவான்கள் பொருள் இருக்கையிலே இல்லை என்கிற கொடுமையை நினைத்தால், அவ் வருகுமளவு தானுயிற்றிப் பிராணன் போம் (எ - று).

‘இரப்பை நினைத்தால் நம் உள்ளம் உருகுகின்றதே ! இரந்து பெறும் யாசகர்மனம் எவ்வாறு இருக்குமோ !’ என்றார் பிறரும். (சு)

1070. கரப்பவர்க் கியாங்கொளிக்குங் கொல்லோ விரப்பவர்
சொல்லாடப் போஹு முயிர்.

(இ - ள்.) ஒளிக்கிறவர்கள் இல்லை என்று சொன்ன-
வுடனே, இரக்கிறவன்பிராணன் போம் ; இரக்கிறவன்
தா வென்று கேட்டபொழுது ஒளிக்கிறவன்பிராணனும்
போகாநிற்கும். பிராணன் போனால், பின்னை இல்லை என்று
எப்படிச் சொல்லுவா நென்றால், ஏழு புரையிலே ஒரு புரைக்
குள்ளே ஒளித்திருக்கும் (எ - று).

ஒளித்திருக்கிறதாவது - இரக்கிறவன் கேட்டதற்கு
‘என்ன சொல்லுவோ’ மென்று ஏங்கி இருத்தலாம். இரக்கிற
வனுக்குப் பிராணன் போகிறதாவது ‘இவன் இல்லை என்றுனே !
இனி நாம் என்ன செய்வோம் ?’ என்று ஏங்கியிருத்தலாம்.
ஆதலால், இரப்பிலும் இல்லை என்கிறது பொல்லாததாம்
(எ - ம்).

108. கயமை

அலிதாவது - நற்குணங்களொன்றும் இல்லாத தூர்-
ஐனர்தன்மைகளைச் சொல்லுகிறதாம்.

1071. மக்களே போல்வர் கயவ ரவரன்ன
வொப்பாரி யாங்கண்ட தில்.

(இ - ள்.) துர்ஜனர் வடிவாலே மனுஷரோடு ஒப்பர்; வடிவொத்தாலும் குணம் ஒவ்வாது. இப்படி ஒப்பாரை மிருக சாதியிலேயும் விருட்சசாதியிலேயும் கண்டதில்லை (எ - று).

துர்ஜனரைக் குணங்களால் அறிகிறதல்லாமல், வடிவால் அறியப்படாது (எ - ம்). (க)

1072. நன்றி வாரிற் கயவர் திருவுடையர்
நெஞ்சத் தவல மிலர்.

(இ - ள்.) தமக்கு உறுதியான காரியங்களை அறிகிற வர்களைப்பார்க்கிலும் அவை அறியாத துர்ஜனர் நல்லவர்கள். அது ஏனென்றால், இம்மை மறுமை மோட்சங்களுக்கு உரிய புகழ் தருமம் ஞானம் இவற்றை அறிந்து செய்கிறவர்கள், வெகு தானதருமங்களைப் பண்ணப் பெற்றோமில்லை என்றும், செய்கிற இவற்றிற்கு என்ன விகா தம் வருமோ வென்றும், இவற்றிலே தப்பிதம் வந்தால் பகை பழி பாவங்களுள் எது வருமோ வென்றும் மனத்திலே விசாரப்படுவர். துர்ஜனர், புகழ் தருமம் ஞானங்களைச் செய்யாமல், பகைபழிபாவங்களைச் செய்யாநின்றும், ஒரு விசாரமும் இல்லாமல் இருப்பர் (எ - று).

துர்ஜனர் பகை பழி பாவங்களுக்கு அஞ்சார் (எ - ம்). (உ)

1073. தேவ ரனையர் கயவ ரவருந்தா
மேவன செய்தொழுக லான்.

(இ - ள்.) தேவர்களும் கயவர்களும் ஒருதன்மையர்; அது எப்படியென்றால், தேவர்கள் எப்படிச் செய்தாலும் தண்டிப்பாரில்லை; துர்ஜனரும் தங்களைத் தண்டிப்பாரில்லை யென்று தாங்கள் நினைத்தபடியே செய்வர் (எ - று).

துர்ஜனர், செய்வது தவிரவது அறியாமல், வேண்டிய படியே செய்து, கெடுவர் (எ - ம்). (ங)

1074. அகப்பட்டி யாவாரைக் காணி னவரின்
மிகப்பட்டுச் செம்மாக்குங் கீழ்.

(இ - ள்.) கீழானவன், தன்னிலும் கொஞ்சமானவன் துன் மார்த்தனாய் நடந்தால், அவனைக் கண்டு அவன்முன்னே தன்

நடக்கைகளைக் காட்டி, தான் அவனிலும் பெரியவன் என்று இறுமாந்துகொண்டிருப்பன் (எ - று). (ச)

1075. அச்சமே கீழ்கள தாசர மெச்ச
மவாவுண்டே லுண்டாடு சிறிது.

(இ - ள்.) துர்ஜனருடைய ஆசாரங் கண்டால் பயம்வரும்; அது ஏனென்றால், அவர்கள் மனதிலே கபடம் எண்ணிக் கொண்டு, ஆசாரம் பண்ணுவார்கள். அது தெரிய வறிந்து, கபடமில்லாவிட்டால், சில நாள் ஆசாரமாய் நடந்து பிறகு கேட்டுப்போவார்கள் (எ - று).

துர்ஜனருடைய ஆசாரத்தை மெய் மென்று நம்பவேண்டாம் (எ - ம்). (ரு)

1076. அறைபறை யன்னர் கயவர்தாங் கேட்ட
மறைபிறர்க் குய்த்துரைக்க லான்.

(இ-ள்.) கயவர் தாங்கள் கேட்ட காரியத்தை எங்கெங்கும் எல்லாருக்கும் சொல்லுவர் ; அதனாலே, அடிக்கப்பட்ட கிடுகோடு ஒப்பர் (எ - று).

மறை-இரகஸ்யங்கள்; பிறரறிந்தால் குற்றம் வரும் என்று மறைத்துச் சொல்லிய சொல். (சு)

1077. சங்கை விதிரார் கயவர் கொடிறுடைக்குங்
கன்கைய ரல்லா தவர்க்கு.

(இ - ள்.) துர்ஜனர், தங்கள் தாடையில் அடிக்க வல்ல கைகளை உடையவர்க்கல்லாமல் மற்றவர்களுக்கு சாப் பிட்டுக் கழுவின கையைத் தெறிக்கச்சொன்னாலும் தெறியார் (எ - று.)

துர்ஜனர் தங்களை அடித்து உதைக்கிறவர்களுக்கு எல்லாப் பொருளும் கொடுப்பர் ; நல்லதனமாகச் சொல்லி இரப்பாய்க் கேட்டாலும் ஒரு துரும்பும் கொடார் (எ - ம்). (எ)

1078. சொல்லப் பயன்படுவர் சான்றோர் கரும்புபோற்
கொல்லப் பயன்படுங் கீழ்.

(இ - ன்.) தரித்திரன் வந்து தன் குறையைச் சொன்ன-
வுடனே தங்களாலானமாத்திரம் உபகாரம்பண்ணுவார்-
கள் பெரியோர்கள் ; துர்ஜனர், கரும்பைப்போல, அடித்து
நெருக்கினவர்களுக்குத் தங்கள் பொருளெல்லாம் கொடுப்பர்
(எ - று). (அ)

1079. உடுப்பது உ முண்பது உங் காணிற் பிறர்மேல்
வடுக்காண வற்றுகுங் கீழ்.

(இ - ள்.) பிறர் செல்வத்தினாலே பட்டும் பவவந்தியும் உடுத்
துக்கொள்ளுகிறதையும், பலருடனே கூடச் சாப்பிடுகிற
தையும், துர்ஜனர் கண்டால், அவற்றைப் பொருமல், அவர்-
கன்பேரிலே குற்றமொன்றும் இல்லாவிட்டாலும், குற்றமுண்-
டாக்கவல்லவர்களாவர் (எ - று).

துர்ஜனர் பிறர் செல்வங்களைக் கண்டால் பொருமையுற்று
அவர்களுக்குக் கேடு தேடுவர் (எ - ம்). (க)

1080. ஏற்றிற் குரியர் கயவரென் றுற்றக்கால்
விறற்ற குரியர் விரைந்து.

(இ - ள்.) துர்ஜனர், தமக்கு ஏதாகிலும் ஒருதுக்கம் வந்
தால், அதனையே மனத்தில் எண்ணிக்கொண்டு தங்களைப்
பிறருக்கு விறற்றகு உரியர் ; அதுவல்லாமல், பின்னை ஒன்றுக்
கும் உரியரல்லர் (எ - று).

ஒரு துக்கமாவது - உணவில்லாமை போல்வது. கயவர்
எந்த இழிதொழிலானாலும் செய்வர் ; அவர்கள் துர்க்குண
மறிந்து யாவருங் கொள்ளார் ; கொள்ளாவிட்டாலும்
வலியக்கொண்டு, ' கொள்ளுங்கோ ' என்று சொல்லுவர்.
கயவர் ஒருதொழிலுக்கும் உதவார் என்பது கருத்து. (க)

ஒழியியல் முற்றும்

பொருட்பால் முற்றும்

அறத்துப்பால் இயல் அதிகாரத்தொகைக்கு வெண்பா :

பாயிரம் நான்கில் ஐறமீருபான் பன்மூன்றே

தூய துறவறமொன் றுழாக - ஆய

அறத்துப்பால் நால்வகையா ஆய்ந்துரைத்தார் நூலின்
திறத்துப்பால் வள்ளுவனார் தேர்ந்து.

பொருட்பால் இயல் அதிகாரத்தொகைக்கு வெண்பா :

அரசியல் ஐயைந் தமைச்சியல் ஈரைந்

துருவல் லரணிரண்டொன் றெண்கூழ் - இருவியல்

திற்படை நட்புப் பதினேழ் குடிபதின்மூன்

றென்பொருள் ஏழாம் இவை.

காமத்துப்பால்

இனி, அந்தப் பொருளைத் துணைக்காரணமாக உடைய இன்பங் கூறுகின்றார். இன்பமாவது-ஐம்புலன்களு மொருகாலத் தொருபொருளால் நுகர்கின்ற இன்பமாம். வடநூலுக்குள்ளே போசராசன் 'கவை பல வென்று சொல்லுவார் சொல்லுக ; நாம் கூறுகிறது இன்பச்சுவை ஒன்றையுமே' என்று இதனையே மிகுத்துக் கூறினான். இது புணர்ச்சி பிரிவென இருவகைப்படும்.

களவியல்

புணர்ச்சியைக் களவென்று, பிரிவைக் கற்பென்றும் வகுத்து உலகநடையோடு ஒப்பும் ஒவ்வாமையு முடைய வாக்கிக் கூறுகின்றார். களவாவது - பிணி மூப்பிறப்பில் லாமல் எந்நாளும் ஒருசரியாய், உருவுந் திருவும் பருவமும் குலமும் குணமும் அன்பும் முதலியவற்றால் சரியொத் திருக்கிற தலைமகளும் தலைமகளும் பிறர் கொடுப்பவும் அடுப்பவுமன்றித் தாங்களே ஒருவர்க்கொருவர் எதிர்ப் பட்டுப் புணர்ந்துவருவது. இதனை ஏழு அதிகாரத்தாற் கூறுவான் றோடங்கி, முதலிலே தகையணங்குறுத்தல் கூறுகின்றார்.

109. தகையணங்குறுத்தல்

குறிஞ்சி

அல்தாவது-நாயகன், சிங்காரவனத்திலே விளையாடப் போன விடத்திலே தனியே நின்றான் ஒரு நாயகியைக் கண்டு, விருப்பமாய்த் தானே வந்து பார்த்து, அவளுடைய சவுந்தரியம் தன்னை வருத்துகிறதைச் சொல்லுகிறது. இது கண்டவுடனே உண்டானதாதலால் முதலில் கூறுகின்றார்.

1081. அணங்குகொ லாய்மயில் கொல்லோ களங்குழை
மாதர்கொன் மாலுமென் னெஞ்சு.

தலைமகளுருவுமுதலியன முன் கண்டறியாதனவாய் மிகச் சிறப்பாய் இருந்தது கண்டு தலைமகள் சந்தேகப்படுகிறது.

(இ - ள்.) இந்த நீண்ட காதணியையுடையவள் இந்தத் தோப்பிலே இருக்கிற தேவதாஸ்திரீயோ! அல்லாமல் ஒரு மயிலோ! அல்லாமல் ஒரு மனுஷஸ்திரீயோ! இவளை இன்னொன்று நிச்சயிக்கமாட்டாமல் என் நெஞ்சு மயங்குகின்றது (எ - று).

சித்திரத்திலே எழுதலாகா வடிவானபடியினாலே தேவஸ்திரீயோ என்றும், சாயலும் சோலையிலே நின்றலும்-பற்றி மயிலோ என்றும், தன் மனது அவள்மேலே ஆசைப்பட்டபடியினாலேயும் அவள் தன்னைப் பார்த்தபடியினாலேயும் மனுஷியோ வென்றும் சந்தேகப்பட்டதாம். (க)

1082. நோக்கினு னோக்கெதிர் நோக்குத ருக்கணங்கு
தானைக்கொண்டன்ன துடைத்து.

மனுஷஸ்திரீ என்று நிச்சயம்பண்ணின தலைமகள் அவள்பார்வையினாலே தனக்கு வந்த வருத்தஞ் சொல்லுகிறது.

(இ - ள்.) இப்படிப்பட்ட அழகுடையவள் எனக்கெதிரே நின்று பார்த்தல், தானே தாக்கி வருத்தும் அணங்கு தன்னுடனே எதிர்த்து வருத்தம்பண்ணிச் சண்டைபண்ணுதற்குச் சேனையையும் கூட்டிக்கொண்டு வந்தாற்போலே இருக்கிறது (எ - று). (உ)

1083. பண்டறியேன் கூற்றென் பதனை யினியறிந்தேன்
பெண்டகையாற் பேரமர்க் கட்டு.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) கூற்றுவனென்று சாத்திரத்திலே சொல்லுகிறதைப் பண்டு கேட்டறிந்ததல்லாமற் கண்டறியேன்; இப்பொழுது கண்டறிந்தேன்; அது எப்படியென்றால், பெண்மையுடனே பெரிய அமர்த்த கண்களையுடையது (எ - று).

பெண்மையாவது - நாணம், மடம், அச்சம், பயிர்ப்பென்னும் நான்கு குணங்களோடு கூடியது. பெண்மையால் இன்பம்

பயத்தலும் உண்டாயினும், துக்கம்பண்ணுகிறது வெகுவான-
படியினாலே 'கூற்று' என்று கூறினான். (ங)

1084. கண்டா ருயிருன்னுந் தோற்றத்தாற் பெண்டகைப்
பேதைக் கமர்த்தன கண்.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) பெண்மை என்கிற பெருமையுடைய இந்த
ஸ்திரீக்குக் கண்கள் தம்மைக் கண்டவர்கள் பிராணனை உண்-
ணத்தக்கதாக அமர்த்திருந்தன (எ - று).

ஸ்திரீயினுடைய கண்கள் குணத்துக்கும் மென்மைக்கும்
ஒவ்வாமற் பொல்லாதனவா யிருந்தன (எ - ம்). (ச)

1085. கூற்றமோ கண்ணோ பிணையோ மடவர
னோக்கமீம் முன்று முடைத்து.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) என்னை வருத்துகிறபடியினாலே கூற்றுவனோ?
என்னைப் பார்த்தபடியினாலே கண்ணோ? சுபாவமாகப் பயப்-
படுகிறபடியினாலே மானோ? இன்னதென்று அறியேன் இந்தப்
பெண்சாதியின் கண்களின் பார்வை இந்த மூன்று வகையையு
முடையதாய் இருக்கும் (எ - று).

இவள்ளோக்கம் இன்பமும் துன்பமும் ஒருங்கே செய்யா
நின்றது (எ - ம்). (ரு)

1086. கொடும்புருவங் கோடா மறைப்பி னடுங்குந்
செய்யல மன்னிவன் கண்.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) பிரியாத சினேகத்தையுடைய புருவங்கள்
அந்தக் கண்களை மறைத்தால், அவை அந்தப் புருவத்தைக்
கடந்துவந்து எனக்கு நடுக்கத்தையுடைய துக்கத்தைப் பண்ண
மாட்டா (எ - று).

அந்தப் புருவம் மறையாவிட்டால், பார்வையினாலே துக்
கம் வரும் (எ - ம்). (சு)

1087. கடாஅக் களிற்றின்மேற் கட்படா மாதர்
படாஅ முனைமேற் றுகில்.

அந்த ஸ்திரீயினுடைய முலைகளினாலே வரப்பட்ட வருத்தத்தைச் சொல்லுகிறது.

(இ - ள்.) அந்த ஸ்திரீயினுடைய முலைகளின்மேலே புடைவை போட்டு அவை கண்டபேரைக் கொல்லாமல் முடியிருக்கிறது, மதயானை கண்டபேரைக் கொல்லப்போகுதென்று முகத்தை மறைத்துவைப்பதனோடொக்கும் (எ - று).

முலைகள் கொல்லுகிறதாவது - கண்டவர்கள் வருத்தமுறுகிறதாம். (எ)

1088. ஒண்ணுதற் கோடு வுடைந்ததே ஞாட்பினு
ணண்ணு முட்குமென் பீடு.

முகத்தினாலே வருகிற வருத்தங் கூறுகிறது.

(இ - ள்.) போர்க்களத்திலே வந்தெதிர்த்தவர்களெல்லாமென்னுடைய பலத்துக்குப் பயப்பட்டோடிப் போவார்கள் ; அப்படிக்கொத்த கெட்டிவளிமை இவளுடைய முகத்துக்கு மாத்திரமே பயப்பட்டழிந்துவிட்டது (எ - று).

பயப்படுகிறது - மதியழிகிறதாம். (அ)

1089. பிணையேர் மடநோக்கு நானு முடையாட்
கணியெவனோ வேதில தந்து.

ஆபரணநலத்தினாலான வருத்தங் கூறியது.

(இ - ள்.) புறத்திலே மான்பிணையோடொத்த பார்வையையும் உள்ளே நாணத்தையு முடைய இவளுக்கு, இவையே யாபரணமா யிருக்க, வேறே யாபரணங்களை யணிகிறதினாலே என்ன பலனுண்டு ? (எ - று).

மான்பார்வை - பயப்பட்டுப் பார்க்கிறதாம். (க)

1090. உண்டார்க ணல்ல தடுநருக் காமம்போற்
கண்டார் மகிழ்செய்த லின்று.

தலைமகளின் குறிப்பறிந்தவன் சொல்லுகிறது.

(இ - ள்.) காய்ச்சப்பட்ட கள், தன்னைக் குடித்தவனைக் களிப்பிக்கிற தல்லாமல், காமத்தைப் போலே, கண்டவர்களை மகிழப்பண்ணமாட்டாது (எ - று).

காமம் கண்டவர்களை யெல்லாம் மகிழப்பண்ணும் (எ-ம்).

110. குறிப்பறிதல்

அஃதாவது - தலைமகன் தலைமகள் குறிப்பினை யறிதலும், தோழி குறிப்பினை யறிதலும், அத் தோழி அவ் விருவர்குறிப்பினையும் அறிதலுமாம்.

1091. இருநோக் கிவளுண்க ணுள்ள தொருநோக்கு
நோய்நோக்கொன் றந்நோய் மருந்து.

தலைமகன் தலைமகள் மனக்குறிப்பினை அவள் பார்வையால் அறிந்தது.

(இ-ள்.) இவளுடைய கண்களின் பார்வைகள் இப்பொழுது என்மே லிரண்டு வகையாயிற்று. அதெப்படியென்றால், ஒரு பார்வை யென்னை வாதை செய்விக்கிறது. ஒரு பார்வையதற்கு மருந்தா யந்த வாதையைத் தணிப்பிக்கிறதாயிற்று (எ - று).

வாதை செய்விக்கிறதாவது - அவள் மனதிலே இருக்கிற காமவிகாரத்தை வெளியாக்குகிறது. வாதையைத் தணிப்பிக்கிறதாவது - தன்பேரிலே தயை வைக்கிறது. (க)

1092. கண்களவு கொள்ளுஞ் சிறுநோக்கங் காமத்திற்
செம்பாக மன்று பெரிது.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) இவள்கண்கள் நான் காணாதபடிக்கு என்னைப் பார்க்கிற பார்வை, புணர்ச்சியிலே பாதியல்லாமல், அதிகமாக வேண்டுமென்று பார்க்கிறது (எ - று).

தான் பார்க்கிறபோது பாராமல் நாணி இருந்தும், பாராத போது உற்றுநோக்கியும் வருதலால், 'களவு கொள்ளும்' என்றான். (உ)

1093. நோக்கினு னோக்கி யிறைஞ்சினு ளஃதவள்
யாப்பினு ளட்டிய நீர்.

பார்வையினாலும் நாணினாலும் அறிந்தது.

(இ - ள்.) நான் பாராதபோது தான் என்னை அன்போடு நோக்குவள்; நோக்கி மனதிலே ஒன்றை நினைத்துக் கொண்டு நாணி நிற்பள். அக்குறிப்பு அன்பு என்கிற பயிருக்கு வார்த்தை தண்ணீராயிற்று (எ - று).

அவள் பார்வையினாலே ஆசை அதிகமாம் (எ - ம்). (ங)

1094. யானோக்குங் காலை நிலனோக்கு நோக்காக்காற்
ருனோக்கி மெல்ல நகும்.

நாணினாலும் மகிழ்ச்சியினாலும் அறிந்தது.

(இ - ள்.) நான் தன்னைப் பார்க்கிறபோது தான் என்
எதிரே பாராமல் வணங்கி நிலத்தைப் பார்த்துக்கொண்டிருக்
கும் ; அதை யறிந்து நான் பாராவிட்டால், தான் என்னைப்
பார்த்துத் தன்னுள்ளே மகிழ்ந்து சற்றே நகைப்பன் (எ - று).

மகிழ்கிறது புணர்தற் குறிப்பாம் என்பது. (ச)

1095. குறிக்கொண்டு நோக்காமை யல்லா லொருகண்
சிறக்கணித்தான் போல நகும்.

இதுவும் அது

(இ - ள்.) என்னைச் செவ்வையாய்ப் பாராமல் ஒரு கண்
னைச் சிமிட்டினுற் போலே பார்த்துத் தன்னுள்ளே மகிழ்வன்
(எ - று).

இனி இவனைப் பெறுதல் நிச்சயம் என்பது குறிப்பெச்சம்.

1096. உருஅ தவர்போற் சொலினுஞ் செருஅர்சொ
லொல்லை யுணரப் படும்.

தோழி சொல்லுகிற வசனத்தை யறிந்த தலைமகன் தன்னுள்ளே
சொல்லியது.

(இ - ள்.) புறத்தில் புறத்தியார்போல் கடின வசனங்
களைச் சொன்னாலும், உள்ளே பகையில்லாதவரவசனம் பிற
பயத்தல் குறையுற்றவர்களாலே கொப்பென அறியப்படும்
(எ - று).

கடுஞ்சொல்லாவது - இவ்விடம் காவல்மிகுதியுடையது ;
புணர்ச்சிக்கு இடமன்று ; வேண்டாம் என்பது. (சு)

1097. செருஅச் சிறுசொல்லுஞ் செற்றார்போ னோக்கு
முருஅர்போன் றுற்றார் குறிப்பு.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) பிறகு சினேகம் பண்ணவேணு மென்று மனத்
திலே நினைத்து முந்தி கடின வார்த்தைகளைச் சொன்னதும்,
பி. 46

கோபமான பார்வையும் புறத்தியார்போல இருந்து ஊட்
பாயினுர்க்கு ஒரு குறிப்புப்பற்றி வருவன (எ - று).

முன்னே கடின வசனம் சொன்னு ரென்று பயப்பட
வேண்டாம் (எ - ம்). (எ)

1098. அசையியற் குண்டாண்டோ ரேவ்யா னோக்கப்
பசையினள் பைய நகும்.

தன்னைப் பார்த்து மகிழ்ந்த தலைமகளைக் கண்டு தலைமகன் கூறியது.

(இ - ன்.) என்மேல் கோபம்போல் சொன்ன வார்த்தையைப்
பொறுக்கமாட்டாமல் நான் பிரியம் வரத்தக்கதாகப் பார்த்த
பார்வையை அவளறிந்து மனது சந்தோஷப்பட்டுத் தன்-
னுள்ளே நகையாடுகின்றாள். நுடங்கிய இயல்பையுடைய
வளுக்கு அந்த நகையினாலே தோன்றுகின்றதொரு நன்மைக்
குறிப்புண்டு (எ - று).

அந்த நன்மைக் குறிப்பாவது - தன்மேலே தயையுடையவள்
(எ - ம்). (அ)

1099. ஏதிலார் போலப் பொதுநோக்கு நோக்குதல்
காதலர் கண்ணே யுள.

தோழி மதியுடன்படுகின்றவள் தன்னுள்ளே சொல்லியது.

(இ - ன்.) முன் அறியாதார்போல் ஒருவரையொருவர்
பொதுநோக்கத்தால் நோக்குதல் இக் காதலை உடையார்
கண்ணே யுண்டாம் (எ - று).

பொதுநோக்காவது - எல்லாரையும் ஒருசரியாய்ப் பார்க்க-
கிறதாம். புறத்திலே யொருசரியாய்ப் பார்த்தாலும் உள்ளே
காதலரிடத்திலே அன்பு உண்டு (எ - ம்). (க)

1100. கண்ணொடு கண்ணினை நோக்கொக்கின் வாய்ச்சொற்க
ளென்ன பயனு மில.

இதுவும் அது.

(இ - ன்.) தாம் இருவருள் ஒருவர்கண்களோ டொருவர்-
கண்கள் ஒக்கப் பார்த்தால், வாயினாலே சொல்லுகிற சொற்க
ளென்ன பயனுண்டாம் (எ - று).

பார்வையினாலே இரண்டுபேரும் ஒருமித்தால் அதுவே யமையும். மனத்திலே தயையில்லாவிட்டால், வாயினாலே சொல்லுகிற சொற்கள் ஒரு பயனுமில்லாமற்போம் (எ-ம்). (க0)

111. புணர்ச்சிமகிழ்தல்

அஃதாவது - அப்படிச் குறிப்பா வறிந்து புணர்ந்த தலைமகன் அப் புணர்ச்சியை மகிழ்ந்து கூறுகிறதாம்.

1101. கண்டுகேட் டுண்டுகிர்ந்த துற்றறியு மைம்புலனு
மோண்டொடி கண்ணே யுள.

இயற்கைப்புணர்ச்சியின் கடைசியிலே சொல்லியது.

(இ-ள்.) கண்ணினாலே கண்டும், செவியினாலே கேட்டும், நாவினாலே உண்டும், மூக்கினாலே மோந்தும், உடம்பாலே தீண்டியும் அனுபவிக்கப்பட்ட ஐம்புலனும் நல்ல வளையையுடைய இந்த ஸ்திரீயினிடத்திலே உண்டாயின் (எ-று).

வேறுவேறு காலங்களிலே வேறுவேறு பொருள்களால் அனுபவிக்கப்படுவன, ஒருகாலத்திலே இவளிடத்திலேயே அனுபவிக்கப்பட்டன (எ - ம்). (க)

1102. பிணிக்கு மருந்து பிறம னனியிறை
தன்னோய்க்குத் தானே மருந்து.

இடந்தலைப்பாட்டின்கட் சொல்லியது.

(இ - ள்.) வாதம் பித்தம் சிலேத்துமம் இவ் வியாதிகளுக்கு மருந்தாவது அவைகளுக்கு மாறானவை; அப்படியல்லாமல், இந்த ஸ்திரீயாலே வந்த வியாதிக்கு இவள்தானே மருந்தானாள் (எ - று).

அவளைக் கண்டு வருந்திய வியாதி அவளைச் சேர்ந்து தீர்ந்தான் (எ - ம்). (உ)

1103. தாம்வீழ்வார் மென்றோட் டுயிலி னினிதுகொ
ருமரைக் கண்ணு னுலகு.

'நீரதிசயவிற்பத்திற் குரிய நீ இந்தச் சிற்றின்பத்திற்கு இச்சிக் கிறது தகா' தென்ற பாங்கற்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) ஐம்புலன்களும் அனுபவிப்பவர்க்குத் தாம் விரும்பிய ஸ்திரீகளின் மெல்லிய தோளிலே தூங்குகிற கீத்திரையைப் போல வருத்தப்படாமற் பெறலாமோ, சிற்றின்பத்தைத் துறந்த யோகிகளால் எய்தப்பட்ட சுவர்க்கலோகம்? (எ - று).

இந்த ஸ்திரீயினுடைய சுகம் எளிதா யெய்தலாம்; சுவர்க்கத்தை அடைகிறவர்கள் வெயிலும் குளிரும் பனியும் பசியும் நெடுங்காலம் பொறுத்து வருந்தியே அச் சுகத்தை அடைவார்கள் (எ - ம்). (ந)

1104. நீங்கிற் றெறுஉங் குறுகுங்காற் றன்னென்னுந்
தீயாண்டுப் பெற்று ளிவள்.

பாங்கற்கூட்டத்திறுதிக்கட் சொல்லியது.

(இ - ள்.) தன்னைவிட்டு நீங்கினால் கடும்; சேர்ந்தால் குளிரும். இப்படிப்பட்ட நெருப்பை எனக்குக் கொடுக்கிறதற்கு இவள் எந்த உலகத்திலே தேடிக்கொண்டாள்? (எ - று).

அவளைக் கூடாதபொழுது துக்கப்படுகிறதினாலே அனலென்றும், சேர்ந்து மகிழ்வுற்றதினாலே குளிர்ச்சி யென்றும் கூறினார். (ச)

1105. வேட்ட பொழுதி னவையவை போலுமே
தோட்டார் கதுப்பினு டோள்.

தோழியிற்கூட்டத் திறுதிக்கட் சொல்லியது.

(இ - ள்.) மெத்தவும் பிரியமான பொருள்களைப் பெறாமல் அவற்றின்மேல் விருப்ப முண்டானபொழுது அவை தாமே வந்து சுகத்தைப்பண்ணுமாறுபோல, இன்பத்தைப்பண்ணும்: எப்பொழுதும் பெற்றுப் புணர்ந்தாலும் பூவினை யணிந்த கூந்தலையுடைய ஸ்திரீயின் தோள்களே (எ - று).

ஸ்திரீகளைப் புணரப் பின்னையும் ஆசை அதிகமாம் (எ - ம்).

1106. உறுதோ றுயிர்தளிப்பத் தீண்டலாற் பேதைக்
கமிழ்தி னியன்றன தோள்.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) தன்னைப் புணராமல் வாடிய என் உயிர் அவனைப் புணர்ந்தபோதெல்லாம் துள்ளுகிறபடியினாலே, இந்த ஸ்திரீக்குத் தோள்கள் திண்டத்தக்கதொரு அமுதத்தினாலே செய்யப்பட்டன (எ - று).

துள்ளுகிறதாவது - இன்பத்தினாலே மகிழ்கிறதாம். (சு)

1107. தம்மி லிருந்து தமதுபாத் துண்டற்கு
லம்மா வரீவை முயக்கு.

‘இவளை நீ மணந்துகொண்டு உலகோர் தமது பாத்துண்ணும் இல்லறத்தோடு பொருந்தவேண்டு’மென்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) அழகிய மாமைநிறத்தினையுடைய இந்த ஸ்திரீயினுடைய புணர்ச்சியின்பம், தன்னுடைய ஊரிலே யிருந்து தான்செய்கிற தொழிலினாலேவந்த பொருளைப்பிதிரர், தெய்வம், விருந்து, சுற்றத்தார் இவர்களுக்குக் கொடுத்துத் தன் பங்கைத் தான் சாப்பிட்டதோ டொக்கும் (எ - று).

‘இல்லறஞ்செய்கிறவர்கள் பெறுகிற பலனை எனக்கு இவள்-புணர்ச்சியே தரும்’ என்று மணந்துகொள்ள உடன் படாதவன் சொன்னதாம். (எ)

1108. வீழு மிருவர்க் கினிதே வளியிடை
போழப் படாஅ முயக்கு.

‘ஒத்த அன்புடைய உங்களுக்கு ஒருபொழுதும் விடாத புணர்ச்சியே இனிய’ தென்று சொன்ன தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நீ சொல்லுகின்ற தொக்கும்: ஒருபொழுதும் நெகிழாமையிற் காற்றினாலேயும் பிரிக்கப்படாத முயக்கம், ஒருவரையொருவர் ஆசைப்படுகிற இருவருக்கும் இனிதே (எ - று).

களவிற்புணர்ச்சியை மகிழ்ந்து மணந்துகொள்ளச் சம்மதியாதவன் கூறியவாறு. (அ)

1109. ஊட லுணர்தல் புணர்த லிவைகாமங்
கூடியார் பெற்ற பயன்.

‘கரத்தல்வேண்டாமையின் இடையறவில்லாத கூட்டமே இன்பப் பயனுடைத்’ தென்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) புணர்ச்சி இனிதாதற் பொருட்டு வேண்டிய பிணக்கும், அந்தப் பிணக்கு மட்டறிந்து திருகிறதும், அதன்-பிறகு புணருகிறதும் என இவையே காமத்தை விடாதே எய்தியவர்கள் பெற்ற பலன் (எ - று).

‘புருஷர்களுக்குப் பிரிவென்கிற தொன்றுண்டு; அது பரத் தையரைச் சேருகிறதும், அதையறிந்து பெண்சாதி பிணங்கி நிற்கிறதும், தன்மேலே தப்பில்லை என்று சொல்லி அப் பிணக்கைத் தீர்க்கிறதும், பிற்பாடு இரண்டுபேரும் சம்மதித்துப் புணர்கிறதும் என இவை முன் மணந்தவர்கள் பெற்ற பலன். அப் பயன் இருதலைப்புள்ளின் ஒருயிராய உழுவலன் புடைய எமக்கு வேண்டா’ என அம் மணந்தெய்தலை இகழ்ந்து கூறியவாறு. (சு)

1110. அறிதோ றறியாமை கண்டற்றும் காமஞ்
செறிதோறுஞ் சேயிழை மாட்டு.

புணர்ந்து உடன்போகின்றவன் தன்னுள்ளே சொல்லியது.

(இ - ள்.) நூல்களாலும் நல்ல வறிவினாலும் பொருள்களை அறியஅறிய முந்தின அறிவில்லாமை காண்டற்போல, சிவந்த இழையினையுடையானை இடைவிடாது செறியச் செறிய, காதல் அவளிடத்திலே காணப்படுகின்றது (எ - று).

களவிற்புணர்ச்சியில் அனேக இடையூறுகளால் எய்தப் பெறாமல் ஆசையுற்றவன், இதுபொழுது இடைவிடாமற் புணர்ந்த மகிழ்ச்சியினாலே, அளவில்லாத ஆசையுண்டாயிற்று (எ - ம்).

இப் புணர்ச்சிமகிழ்தல் தலைமகளுக்கு முண்டானாலும், அவளிடத்திலே குறிப்பாலாகிற தல்லாமல் வசனத்தாலே ஆகிறதில்லை. (க0)

112. நலம்புனைந்துரைத்தல்

அஃதாவது - தலைமகன் தலைமகள்நலத்தைப் புனைந்து சொல்லுகிறது.

1111. நன்னீரை வாழி யனிச்சமே நின்னினு
மென்னீரன் யாம்விழ் பவன்.

இயற்கைப்புணர்ச்சியிறுதிக்கட் சொல்லியது.

(இ - ள்.) அனிச்சப்பூவே, நீ நன்றாய் வாழ்வாயாக; நீ எல்லாப்பூவினும் மென்மையுடையது. ஆயினும், எம்மாலே காதலிக்கப்பட்டவன் நினைப்பார்க்கிலும் மெல்லியன் (எ-று).

1112. மலர்கானின் மையாத்தி நெஞ்சே யிவள்கண்
பலர்கானும் புவொக்கு மென்று.

இடந்தலைப்பாட்டின்கட் சொல்லியது.

(இ - ள்.) பொல்லாத நெஞ்சே, நானே காணப்பெற்ற இவள்கண்களைப் பலராலும் காணப்படும் பூக்களை ஒக்கும் என்று நினைத்து, தாமரை குவளை நீலோற்பலம் முதலிய பூக்களைக் கண்டு மயங்காநின்றாய்; நின் அறிவிருந்தவாறு என் ? (எ - று). (உ)

1113. முறிமேனி முத்த முறுவல் வெறிநாற்றம்
வேலுண்கண் வேய்த்தோ ளவட்கு.

கூட்டுதலுற்ற பாங்கனுக்குத் தலைமகள் தலைமகளியல்பு கூறியது.

(இ - ள்.) மூங்கில்போலுந் தோளினையுடையவளுக்கு நிறம் தளிர்போலே இருக்கும்; பல் முத்துக்கள் போலே இருக்கும்; சுபாவமாகிய மணம் சுகந்த வாசனையா யிருக்கும்; கண்கள் வேலாயுதம்போல் இருக்கும் (எ - று). (ங)

1114. காணிற் குவளை கவிழ்ந்து நிலகோக்கு
மாணியை கண்ணோவ்வே மென்று.

பாங்கற்கூட்டத்துச் சென்று சார்தலுறுவான் சொல்லியது.

(இ - ள்.) குவளைப்பூக்கள், இவள்கண்களைக் கண்டால் இவற்றிற்குச் சரியொவ்வே மென்று நினைந்து நாணி, தலையை இறைஞ்சி நிலத்தைப் பார்க்கும்.

நல்ல வியற்கையுடையவளின் கண்களைக் காணாதபடியினாலே தனக்குச் சரியில்லை என்று இறுமாந்து, ஆகாசத்தைப் பார்த்துக்கொண்டு இருக்கின்றன (எ-று). (ச)

1115. அனிச்சப்பூக் கால்களையான் பெய்தா னுகப்பிற்ரு
நல்ல படாஅ பறை.

பகற்குறிக்கட் பூவணிகண்டு சொல்லியது.

(இ - ள்.) இந்த ஸ்திரீ தன் மென்மையை அறியாது அனிச்சப்பூவை, காம்பினடியைக் களையாமல், முடித்தாள். இனி, இவளிடைக்கு நல்ல பறைகள் ஒலியா (எ - று).

‘அனிச்சப்பூவினுடைய காம்பினடிச்சுமையைப் பொறுமல் இடை முரியும்; முரிந்தால், அதற்கு யான் ஏதுசெய்வே’ எனன்று விசாரப்பட்டான் (எ - ம்). (ரு)

1116. மதியு மடந்தை முகனு மறியா
பதியிற் கலங்கிய மீன்.

இரவுக்குறிக்கண் சந்திரனைக் கண்டு சொல்லியது.

(இ - ள்.) ஆகாசத்திலே இருக்கிற மீன்கள், தங்களுக்குப் பதியாயிருக்கிற சந்திரனையும் என்னுடைய ஸ்திரீமுகத்தினையும், இது சந்திரன் இது முகமென்று அறியமாட்டாமல், தங்கள் நிலையினை விட்டுக் கலங்கித் திரிகின்றன (எ - று).

சந்திரனைப் போலே உள்ளது முகம் (எ - ம்). (சு)

1117. அறுவாய் நிறைந்த வவிர்மதிக்குப் போல
மறுவுண்டோ மாதர் முகத்து.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) அந்த மீன்கள் அப்படிச் கலங்குகிறதற்குக் காரணம் யாது? முன் குறைந்த கலை நிரம்பியே விளங்குஞ் சந்திரனுக்குள்ள மறுப்போல, ஸ்திரீ முகத்திலே மறு உண்டோ? (எ - று).

தேய்கிறதினாலேயும் வளர்வதனாலேயும் மறு உண்டான தினாலேயும் சந்திரனும் முகத்துக்குச் சரியன்று (எ - ம்). (எ)

1118. மாதர் முகம்போ லொளியிட வல்லையேற்
காதலை வாழி மதி.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) சந்திரனே, வாழ்வாயாக, இந்த ஸ்திரீமுகத் தைப் போல நான் மகிழும்வகை யொளிவிட வல்லையாகில், நீயும்மேன்மேலே என் ஆசையுடையயாவாய் (எ - று).

மறுவுடைமையினாலே ஸ்திரீகள்முகத்தைப் போலப் பிரகாசிக்க மாட்டாய்; ஆனபடியினாலே, என்னாலேகாதலிக்கவும்-படாய் (எ - ம்). (அ)

1119. மரனின் கண்ணன் முகமொத்தி யாயிற்
பலர்காணத் தோன்றன் மதி.

இதுவுமது.

(இ-ள்.) சந்திரனே, மலர்போலுங் கண்ணையுடையாளின் முகத்தை யொக்க விரும்பினையானால், யான் அன்றிப் பலர் காணத் தோன்றா தொழிக (எ - று).

முகத்தினுடைய நலமெல்லாந் தானே கண்டு அனுபவித் தானாதலால், பலர் காணத் தோன்றலை இழித்துக் கூறினான். தோன்றின், நீ அதற்கு ஒவ்வாய் (எ - ம்). (ஆ)

1120. அனிச்சமு மன்னத்தின் றுவியு மாத
ரடிக்கு நெருஞ்சிப் பழம்.

உடன்போக்கு உரைத்த தோழிக்கு வழியருமை சொல்லி மறுத்தது.

(இ - ள்.) உலகத்திலே மெத்தென்று சொல்லப்பட்ட அனிச்சப்பூவும் அன்னப்பட்டசியின் இறகும் ஸ்திரீகள்காலுக்கு நெருஞ்சிமுள்ளுப்போலே வருத்தஞ் செய்யும் (எ - று).

இப்படி மெத்தென்ற பாதம் கடினமாகிய தரையிலேயுங் கல்லிலேயும் நடக்கமாட்டாது (எ - ம்). (க0)

113. காதற்சிறப்புரைத்தல்

அஃதாவது - தலைமகள் தன் காதல்மிகுதி கூறலும், தலைமகள் தன் காதல்மிகுதி கூறலுமாம்.

1121. பாலொடு தேன்கலத் தற்றே பணிமொழி
வாயெயி றுறிய நீர்.

இயற்கைப் புணர்ச்சியினுடைய கடைசியிலே தலைமகன் தன்னயப்பு உணர்த்தியது.

(இ - ள்.) மெத்தென்ற வார்த்தையையுடைய இந்த ஸ்திரீயினுடைய வாலிய பல்லிலே ஊறிவருகிற வாய்நீர் பாலுந் தேனுங் கலந்தாற்போலும் (எ - று).

அதிகமாகிய தித்திப்பை உடையது (எ - ம்). (க)

1122. உடம்பொ டுயிரிடை யென்ன மற்றன்ன
மடந்தையொ டெம்மிடை நட்டி.

பிரிந்துபோகப் பயப்பட்டவன் சொல்லுகிறது.

(இ - ள்.) உடம்புக்கும் உயிருக்கும் உறவு எத்தனை யுண்டோ அத்தனை யுண்டு, இந்த ஸ்திரீக்கு மெனக்கும் உறவு (எ - று).

உடம்பு முயிருங் கூடியின்பங்களை யனுபவிக்கிறுப்போலே இந்த ஸ்திரீயும் நானும் கூடிச் சுகமனுபவித்தோம். இவளை விட்டுப் பிரியமாட்டேன் (எ - ம்). (உ)

1123. கருமனியிற் பாவாய்ந் போதாயாம் விழுந்
திருநுதற் சில்லை யிடம்.

இடந்தலைப்பாட்டின்கண் தலைமகள் நீங்கினபோது சொல்லியது.

(இ - ள்.) என் கண்ணிலே கருப்புவிழியிலே யிருக்கிற பாவாய், நீ அவ்விடத்தைவிட்டு அப்பாலே போ ; நீ போகா விட்டால், என்னாலே வாஞ்சிக்கப்பட்ட நல்ல முகத்தையுடையவளுக்கு இருக்க இடமில்லை (எ - று).

நான் இந்த ஸ்திரீயைக் காணாவிட்டாலும் இவள் என் கண்ணுக்குள்ளே யிருக்கிறதல்லாமல் அப்பாற் போகிறதில்லை; ஆனபடியினாலே, உன்னுடனே கூடியிருக்க இடமில்லை. நின்னைப்பார்க்கிலும் நல்லவளானபடியினாலே, நீ அவளுக்கு அந்த இடத்தைக் கொடுத்து, அப்பாலே போவாய் (எ - ம்). (ங)

1124. வாழ்த லுயிர்க்கன்ன ளாயிழை சாத
தைக்கன்ன னிங்கு மிடத்து.

பகற்குறிக்கட் புணர்ந்துநீங்குவான் சொல்லியது.

(இ - ள்.) தெரிந்த இழையிணையுடைய இவள் எனக்குப் புணருமிடத்து உயிருக்கு உடம்போடு கூடி வாழ்கிறதோ டொக்கும்; இவள் பிரிந்தபோது உயிர் உடம்பைவிட்டு நீங்கிச் சாகிறதோ டொக்கும் (எ - று). (ச)

1125. உன்னுடன் மன்யான் மறப்பின் மறப்பறியே
குணங் கண்டான் குணம்.

ஒருவழித்தனந்து வந்த தலைமகள் 'பிரிந்தபோது எம்மையும் நினைத்து அறிவையோ' என்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நல்ல சண்டையைப் பண்ணுங் கண்ணையுடையாளுகணங்களை யான் மறந்தேனாயின் நினைப்பேன்; ஒரு கண்ணமாகிலும் மறந்தறியேன்; ஆனபடியினாலே, நினைக்கிறதையும் அறியேன் (எ - று).

குணங்களாவன - நாணம், மடம், அச்சம், பயிர்ப்பு.

இப்போது சொன்னதெல்லாம் தலைமகள் வசனம். இனிச் சொல்லப்போகிறது தலைமகள் வசனம். (ரு)

1126. கண்ணுள்நிற் போகா ரிமைப்பிற் பருவரார்
நுண்ணியரெங் காத லவர்.

ஒருவழித்தனப்பின்கண் தலைமகனைத் தோழி இயற்பழிப்பள் என்று அஞ்சி, அவள் கேட்கத் தன்னுள்ளே சொல்லியது.

(இ - ள்.) என் காதலர், யான் காணாமற் பொருள்தேடப் போயினாரென்று நினைத்தாலும், என் கண்களை விட்டுப் போகார்; யான் அறியாமற் கண்ணை மூடினால் வருத்தப்படுகிறதும்மில்லை. ஆனபடியினாலே, என்னுடைய காதலர் மெத்த குட்கமமானவர் (எ - று).

இடைவிடாமல் நினைக்கிறதினால் எப்பொழுதும் முன்னே தோன்றுகிறபடியினாலே, கண்ணுள்ளே இருக்கிறார் என்றும், மூடினால் போகார் என்றும் கூறினாள். (சு)

1127. கண்ணுள்ளார் காத லவராகக் கண்ணு
மெழுதேங் கரப்பாக் கறிந்து.

இதுவுமது.

(இ-ள்.) காதலர் எப்பொழுதும் என்னுடைய கண்ணிலே இருக்கிறபடியினாலே, கண்ணிலே மையிடுகிறதும்மில்லை; அது

எனென்றால், மையிடுகிற நேரமும் அவர் மறைவர்
என்றெண்ணி (எ - று). (எ)

1128. நெஞ்சத்தார் காத வவராக வெய்துண்ட
வஞ்சதும் வேபாக் கறிந்து.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) காதலர் என் நெஞ்சினுள்ளே இருக்கிறாரான-
படியினாலே, நான் சாப்பிடுகிறபோது வெம்மையுள்ள வஸ்துக்
களைச் சாப்பிடுவதற்குப் பயப்படுகிறேன் ; அவருக்கு வாதை
அதனால் வருமோ என்றஞ்சி (எ - று).

எப்பொழுதும் என் நெஞ்சில் இருப்பவரைப் பிரிந்து
போனார் என்று எண்ணுவது என்ன புத்தி ? என்பது குறிப்பு.

1129. இமைப்பிற் கரப்பாக் கறிவ லனைத்திற்கே
யேதில ரென்னுயிவ் வுர்.

நாயகன் பிரிந்துபோனது பொருமல் வருந்திய தலைமகனைக் கண்டு
தோழி தலைமகனைப் பழித்தமை அறிந்து, தலைமகள் இயற்படச்
சொல்லியது.

(இ - ள்.) என் கண் இமைத்து மூடினாற் கண்ணுக்குள்ளே
இருக்கிற காதலர் மறையப்போகிறார் என்று கண்சிமிட்டேன் ;
இப்படி இருக்கையிலேயும் அவரைத் 'துயிலா நோய் செய்தார்
அன்பிலர்' என்று சொல்லுவார் இந்த ஊரார் (எ - று).

ஒருபொழுதும் பிரியாதவரைப் பிரிந்தா ரென்று பழிக்க
வேண்டாம் (எ - ம்). (சு)

1130. உவந்துறைவ ருன்னத்து ளென்று மிகந்துறைவ
ரேதில ரென்னுயிவ் வுர்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) காதலர் எந்நாளும் என் மனத்திலே சந்தோ
ஷத்துடனே இருப்பார். அதை அறியாது அவர் பிரிந்து
போயினார், அன்பில்லாதவர் என்று சொல்லுவார் இந்த
ஊரார் (எ - று).

பிரியாமையும் அன்பும் உடையாரை, அவை இல்லாதவ
ரென்று பழிக்கவேண்டாம் (எ - ம்). (க0)

[குறிஞ்சி முற்றம்]

114. நானுத்துறவுரைத்தல்

[பாலை]

அஃதாவது - பிரிந்துபோன தலைமகன் தோழிக்குத் தன்னுடைய நாணம் துறக்கிறதைச் சொல்லுகிறதும், அறத்தொடு நிற்பிக்கலுற்ற தலைமகள் தன் நாணம் விடுகிறதைச் சொல்லுகிறதும்.

1131. காம முழுந்து வருந்தினுர்க் கேம
மடலல்ல தில்லை வலி.

பிரிந்தவன் சொல்லியது.

(இ - ள்.) தனக்கு அரியராய ஸ்திரீகளோடு காமத்தை அனுபவித்து, பிறகு அந்தக் காமம் பெருமல் துக்கப்படுகிற புருஷர்களுக்கு மடலூர்கிறதல்லாமல் பின்னையொன்றும் பல மில்லை (எ - று).

மடல் ஊர்கிறதாவது - தலைவன் அந்த ஸ்திரீயைப் போலே படத்திலே எழுதிக்கொண்டு, அதைப் பார்த்துக் காம வருத்தம் தீருகிறது. (க)

1132. நோனா வுடம்பு முயிரு *மடலேறு
நாணனை நீக்கி நிறுத்து.

'நாணமுடைய உமக்கு மடலூர்கிறது முடியா' தென்று விலக்குகிறவளுக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) காமவருத்தத்தினைப் பொறுத உடம்பு முயிரும் மடலூர நினைவாநின்றன, அதனை விலக்கும் நாணத்தைக் கெடுத்து (எ - று).

அறிவு முதலாயின நீங்கவும் நாணம் நீங்காது; அதுவும் இதுபொழுது நீங்கிற்று (எ - ம்). (உ)

1133. நானொடு நல்லான்மை பண்டுடையே வின்றுடையேன்
காமுற்கு ரேறு மடல்.

'நாணமும் நல்லான்மையும் உடையவர்களுக்கு மடலூர முடியா' தென்றவளுக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நாணமும் நல்ல ஆண்மையும் பண்டு உடையேன்; இப்போது காமம் மிகுந்தபடியினாலே, நாணமும்

* கைக்கிளை என்னில் ஒன்றாகிய " ஏறு மடற்றிறம் வெளிப்பட இரத்தல்"
—இளம்பூரணம் - பௌநள் - 55.

ஆண்மையு மிழந்து, காமம் மிக்கவர் ஏறும் மடலினை யுடையேன் (எ - று).

நாணம் இழக்கிறதாவது - இழிவான காரியங்களைச் செய்யத் துணிகிறது. நல்லாண்மையாவது - ஒன்றுக்கும் தளராமல் இருக்கிறது. (ங)

1134. காமக் கடும்புன லுய்க்குமே நானொடு
நல்லாண்மை யென்னும் புனை.

‘நாணமும் நல்லாண்மையும் காமவெள்ளத்திற்குப் படகான - படியினாலே, அவை விட்டு நீங்கா’ என்றவளுக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நான் காமவெள்ளத்தைக் கடக்கிறதற்குப் படகாகக் கொண்ட நாணத்தையும் நல்லாண்மையையும், காமமாகிய வெள்ளம் இழுத்துக்கொண்டுபோகின்றது (எ - று).

காமத்தைக் கடக்கிறதற்கு நாணமும் ஆண்மையும் தெப்பமாகா (எ - ம்). (ச)

1135. தொலைக் குறுந்தொடி தந்தான் மடலொடு
மாலை யுழக்குந் துயர்.

‘இந்த ஆற்றாமையும் மடலும் உமக்கு எப்படி வந்தன’ என்றவளுக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) மாலைப்பொழுதிலே அனுபவிக்குந் துயரினையும் அதற்கு மருந்தான மடலினையும் முன்னே அறியேன்; இப்பொழுது எனக்கு மாலைபோலத் தொடர்ந்த சிறுவனையினை யுடையவன் தந்தான் (எ - று).

காமம் எப்பொழுது முண்டானாலும் மாலைப்பொழுதிலே அதிகமாதலுடைமையின் ‘மாலையுழக்குந்துயர்’ என்றார். (ரு)

1136. மடலுர்தல் யாமத்து முள்ளுவேன் மன்ற
படலொல்லா பேதைக்கென் கண்.

‘மடலாரும் பொழுது, இன்றைக்கும் கழிந்தது’ என்றவளுக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) உன் பேதை காரணமாக என் கண்கள் ஒருபொழுதும் தூங்குகிறதில்லை. அதனால் எல்லாரும் தூங்குகிற நடுஇரவிலும் நான் மடலுர்கிறதையே நினையாசின்றேன் (எ - று). (க)

1137. கடலன்ன காம முழந்து மடலேரூப்
பெண்ணிற் பெருந்தக்க தில்.

பேதைக்கு என்கண் படலொல்லா என்பதுபற்றி, 'அறிவில்லா
ரான ஸ்திரீகளிலும் அஃதுடைய புருஷர்களன்றே பொறுப்பவர்கள்'
என்றவளுக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) சமுத்திரம்போலக் கரையில்லாத காம
நோயினை அனுபவித்தும் மடலுராமற் பொறுத்திருக்கின்ற
பெண்பிறப்புப்போல மிக்க தகுதியையுடைய பிறப்பு உலகத்
தில் இல்லை (எ - று).

பிறப்புவிசேடத்தால் அவ் வடக்கம் எனக்கில்லை; நீ அதனை
அறிகின்றிலை (எ - ம்).

இவ்வேழும் தலைமகன் சொன்னது ; மேல் தலைமகள்
கூற்று. (எ)

1138. நிறையரியர் மன்னளிய ரென்னுது காம
மறையிறந்து மன்று படும்.

காவல் மிக்குக் காமம் பெருகியபோது சொல்லியது.

(இ - ள்.) இவர் நிறையால் நாம் மிஞ்சிடத்தற்கரியர்
என்று பயப்படாமல், மிக அளிக்கத்தக்கார் என்று
எண்ணாமல், மகளிர்காமமும் மறைத்தகைக் கடந்து வெளிப்
படுவதாயிற்று (எ - று).

காமத்தை எப்படி மறைத்தாலும் வெளிப்படும் (எ - ம்).

1139. அறிகினை ரெல்லாரு மென்றேயென் காம
மறுகின் மறுகு மருண்டு.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) 'நான் முன் அடங்கியிருந்தபடியினாலே எல்
லாரு மென்னை அறியார்கள்; இனி அப்படி நில்லாமல் நானே
வெளிப்பட்டு அறிவிப்பேன்' என்று நினைத்தால், என் காமம்
இவ்வூர் மறுகின் கண்மயங்கிச் சுழலாநின்றது (எ - று).

மயங்குதல் — அம்பல் ஆதல். மறுகுதல் — அலராதல்.

1140. யாங்கண்ணிற் காண நகுப வழிவில்லார்
யாம்பட்ட தாம்பட்ட வாறு.

செவிலிக்கு அறத்தொடு நின்றுவைத்து 'யான் நிற்கிறது எப்படி' என்று நகைத்த தோழியோடு வாடித் தன்னுள்ளே சொல்லியது.

(இ - ள்.) 'அறிவில்லாதவர், நான் கேட்கிறதும்ல்லாமற் கண்ணாலே காணுமாறும் என்னை நகையாடுகிறார். அதே நெனில், யான் அனுபவிக்கிற காமநோயைத் தாழும் அனுபவிக்கவில்லை' என்று தலைவி வருந்தினாள் (எ - று).

'அவரும் என்போல வேதனைப்பட்டால் அறிவார்' (எ - ம்). (க0)

115. அலரறிவுறுத்தல்

அல்தாவது - பலரும் 'இவள் தன் நாயகனைப் பிரிந்து வாடுகிறாள்' என்று அலர்கூறுவதைத் தலைவனுக்குத் தோழி சொல்லி யறியப்பண்ணுகிறது.

1141. அலரெழ வாருயிர் நிற்கு மதனைப்
பலரறியார் பாக்கியத் தால்.

'நீ பிரிந்து போனது வெளிப்பட்டு எல்லாரும் அறிந்து அலராக வார்த்தைசொல்லுகிறார்கள்' என்ற தோழிக்குத் தலைமகள் சொல்லியது.

(இ - ள்.) அப்படி எல்லாரும் 'இவள் வருந்துகிறாள்' என்று சொல்லவே என்னுடைய பிராணன் நிற்கிறது, அதனை, நான் செய்த பாக்கியத்தாலே, பலரும் அறியார் (எ - று).

'இவள் வருந்துகிறாள்' என்று சொல்லக் கேட்டபடியினாலே 'இவள் வருத்தம் தீர்க்கவேணும்' என்று தன் சிவன் இருக்கிறது. இல்லாவிடின் பிரிந்தபொழுதே போம் (எ - ம்).

1142. மலரன்ன கண்ணு ளருமை யறியா
தலரெமக் கீந்ததீவ் வுர்.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) மலரைப்போலும் கண்ணையுடையவளது எய்தற்கருமை அறியாமல் இந்த ஊரார், அவளை எளியவனாக்கி,

அலராகிய வசையைச் சொல்லி, எனக்கு உபகாரத்தைச் செய்கின்றார் (எ - று).

உபகாரம் செய்தலாவது-தன் பிராணனை நிறுத்துகிறதாம்.

1143. உருஅதோ லூர்நிந்த கௌவை யதனைப்
பெருஅது பெற்றன்ன நித்து.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) எனக்கும் தலைமகனுக்கும் கூட்டம் உண்டானதை இந்த ஊரார் அறிந்தபடியினாலே இவர்கள் சொல்லுகிற வார்த்தையைக் கேட்ட என்னுடைய மனது, அவள்கூட்டத்தைப் பெருமல் இருந்தாலும், பெற்றதுபோல இன்பமுடையதானது (எ - று).

இன்பமானது - அவள்கூட்டத்தை நினைக்கிற சந்தோஷமாம். (ங்)

1144. கவ்வையாற் கவ்விது காம மதுவின்றேற்
றவ்வென்னுந் தன்மை யிழந்து.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) என்னுடைய காமம் இந்த ஊரார் சொல்லுகிற வசைவார்த்தையாலே அதிகமாயிற்று; அவர்கள் சொல்லாமல் இருந்தால், முன்பு நினைத்தமட்டிலேயும் இராமல், அடங்கிச் சுருங்கிப்போம் (எ - று). (ச)

1145. களித்தோறுங் கள்ளுண்டல் வேட்டற்றூற் காமம்
வெளிப்படுந் தோறு மினிது.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) கள்ளைக் குடிக்கிறவனுக்குக் களிக்குந்தோறும் கள்ளுண்டல் நன்றாய் இருக்கும். அதுபோல, எனக்குக் காமம் பலரும் வசைசொல்லுகிற பரியந்தம் நன்றும் (எ - று). களிப்பு-மிகுந்த சந்தோஷம். (ரு)

1146. கண்டது மன்னு மொருநா னலர்மன்னுந்
தீங்கனைப் பாம்புகொண் டற்று.

(இ - ள்.) யான் காதலனைக் கண்ணாலே காணப்பெற்றது ஒரு நாளேயாயினும், அலராகிய வசை ஒருநாளல்லாமல், சந்தி-
தி. 48

ரனை இராகு மறைக்கிறது உலகமெங்கும் பிரகாசமானாற்போல,
எங்கும் பரவிற்று (எ - று). (க)

1147. ஊரவர் கௌவை யெருவாக வன்னைசோன்
நீராக நீளுயிற் நோய்.

(இ - ள்.) இந்தக் காமநோயாகிய பயிர், இந்த லூர் ஸ்திரீ
சனங்கள் சொல்லுகிற வசைவார்த்தை எருவாகவும், அந்த
வசையைக் கேட்டுத் தாயானவள் கோபித்துக்கொண்டு
சொல்லுகிற வார்த்தை தண்ணீராகவும், வளராரின்றது.
இனி ஊரவர்சொல்லுகிறதும் தாய் சொல்லுகிறதும் பொறுக்க
வேணும் (எ - று). (எ)

1148. நெய்யா லெரிநுதுப்பே மென்றற்குற் கௌவையாற்
காம நுதுப்பே மெனல்.

(இ - ள்.) அயல் மனுஷர் சொல்லுகிற வசையினாலே நாம்
காமத்தை அடக்குவோம் என்று நினைக்கிறது, நெய்யை
வார்த்து நெருப்பை அவிக்க நினைக்கிறதற்குச் சரி (எ - று).
வசையாலே அதிகமாகிறதல்லாமல் அடங்காது (எ - ம்).

1149. அலர்நாண வொல்வதோ வஞ்சலோம் பென்றுர்
பலர்நாண நீத்தக் கடை.

(இ - ள்.) தன்னை எதிர்ப்பட்டபோது 'உன்னைவிட்டுப்
பிரியேன், நீ பயப்படவேண்டாம்' என்றவர், எல்லாரும் நாணத்
தக்கதாக, மம்மைப் பிரிந்துபோனார். இனி நாம் பலராலே
சொல்லப்பட்ட வசைக்கு அஞ்சக்கூடுமோ? கூடாது (எ - று).
பலரும் விசாரப்படப் பிரிந்தவரை மறத்தல்கூடாது
(எ - ம்).

1150. தாம்வேண்டி னல்குவர் காதலர் யாம்வேண்டுங்
கௌவை யெடுக்கு மிவ்வுர்.

(இ - ள்.) நாயகனுடனே கூடப்போகிறதற்குக் காரண
மாய் நாம் பண்டே விரும்புவதாய் அலரைச் சொல்லு
கிறார். இனி நாம் அவரை விரும்பினால் அதற்கு உடன்படுவர்.
ஆகையால், இவ் வலர் மகக்கு நன்றாயிற்று (எ - று).

இந்த இருபது பாட்டும் புணர்தல்நிமித்தம். (க0)

கற்பியல்

116. பிரிவாற்றாமை

அல்தாவது - தலைமகன் பிரிந்துபோதற்குத் தலைவி ஆற்றாநாந் தன்மை.

1151. செல்லாமை யுண்டே லெனக்குரை மற்றுநின்
வல்வரவு வாழ்வார்க் குரை.

(இ - ள்.) நீ என்னைப் பிரியாமல் இருக்கிற வார்த்தை யுண்டானால் அதை எனக்குச் சொல்; அதல்லாமல் நீ பிரிந்து போய் விரைந்து வருகிறதானால், அந்த வார்த்தையைப் பிரிந்து பிறகும் பிராணனுடனே இருக்கிற பேருக்குச் சொல் (எ - று).

நாயகனைப் பிரிந்தவுடனே உயிர்போகிறது உத்தமமான கற்பு; பிரிந்தபின்னும் பிராணன் இருக்கிறது மத்திமமான கற்பு (எ - ம்). (க)

1152. இன்க னுடைத்தவர் பார்வல் பிரிவஞ்சும்
புன்க னுடைத்தாற் புணர்வு.

(இ - ள்.) இவர் இத்தனை நாளும்போலே யல்லாமல் இப்பொழுது நம்மிடத்திலே இனிதான பார்வை உடையரானபடியினாலே, அவர் பிரிவுக்குப் பயப்படுகின்றேன் (எ - று).

நாம் இவரைப் பிரியவெர்ட்டாமற் புணர்ச்சியிலே மகிழ்ச்சி செய்யவேணும் என்பது கருத்து. (உ)

1153. அரிதரோ தேற்ற மறிவுடையார் கன்னும்
பிரிவோ ரிடத்துண்மை யான்.

(இ - ள்.) பிரிந்து போகேன் என்ற தம் சொல்லும் பிரிந்தால் நாம் ஆற்றாமையும் அறிந்த காதலர்கன்னும் ஒரோவழிப் பிரிவு நிகழ்தலான், அவர் சொல்லும் தலையளியும்-பற்றி நம்மிடத்திலே அன்புடையவர் எனத் தேறுகிறது அரிது (எ - று).

1154. அவித்தஞ்ச லென்றவர் நீப்பிற் றெளித்தசொற்
 றேறியார்க் குண்டோ தவறு.

(இ - ள்.) நம்மைக் கண்டபொழுதே நம்பிக்கை சொல்லி ஆணையிட்டு 'உன்னை விட்டுப் பிரிகிறதில்லை; நீ அஞ்ச வேண்டா' மென்றவர் தாமே பிறகு பிரிந்துவிட்டுப் போனால், அவர் சொன்ன வார்த்தையை மெய்யென்று நம்பினவர்க்குத் தப்புண்டோ (எ - று).

‘சொல்லுகிறதுஞ் செய்கிறது மொவ்வாமைக் குற்றம் அவர்க்கு எய்தும்; எய்தாவகை அழுங்குவி’ என்பது கருத்து.

1155. ஒம்பி னமைந்தார் பிரிவோம்பன் மற்றவர்
 நீங்கி னரிதாற் புணர்வு.

(இ - ள்.) என்னுயிரைக் கொல்லாமற் காத்தியாயின், என்னுயிரை ஆள அமைந்தவருடைய பிரிவை நிறுத்துவாயாக; அப்படி நிறுத்துவார் இல்லாமல் அவர் பிரிந்துபோனால், என்னுயிரும் போய்விடும்; உயிர் போனாற் பிறகு நாயகனைக் கூடுகிற தருமையாம் (எ - று).

ஆளுதற்கமைதல்-எனக்கு இறைவராய் இருத்தல்.

1156. பிரிவுரைக்கும் வன்கண்ண ராயி னரிதவர்
 நல்குவ ரென்னு நகை.

தலைமகள் பிரிவுணர்த்தியவாறு வந்து சொல்லிய தோழிக்குத் தலைமகள் சொல்லுகிறது.

(இ - ள்.) நம்முடைய விரகவாசைமிகுதி அறிந்த தலைவர் தாமே நம் முன்னே நின்று தம்முடைய பிரிவினைச் சொல்லுவரானால், இப்படிப்பட்ட கெட்டிமனதுடையவர் பிறகு நம்முடைய ஆற்றாமைஅறிந்து வந்து நம்மைச் சேருவர் என்னும் ஆசை விட்டுப்போம் (எ - று).

இப்போது விட்டுப்போகிறவர் திரும்பி வந்து நம்மைச் சேருகிறது என்கே? (எ - ம்).

(சு)

1157. துறைவன் துறந்தமை தூற்றுகொன் முன்கை
 யிறையிறவா நீன்ற வனை.

(இ - ள்.) நாயகன் என்னை விட்டுப் பிரியப்போகிறதை அவனெனக்குச் சொல்லாதமூன்றே என் முன்கையிலே நின்றமூலாகிற வனைகள் அறிந்து எனக்குச் சொல்லா - நின்றன, நீ யறிவிக்கவேண்டாம் (எ - று).

வனைகள் அறிதலாவது - கையிலே இந்தண்டைக் கந்தண் டையுமூலாகிறதினாலே யறிந்த தென்றும், நாயகன் பிரிந்து - போகிறு நென்று கேட்டவுடனே சரீரம் வாடிக்கைவனைகள் கழன்று தாழ விழுகிறதினாலே யறிவித்த தென்றும். "நீ அவன்பிரிவைக் கெட்டியாக உண்டாக்குவித்து வந்து சொல்லுகிறதினாலே, நீயும் இந்த வனைகள் செய்தனவே செய்தாய்" எனப் புலந்து சொன்னதாம். (எ)

1158. இன்னு தினனிலுர் வாழ்த லதனினு
மின்னு தினியார்ப் பிரிவு.

(இ - ள்.) ஸ்திரீகளுக்குத் தங்கள் குறிப்பை யறியும் தோழியர் இல்லாத ஊரிலே இருந்து வாழ்கிறது பொல்லாதா யிருக்கும்; அதிலும் பொல்லாதாயிருக்கும் தங்கள் நாயகனைப் பிரிகிறது (எ - று).

1159. தொடிநகடி னல்லது காமநோய் போல
விடிநகட லாற்றாமோ தீ.

(இ - ள்.) நெருப்பு தன்னைத் தொட்டாற் சுடுமல்லாமல் காமநோய்போலப் பிரிந்தவர்களைச் சுடமாட்டுமோ? மாட் டாது (எ - று).

காமம் எத்தனை தூரத்திலே இருந்தாலும் சுடும் (எ - ம்).

1160. அரிதாற்றி யல்லனோய் நீக்கிப் பிரிவாற்றிப்
பின்னிடுத்து வாழ்வார் பலர்.

'தலைவியர் பிரிவாற்றியிருப்பார்: நீ அப்படி இருக்கவில்லை' என்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நீ சொல்லுகிறது மெய்யாம். நாயகன் பிரிவு சொல்லியபோது அதற்குச் சம்மதித்து, அவன் பிரிந்து போகிற - போது வருகிற 'துக்கத்தையும் நீக்கி, பிரிந்து போனபிறகு வந்த துக்கத்தையும் பொறுத்து, பின்னையும் இருந்து உயிர் - வாழ்கிற ஸ்திரீகள் உலகத்திலே பலர் (எ - று).

பண்டு புருஷனுடனே கூடி இன்பமாயிருக்கிறவர்கள் அந்த வின்பமும் இழந்து துன்புற உடன்படுதல் அரிது. நாயகன் போன பரஸ்தவங்களிலே அவனுக்கு என்ன உபத்திரவம் வருமோ என்றும், அவர் வருகிற பரியந்தம் நான் எப்படித் தனியே இருப்பேனென்றும், அவர் எப்போது வருவார் என்றும் இப்படிப் பட்ட துக்கங்கள் பலவு முண்டு. இவற்றைப் பொறுத்துப் பிராணனுடனே இருக்கிறது அரிதாம். பிரிந்து போன பிறகு அவர் வருகிற பரியந்தம் மனதுக்குள்ளே இருக்கிற காமவிகார வேதனையையும், புறத்திலே சந்திரன் குயில் தென்றல் யாழிசை குழலிசை முதலாயின வந்து அந்நோயை வளர்ப்பதையும் பொறுத்திருக்கிறவர் உலகத்திலே ஒருவரும் இல்லை (எ - ம்). (க0)

117. படர்மெலிந்திரங்கல்

அல்தாவது - நாயகன் பிரிந்து போனதினாலே, தலைமகள் தன்னுடைய துக்கத்தை எப்பொழுதும் நினைத்தலின், அதனால் மெலிந்திரங்குதல்; நாயகனும் நாயகியைப் பிரிந்து போன விடத்திலே அவளை நினைத்துக்கொண்டு விசாரப்படுகிறதுமாம்.

1161. மறைப்பேன்மன் யானிஃதோ நோயை யிறைப்பவர்க்
கூற்றுநீர் போல மிகும்.

‘காமநோயை வெளியாக்குகிறது உன்னுடைய நாணத்துக்கு ஏலா’ தென்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) இந்தக் காமநோயைப் பிறர் அறியாமல் யான் வெட்கத்தினாலே மறைக்கிறேன். இப்படி மறைக்கச்செய்தேயும் இந்தக் காமநோய் அந்த நாணத்தைக் கடந்து, இறைக்கிறவர்களுக்கு ஊற்றுத் தண்ணீர் அதிகமாகிறூப் போலே அதிகமாகிறது (எ - று).

இப்படி அதிகமாகிறதை மறைக்கிறது எப்படி? (எ - ம்).

1162. காத்தலு மாற்றேனிந் நோயைநோய் செய்தார்க்
குரைத்தலு நாணத் தரும்.

‘ இவ்விடத்திலே யிருக்கிறவ ரறியாமல் மறைத்தல், நாயகன் அறியத் தூது விடல் இரண்டனுள் ஒன்று செய்யவேணும்’ என்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) இந்தக் காமவிரக நோயை மறைக்கவு மாற்றேன்; இந்த நோயைத் தந்தவர்க்குச் சொல்லவேணும் என்றாலும் எனக்கு வெட்கமாயிருக்கிறது. இதற்கு என்ன செய்வேன்? (எ - று).

காமநோய் ஒருகாலுக்கொருகால் அதிகமாதலிற் ‘கரத்தலு மாற்றேன்’ என்றும், நாயகன் அண்டைக்குத் தூதுஅனுப் பினால் இன்னும் பிராணனுடனே இருக்கிறாள் என்று அறியப் படும் ஆதலால் ‘நாணுத்தரு’மென்றும் கூறினாள். (உ)

1163. காமமு நாணு முயர்காவாத் துங்குமென்
நேனு வுடம்பி வகத்து.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) காமநோயும் அதனைச் செய்தவர்க் கறிவிக்கிறதற்கு ஒட்டாத வெட்கமும், என்னுடைய உடம்பிலே, உயிர் காவடித்தண்டாக, அதன் இருபுறத்தும் தூங்கா நிற்கும் (எ - று).

தூங்குகிறதாவது - காமமும் நாணமும் ஒன்றற்கொன்று அதிகமாகாமல் சரியாயிருக்கிறதாம். (ங)

1164. காமக் கடன்மன்னு முண்டே யதுந்ந்து
மேமப்புணை மன்னு மில்.

(இ - ள்.) யாவர்க்கும் உளவாய் வருகின்ற காமக்கடலும் புணையும் என்னும் இரண்டனுள்ளும் எனக்குண்டாகின்றது காமக்கடலே; அதனை நீந்தும் அரணாகிய தெப்பமில்லை (எ - று).

தெப்பமாவது, நாயகிக்கு நாயகனும் நாயகனுக்கு நாயகியும். (ச)

1165. துப்பி னெவனாவ மற்கொ றுயர்வரவு
நட்பினு னாற்று பவர்.

தூதுவிடாதது கண்டு தோழியோடு புலந்து சொல்லியது.

(இ - ள்.) இன்பமான காரியத்தைச் செய்வதற்கு உரிய சினேகிதரிடத்திலே துன்பமான பொல்லாங்கைச் செய்யவல்லவர்கள், துன்பஞ்செய்வதற்கு உரிய பகைவரிடத்திலே, என்ன செய்வார்களோ? (எ - று).

தனக்கு உறவாயிருக்கையிலேயும் தன் வாதையைக் கண்டுத் தூது அனுப்பாமல் இருக்கிறவன், தனக்குப் பகையானால், என்ன செய்வானோ? (எ - ம்). (ரு)

1166. இன்பங் கடன்மற்றுக் காம மஃதடுங்காற்
றுன்ப மதனிற் பெரிது.

‘காமத்தினால் இன்பமுற்றவர்களுக்கு அதனினுய துன்பமும் வரும்’ என்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) காமம் புணர்வால் இன்பஞ் செய்கிறது கடல் போலப் பெரிதாயிருக்கும்; அந்தக் காமமே புணராமற் பிரிந்தால், அதனாலே வருகிற துக்கம் அந்த இன்பக்கடலினும் பெரிய கடலாயிருக்கும் (எ - று). (சு)

1167. காமக் கடும்புன னீந்திக் கரைகானேன்
யாமத்தும் யானே யுளேன்.

‘காமக்கடல் நீந்தப்படும்’ என்றாட்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) காமமாகிய கடலை நீந்தாமல் இருக்கவில்லை; நீந்தியும், அதற்குக் கரைகானேன். அதற்குக் கரைகாணாக் காலம் எல்லாரும் நித்திரைபண்ணுகிற அரையிருள்; அப் பாதி ராத்திரியிலேயும் ஒருவரும் துணையில்லாமல் நான்மாத்திரம் தனியே இருக்கிறேன். இது என் வினைப்பயன் (எ - று).

கரைகாணாதது - ஒருகாலைக் கொருகால் அதிகமாகிறது.

1168. மன்னுயி ரெல்லாந் துயிற்றி யனித்திரா
வென்னல் தில்லை துணை.

இரவின் கொடுமைசொல்லி யிரங்கியது.

(இ - ள்.) இந்த இராத்திரியானது இந்த வுலகத்திலே இருக்கிற சிவன்களை எல்லாம் தானே நித்திரைபோகப்பண்ணினபடியினாலே, என்னை யல்லாமல் வேறு துணையில்லை (எ - று).

நான் துணையாகிறது - நித்திரையில்லாமல் விழித்துக் கொண்டிருத்தல். ராத்திரியும் எங்கும் பரவி யிருக்கிறது. ஆகலின், நானே துணையானேன் (எ - ம்). (அ)

1169. கொடியார் கொடுமையிற் ருங்கொடிய விந்நா
ணெடிய கழியு மீரா.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) இந்த ராத்திரிக்காலங்கள் நாயகனோடு கூடி இன்பமுற்ற நாள்களிலே கொஞ்சமாயிருந்து, நாயகனைப் பிரிந்து வருத்தப்படும் நாளில் பெரியனவாய் அக் கொடியார் கொடுமைக்குமேல் கொடுமைசெய்கின்றன (எ - று).

நாயகனைப் பிரிந்த வருத்தத்தினாலே ராத்திரிக்காலம் நெடியதாய்ப் பொல்லாதாய் இருக்கின்றது (எ - ம்). (க)

1170. உன்னம்போன் றுன்வழிச் செல்கிற்பின் வென்னநீர்
நீந்தல மன்னோவென் கண்.

‘உன் கண்கள் பேரழகு அழிகின்றன ஆகலின், நீ அழவேண்டா’ மென்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) மனதுபோலக் காதலர் உள்ள தேசத்துக்குக் கொப்பெனப் போகத் தக்கனவாயின், என் கண்கள் இங் வனம் வெள்ளமாகிய தநீரை நீந்தா (எ - று).

மனத்திற்குச் செலவாவது நினைக்கிறதானபடியினாலே, உள்ளம்போலக் கண்கள் கடிதிற் செல்லமாட்டா என்பது கருத்து. (க0)

118. கண்விதுப்பழிதல்

அல்தாவது - கண்கள் நாயகனைக் காணாமல் வருந்தி வாடி விசாரப்படுகிறது.

1171. கண்டாங் கலுழுவ தெவன்கொலோ தண்டாநோய்
தாங்காட்ட யாங்கண் டது.

‘நின் கண்கள் வருந்துகின்றன; நீ யாற்றவேண்டு’மென்ற தோழிக்குத் தலைமகள் சொல்லியது.

(இ - ள்.) இத் தணியா வியாதியை நான் அறிந்தது இந்தக் கண்கள் காதலரை எனக்குக் காட்டினபடியினாலே யன்றோ? இப்போது நம்மைக் காட்டச் சொல்லித் தாம் அழகின்றது எப்படி? (எ - று).

இப்பொழுதும் தாமே காட்டுகிறதல்லாமல் நாங் காட்டுகிற தென்கே? (எ - ம்). (க)

1172. தெரிந்துணரா நோக்கிய வுண்கண் பிரிந்துணராப் பைத லுழப்ப தெவன்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) மேல் வருகிறதை ஆராய்ந்து அறியாமல் அன்று காதலரைப் பார்த்துநின்ற கண்கள் இன்று 'இத் துக்கம் நம்மாலே வந்ததானபடியினாலே பொறுக்கவேணும்' என்று எண்ணாமல் விசாரப்படுகிறது என்கருதி? (எ - று).

மேல் வருகிறதாவது - நாயகன் பிரிந்துபோய் வருத்துதல். முன்னே வருவதை அறிந்து காவாதவர்கள், அது வந்தால், பொறுக்கவேணும்ல்லாமல் விசாரப்பட்டால் தீராது (எ - ம்).

1173. கதுமெனத் தானோக்கித் தாமே கலுழ மிதுநகத் தக்க துடைத்து.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) இந்தக் கண்கள் அன்று தாமே காதலரை விரைந்து நோக்கி, இன்றுந் தாமே இருந்து அழுகிற இது நம்மாலே சிரிக்கத்தக்க வியல்பை யுடைத்து (எ - று).

வருகிற காரியத்தை முன்னே அறிந்து பரிகரித்துக்கொள் ளாதவர் பலராலும் நகைக்கப்படுவர் (எ - ம்). (ங)

1174. பெயலாற்ற ரீருலந்த வுண்க ணுயலாற்ற வுய்வினோ யென்க னிறுத்து.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) இந்தக் கண்கள் யான் கடைத்தேறமாட்டாமலுக் கேதுவாகிய ஒழிவில்லாத நோயை என்னிடத்திலே நிறுத்தி, தாம் அழமாட்டாமல் நீர்வற்றிவிட்டன (எ - று).

நோயை நிறுத்துதலாவது - பிரிந்துபோகிறதும் பின்பு வந்து கூடாமையும் உடையாரைக் காட்டியதனால் நோயைநீனை

பெறச் செய்தல். இன்னுத காரியத்தை எமக்கு முன்பு செய்த படியினாலே, தமக்குப் பொல்லாங்கு தானே வந்தது (எ - று).

தமக்குப் பொல்லாங்காவது - தாமே வருந்தி வாடுகிறது.

1175. படலாற்று பைத லுழக்குங் கடலாற்றுக்
காமநோய் செய்தவென் கண்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) எனக்குக் கடலிலும் பெரிதாகிய காம நோயைச் செய்த என் கண்கள், அந்தப் பாவத்தினாலே தாமும் நித்திரையில்லாமல் துக்கப்பட்டு அழுகின்றன (எ - று).

காமநோய் பார்வையினால் வந்தபடியினாலே, அதைக் கண்கள் செய்ததாக்கிக் கூறினான். (ரு)

1176. ஓஓ வினிதே யெமக்கிந்நோய் செய்தகண்
டாஅ மிதற்பட்டது.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) எமக்கிந்தக் காமநோயினைச் செய்த கண்கள் தாமும் துயிலாம லழுகிறது மிக நன்று (எ - று).

தம்மாலே வருத்தமுற்ற எமக்கு அவ் வருத்தம் தீர்த்தாற் போன்றது (எ - ம்). (சு)

1177. உழந்துழந் துண்ணீ ரறுக் விழைந்திழைந்து
வேண்டி யவர்க்கண்ட கண்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) அன்று காதலரை யாசைப்பட்டுக் கண்ட கண் கள் இன்று தூங்காமல் அழுங்கலாகிய துன்பத்தினை யனுபவித் துத் தம்முள்ளே யிருக்கிற நீர்அற்றேபோக (எ - று).

கண்கள் அழுதழுதுநீரற்றுப் போகும் (எ - ம்). (எ)

1178. பேனாது பெட்டா ருளர்மன்னோ மற்றவர்க்
காணு தமைவில கண்.

‘காதலர் பிரிந்து போனவரல்லர்; இங்கே தானே யிருக்கிறார். அவரைக் காணாமளவும் நீ பொறுக்க வேணும்’ என்றதோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) மனத்தி லாசையில்லாமல் பேச்சுமாத்திரத் திலே யாசையுடையவர் இங்கே யிருக்கிறார். அவராலே பலன் என்ன? அவரைக் கண்கள் காணாதமைகின்றனவில்லை (எ-று).

சொன்னபடி செய்யாதவர்களாலே ஒரு பிரயோசனமு மில்லை (எ - ம்). (அ)

1179. வாராக்காற் றஞ்சா விற்றுஞ்சா வாயிடை

யாரகு நற்றன கண்.

‘நீயு மாற்றி நின் கண்களும் துயில்வனவாதல்வேண்டு’ மென்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) காதலர் வாராத நாளிலே வரவுபார்த்துத் தூங்காது, வந்த நாளிலே அவர் பிரிந்துபோகப்போகிறு ரென் கிற பயத்தினாலே தூங்கா ; ஆனபடியினாலே, இரண்டுவகை யாலேயும் என் கண்கள் பொறுத்ததற் கரிய துன்பத்தை யுடையன (எ - று).

என் கண்களுக்கு எந்நாளும் நித்திரையில்லை (எ-ம்). (சு)

1180. மறைபெற லுரார்க் கறிதன்ரு லெம்போ

லறைபறை கண்ணு ரகத்து.

‘காதலரை இந்த லுரார் பழியாமல் அவர்கொடுமையை மறைக்க வேண்டும்’ என்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) யான் காதலர்கொடுமையை மறைத்துக் கொண்டிருக்கவும், என் கண்கள் வாடிப் புலர்ந்திருக்கிறதினால், இந்த லுரார்க்கு நான் மறைக்கிறதை அறிகிறது மெத்த எளிது (எ - று).

உள்ளே யிருக்கிறதைப் புறத்தியாருக்கு அறியப்பண்ணு கிறதினாலே ‘அறை பறை கண்’ என்றார். (ம)

(பாசுநிலம் முற்றும்)

119. பசப்புறுபருவரல்

[முல்லைநிலம்]

அல்தாவது - நாயகன் பிரிந்துபோனதைப் பொறுக்க மாட்டாமையினாலே, உடம்பு வேறு நிறமாய் வெளுத்துப் பசுபூக்கிறதாம்.

**1181. நயந்தவர்க்கு நல்காமை நேர்ந்தேன் பசந்தவென்
பண்பியார்க் குரைக்கோ பிற.**

முன்பு நாயகன் பிரிந்துபோதற்குச் சம்மதித்த நாயகி, பிற்பாடு அதுபொறுக்கமாட்டாமற் பசந்தவழி, தன்னுள்ளே சொல்லியது.

(இ - ள்.) என்னை நயந்தவரை என்னிடத்திலே வைத்திருக்கப் பொருமல் அவர் பிரிந்துபோதற்கு உடன்பட்ட நான், அவர் பிரிந்துபோன பிறகு, அதுபொறுக்கமாட்டாமற் பசலையான என் இயல்பை யார்க்குச் சொல்வேன்? (எ - று). (க)

**1182. அவர்தந்தா ரென்னுந் தகையா விவர்த்தென்
மேனிமே லூரும் பசப்பு.**

ஆற்றாளெனக் கவன்ற தோழிக்கு 'ஆற்றுவல்' என்பதுபடச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) யான் பொறுத்துக்கொண்டிருக்கவும் இந்தப் பசலேறியும், தன்னை உண்டாக்கினார் அவரென்னும் பெருமிதத்தால், என் உடம்புமேலெல்லாம் பரவாநின்றது (எ - று). (உ)

**1183. சாயலு நாணு மவர்கொண்டார் கைம்மாரு
நோயும் பசலையுந் தந்து.**

'அழகும் நாணு மழியாமற் பொறுத்துக்கொண்டிருக்கவேண்டும்' என்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நாயகன் பிரிந்தவன்றே என் அழகையும் நாணத்தையும் தாம் வாங்கிக்கொண்டு, காமநோயினையும் பசலையையும் எனக்குத் தந்து போனார் (எ - று). (ங)

**1184. உள்ளுவன் மன்யா னுரைப்ப தவர்திறமாற்
கள்ளம் பிறவோ பசப்பு.**

(இ - ள்.) பிரிந்துபோனவர் சொன்ன சொற்களை யான் மனத்திலே நினைக்கிறேன்; வசனத்தாலே சொல்லுகிறதும் அவர்நன்மைகளையே; இப்படித் செய்யாநிற்கவும் பசலை வந்தது கள்ளமாயிருந்தது (எ - று).

யான் பொறுத்துக்கொண்டிருக்கவும், பசலை எப்படி வருகிறது! (எ - ம்). (ச)

1185. உவக்கானெங் காதலர் செல்வா நிவக்கானென்
மேனி பசப்பூர் வது.

‘காதலர் பிரிந்து அணித்தாயிருக்கவும் ஆற்றுகின்றிலை’ என்ற
தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) என்னுடைய நாயகன் பண்டு பிரிந்து உங்கே
போகவும், இங்கே என்மேனி பசலை யூர்கிறதன்றோ! இப்போ
தும் அப்படி யல்லாமல் வேறொன்றுமோ? (எ - று). (ரு)

1186. விளக்கற்றம் பார்க்கு மிருளேபோற் கொண்கன்
முயக்கற்றம் பார்க்கும் பசப்பு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) விளக்கு அவிந்துவருகிறது பார்த்துக்கொண்
டிருந்து இருள் வருகிறதுபோல, நாயகன் பிரிந்துபோகிறது
பார்த்துக்கொண்டிருந்து பசலை வரும் (எ - று). (சு)

1187. புல்லிக் கிடந்தேன் புடைபெயர்ந்தே னவ்வளவி
லள்ளிக்கொள் வற்றே பசப்பு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) முன்னொருநாள் நாயகனை கட்டித்தழுவித்
கொண்டு இருந்த நான் அறியாமல் விட்டு நெகிழ்ந்தேன்;
நெகிழ்ந்தவுடனே, பசலை வந்து அள்ளிக்கொள்வதுபோல என்
மேனியெல்லாம் நிறைந்தது (எ - று). (எ)

1188. பசந்தா விவளென்ப தல்லா விவளைத்
துறந்தா ரவரென்பா ரில்.

‘நீ இப்படிப் பசக்கலாகா’ தென்ற தோழியொடு புலந்து
சொல்லியது.

(இ - ள்.) ‘இவள் பொறுத்திராமல் பசலையானாள்
என்று என்னைப் பழிக்கிறவர்களல்லாமல், ‘இவளைத் துறந்து
விட்டுப் போனார் அவர்’ என்று சொல்லுகிறவர் ஒருவரு
யில்லை (எ - று). (அ)

1189. பசக்கமற் பட்டாங்கென் மேனி நயப்பித்தார்
நன்னிலைய ராவ ரெனின்.

இதுவும் அது.

(இ - ள்.) நாயகன் தான் பிரிந்துபோதற்கு நான் உடன்
படும்வகை சொல்லியவர் இன்று உன் கருத்தால் நல்ல நிலை
யினராவராயின், என் மேனி பட்டதுபடப் பசப்பதாக (எ - று).

முன் பிரிவின் கொடுமை அறியாத வெண்ணைப் பிரிவுக்கு
உடன்படுத்தினவர் (இக்கொடுமைப்படுத்தினவர்) நன்றா
யிருக்க (எ - ம்). (சு)

1190. பசப்பெனப் பேர்பெறுத னன்றே நயப்பித்தார்
நல்காமை தூற்று ரெனின்.

(இ - ள்) அன்று தம் குறையைச் சொல்லிக் கூடின்
வருக்கு இன்று நல்காமையைச் சினேகிதர் தூற்றாராயின்,
பசலையானான் என்று பேர்பெறுகிறது எனக்கு நல்லது
(எ - று).

அவரியல்பைப் பழித்துக் கூறுது, 'இன்னும் பசந்தாள்
இவள்' என்று என்மீது குறைகூறின், அது யான் பிரிவுத்
துயராற்றும் வழி (எ - ம்). (ம)

120. தனிப்படர்மிகுதி

அல்தாவது - நாயகன் தனியே யிருந்து வருந்துகின்ற
தின்றி நாயகி தான் தனியே யிருந்து வருந்துகின்றதைச்
சொல்லுகின்றதாம்.

1191. தாம்வீழ்வார் தம்வீழப் பெற்றவர் பெற்றோரே
காமத்துக் காழில் கனி.

'நாயகன் உன்னிலும் பொருராய்க் கடுக வருவர்; நீயும் அவரோடு
பேரின்பமனுபவிப்பாய்' என்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) தம்மால் காதலிக்கப்படும் கணவர் தம்மைக்
காதலிக்கப் பெற்ற மகளிர் காமநுகர்ச்சி என்னும் பரலில்
லாத பழத்தினைப் பெற்றார் (எ - று),

‘இப் பரவல்லாத பழம் யாம் பெற்றிலேம்’ என்ப தாயிற்று. (க)

1192. வாழ்வார்க்கு வானம் பயந்தற்றால் வீழ்வார்க்கு வீழ்வா ரளிக்கு மளி.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) அறமும் பொருளும் நோக்கிப் பிரிந்தால் தம்மை இன்றியமையா மகளிர்க்கு அவரை இன்றியமை யாக் கணவர் அளவறிந்து வந்து செய்யும் தலையளி, காலபக்கு வம் அறிந்து மழை பெய்தாற்போலும் (எ - று).

காலபக்குவத்துக்கு மழையில்லாவிட்டால், அந்த மழை யாலே பிழைக்கிறவர்கள் இறந்துபோவதுபோல, சொன்ன பிரமாணத்திற்கு நாயகன் வாராமற்போனால் நாமும் பிரா ணனைவிடுவோம் (எ - ம்). (உ)

1193. வீழுந் வீழப் படுவார்க் கமையுமே வாழுந் மென்னுஞ் செருக்கு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) தம்முடைய நாயகனாலே வாஞ்சிக்கப்பட்ட ஸ்திரீகளுக்கு நம்பிக்கைசொல்லி நாயகன் பிரிந்தால் ‘நம்மை நினைந்து கடுக வருவார்; அவர் வந்தால் நாம் இன்புற்று வாழ்வோ’ மென்று சந்தோஷம் இருக்கும் (எ - று).

அவர் வாராவிட்டால் இறந்துவிடுவேன் (எ - ம்). (ங)

1194. வீழப் படுவார் கெழீஇயிலர் தாம்வீழ்வார் வீழப் படாஅ ரெனின்.

(இ - ள்.) கற்புடைய மகளிரால் நன்கு மதிக்கப்படுவாரும் தம்முடைய கணவரால் விரும்பப்படாவிட்டால், அது அவர் தீவினைப்பயன் (எ - று).

தீவினையுடைய எனக்கு அந் நன்குமதிப்பால் பலனில்லை (எ - ம்). (ச)

1195. நாய்காதல் கொண்டார் நமக்கெவன் செய்பனோ நாய்காதல் கொள்ளாக் கடை.

(இ - ள்.) நம்மாலே காதல்கொள்ளப்பட்டார் தாமும் நங்கண் காதல்கொள்ளாவிட்டால், அவர் நமக்கு என்ன இன்பத்தைச் செய்வர் (எ - று).

அவர் காதல்கொள்ளாவிட்டால், நாம் காதல்கொண்டது துக்கமேயாம் (எ - ம்). (ரு)

1196. ஒருதலையா வின்னுது காமங்காப் போல

விருதலை யானு மினிது.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) ஸ்திரீகள் புருஷர்கள் என்னு மிரண்டிடத்திலேயும் ஆசை யுண்டாயிருந்தால் அது நல்லது. ஒருவரிடத்திலே உண்டாய் ஒருவரிடத்திலே ஆசையில்லாவிட்டால், அது நன்றாகாது. இருவரும் ஒத்ததே இன்பமாம் (எ - று). (சு)

1197. பருவரலும் பைதலுங் காணுன்கோல் காம

னெருவர்க னின்றெழுது வான்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) காமம் அனுபவித்தற்குரிய ஸ்திரீபுருஷர்கள் இரண்டுபேரிடத்திலும் சரியாய் நில்லாமல், ஒருவரிடத்திலே நின்று பொருகின்ற மன்மதன் அவ்விடத்தில் உண்டான பசலையையும் தனிமையையும் காணானோ! (எ - று).

எல்லாரிடத்திலேயும் நடக்கிறதெல்லாம் அறிகிற மன்மதனும் என்னிடத்திலே வேறானான். இனி யான் பிழைக்கிற விதம் எப்படி? (எ - ம்). (எ)

1198. வீழ்வாரி வீன்சொற் பெருஅ துலகத்து

வாழ்வாரின் வன்கண ரில்.

தலைமகன் தூது வரக் காணாமல் சொல்லியது.

(இ - ள்.) தம்மால் விரும்பப்பட்ட காதலரிடத்துநின்றும் ஒரு நல்ல வார்த்தை வாராமலே பிரிவாற்றி உயிர்வாழ்கிற ஸ்திரீகளைப் போல கெட்டிமனசுடையவர்கள் இந்த வுலகத்தில் (எ - று). (அ)

1199. நசைஇயார் நல்கா ரெனினு மவர்மாட்

டிசையு மினிய செவிக்கு.

திரு. 50

(இ - ள்) என்னாலே காதலிக்கப்பட்ட காதலர் என்னிடத்திலே அன்பிலரேயாயினும், அவர்திறத்து ஒரு சொல்லும் செவிக்கு இன்பமாம் (எ - று).

அவர் வாரலர் என்னுஞ் சொல்லாயினும் அமையும்; அந்த வார்த்தையுங் கேட்டிலேன் (எ - ம்). (சு)

1200. உருஅர்க் குறுநோ யுரைப்பாய் கடலைச்

செருஅய் வாழிய நெஞ்சு.

தலைமகன் தூது வாராதது கண்டு, தான் தூதுவிட நினைத்தவன் நெஞ்சொடு சொல்லியது.

(இ - ள்.) உன்னுடன் கூடாதார்க்கு உன் துக்கத்தைச் சொல்லலுற்ற நெஞ்சே, நீ பிரிவு பொறுக்கமாட்டாவிட்டால், உனக்குத் துயரஞ் செய்கின்ற கடலைத் தூர்க்க நினைப்பாயாக; அது எனிது (எ - று).

நீ சொல்லுகிறது அளவு இல்லாத வியாதியானபடியினாலேயும், கேட்பார் உன்னிடத்திலே உறவிலரானபடியினாலேயும், அதுமுடியாது; முடிந்தாலும் பயனில்லை என்பது கரு தூது முயலாநின்றும் (எ - ம்). (ஐ)

121. நினைந்தவர் புலம்பல்

அல்தாவது - முன் கூடியபோது பெற்ற இன்பத்தை நினைந்து, பள்ளியறையிலே தலைமகள் தனியா யிருக்கிறதும், பாசறையிலே தலைமகன் தனியா யிருக்கிறது மாம். இவர்கள் இருவரும் தனிமையா யிருந்து வருந்து கிறது.

1201. உன்னினுந் தீரப் பெருமகிழ் செய்தலாற்

கன்னினுங் காம யினிது.

தூதாக வந்த பாங்கனுக்குத் தலைமகள் சொல்லியது.

(இ - ள்.) முன் கூடிய நாளையின்பத்தைப் பிரிந்த - போது நினைத்தாலும், அப்பொழுது கூடிய இன்பம் பெற்றாற் போல நீங்காத மகிழ்ச்சியைச் செய்தலால், குடித்தாலல்லாமல்

மகிழ்ச்சியைச் செய்யாத கள்ளினுங் காமம் இன்பமுடையது
(எ - று). (க)

1202. எனைத்தொன் றினிதேகாண் காமந்தாம் வீழ்வார்
நினைப்ப வருவதொன் றில்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) தனக்குப் பிரியமானவரைப் பிரிந்தபோது
அவர்களை நினைத்தால், அந்த நினைவினாலே வருந் துக்கமில்லை-
யாம்; ஆனபடியினாலே, காமம் எப்படியும் நல்லதாம் (எ - று).

1203. நினைப்பவர் போன்று நினையார்கொ ழும்மல்
சினைப்பது போன்று கெடும்.

தலைமகனை நினைக்கின்ற தலைமகள் தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) எனக்குத் தும்மல் எழுவதுபோலிருந்து
கெடாநின்றது; அதனாலே, காதலர் என்னை நினைப்பார்-
போன்று நினையாராகல் வேண்டும் (எ - று). (ங)

1204. யாமு முளேங்கொ லவர்நெஞ்சத் தெந்நெஞ்சத்
தோலு ளளரே யவர்.

(இ - ள்.) எம்முடைய நெஞ்சிலே அவர் எப்பொழுதும்
இராரின்றார். அப்படிப்போலே, அவர்நெஞ்சிலும் யாமும்
இரோமோ? (எ - று). (ச)

1205. தந்நெஞ்சத் தெம்மைக் கடிக்கொண்டார் நாணுர்கொ
லெந்நெஞ்சத் தோவா வரல்.

(இ - ள்.) தம்முடைய நெஞ்சிலே யாம் போகவொட்டா
மல் எம்மைக் காவல்கொண்ட காதலர், தாம், எம்முடைய
நெஞ்சிலே எப்பொழுதும் வருதற்கு நாணுரோ? (எ - று). (ரு)

1206. மற்றியா னென்னுளேன் மன்னே வவரோடியா
னுற்றநா ளுள்ள வுளேன்.

‘அவரோடு புணர்ந்தநானே இன்பத்தை நினைந்து மாய்ந்துபோகா-
நின்றாய்; அந்த வின்பத்தை மறந்துவிடு’ என்ற தோழிக்குச்சொல்லியது.

(இ - ள்.) யான் அவரோடு புணர்ந்தநாளையின்பத்தை நினைக்கிறதிலே யிந்த துக்கமாகிற வெள்ளத்துக்குள்ளே பிழைத்திருக்கிறேன்; அந்த இன்பத்தை நினையாவிட்டால், பின்னை யெத்தாலே பிராணனுடனே யிருப்பேன்? (எ - று).

1207. மறப்பி னெவனுவன் மற்கொன் மறப்பறியே
னுள்ளினு முள்ளஞ் சுடும்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) அந்த இன்பத்தை மறக்க வறியேனாகி நினையா-
நிற்கவும், பிரிவு என் உள்ளத்தைச் சுடாநின்றது; அப்படிப்
பிரிவாற்றாத யான், அந்த இன்பத்தை மறந்தால், இறந்து
போகிறதல்லாமல், எதனாலே யிருக்கப் போகிறேன்? (எ-று).

1208. எனைந்து நினைப்பினுங் காயா ரனைத்தன்றே
காதலர் செய்யுஞ் சிறப்பு.

‘இந்தத் துக்கமறிந்து வந்து காதலர் நினைக்கு இன்பஞ் செய்வ’
ரென்ற தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) காதலரை நாம் எத்துணையும் மிக நினைந்தா-
லும், அதற்கவர் கோபித்துக்கொள்ளார்; காதல ரெனக்குச்
செய்யு மின்பமாவது அம்மாத்திரமன்றோ? (எ - று).

கோபித்துக்கொள்ளாமையாவது - நாம் நினைக்கிறதற்கு
உடன்பட்டு நம் நெஞ்சிலேயிருக்கிறது. (அ)

1209. விளியுமெ னின்னுயிர் வேறல்ல மென்பா
ரளியின்மை யாற்ற நினைந்து.

(இ-ள்) முன்பெல்லாம் நாமிருவரும் வேறல்லே மென்று
சொல்லுவாரது அளியின்மையை நினைந்து என்னுயிர் கழியா
நின்றது (எ - று).

அவர் வேறல்லேம்; என்ற யுறுதிபற்றி யிருந்த தென்னுயிர்
(எ - ம்). (க)

1210. விடாஅது சென்றிரைக் கண்ணினுற் காணப்
படாஅதி வாழி மதி.

(இ - ள்.) மதியே, என் நெஞ்சில் இடைவிடாது இருந்தே விட்டுப்போயினுரை யான் என் கண்ணளவாயினும் எதிர்ப்படும்வகை நீ படாதொழிவாயாக (எ - று).

‘மதியே, உறுதி சொன்ன நாயகனைக் கண்களாற் காணு மளவும் மறையாதிருக்க’ வென்று நினைந்ததாம். (ம)

122. கனவுநிலையுரைத்தல்

அல்தாவது - தலைமகள் தான் கண்ட கனவினது நிலைமையைத் தோழிக்குச் சொல்லுகிறது. அந்தக் கனவும் நிலைவுமிகுதியினாலே காணப்பட்டதாம்.

1211. காதலர் தூதொடு வந்த கனவினுக்
கியாதுசெய் வேன்கொல் விருந்து

தலைமகன் தூது வரக்கண்டவன் சொல்லியது.

(இ - ள்.) யான் வருத்தப்படுகிறது அறிந்து அது தீரக் காதலர் விடுத்த தூதினைக்கொண்டு என்னைத்திலே வந்த கனவுக்கு, யான் விருந்தாக எதைச் செய்வேன்? (எ - று.)

விருந்து என்பது - புதிதாய் வந்தவர்களுக்குச் செய்யு முபசாரம். அது கனவுக்கு ஒன்று காணாதபடியினாலே ‘யாது செய்வேன்’ என்றான். (க)

1212. கயலுண்கண் யானிரப்பத் துஞ்சிற் கவந்தார்க்
குயலுண்மை சாற்றுவேன் மன்.

தூதுவிட நினைத்தவன் சொல்லியது.

(இ - ள்.) தூங்காமலிருக்கிற கயல்போலும் என் கண்கள் யானிரந்தாற் றுஞ்சுமாயின், கனவினிடையே காதலரைக் காணலாம். கண்டால், அவருக்கு யான் வருந்தி இருக்கிறதெல்லாம் யானே விரியச் சொல்லுவேன் (எ - று).

தூதுவரோடு சொல்லி யனுப்பினால் சுருங்கச் சொல்ல வேண்டும்; தான் சொன்னால் மனதில் உண்டான தெல்லாங் சொல்லலாம் (எ - ம்). (உ)

1213. நனவினா னல்கா தவரைக் கனவினாற்
காண்டீ னுண்டென் னுயிர்.

ஆற்றொனைக் கவன்ற தோழிக்கு 'ஆற்றுவல்' என்பதுபடச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நனவிலே வந்து என்னைச் சேராதாரைக் கனவிலே காண்கிறதினாலே, என் உயிர் நிற்கிறது; இல்லாவிட்டால் இறந்துபோம் (எ - று). (ங)

1214. கனவினா னுண்டாகும் காம நனவினா
னல்காரை நாடித் தற்கு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நனவிலே வந்து சேராதவரை அவர் போன விடந் தேடிக் கொண்டுவந்து கனவு தருதலால், அந்தக் கனவி னிடத்திலே எனக் கின்பமுண்டாகாநின்றது (எ - று). (ச)

1215. நனவினாற் கண்டது உமங்கே கனவுந்நான்
கண்ட பொழுதே யினிது.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) முன்பு நனைவினாலே காதலரைக் கண்டு கூடியனுபவித்த இன்பமும் அப்பொழுதே இனிதாயிற்று; இன்று கனவிலே கண்ட இன்பமும் கண்டபொழுதே இனிதாயிற்று; ஆனபடியினாலே, எனக்கு இரண்டுவகையும் ஒத்துச் சரியாயிருந்தன (எ - று). (ரு)

1216. நனவென ஒன்றில்லை யாயிற் கனவினாற்
காதலர் நீங்கலர் மன்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நனவென்று சொல்லப்படுகின்ற பொருபாவி இல்லாவிட்டால், கனவிலே வந்து கூடிய காதலர் என்னை விட்டுப் பிரியார் (எ - று). (சு)

1217. நனவினா னல்காக் கொடியார் கனவினா
னென்னெம்மைப் பீழிப் பது.

(இ - ள்.) ஒருநாளும் நனவிலே வந்து கூடாத பொல்லாதவர் தினந்தினமும் கனவிலே வந்து நம்மை வருத்துகிறது என்ன வியப்புபற்றி? (எ - று). (எ)

1218. தஞ்சங்காற் றேன்மேல ராகி விழிக்குங்கால்
நெஞ்சத்த ராவர் விரைந்து.

(இ - ள்.) என் நெஞ்சை விடாமல் இருக்கிற காதலர் நான் தூங்குகிறபொழுது வந்து என் தோள்மேலராய், பிறகு விழிக்கிறபோது திரும்பி என் நெஞ்சிலே இருப்பர் (எ - று).

ஒருகாலும் என்னை விட்டுப் பிரியாதாரை நீ பொல்லாங்கு சொல்ல வேண்டா (எ - ம்). (அ)

1219. நனவினா னல்காரை நோவர் கனவினாற்
காதலர்க் காணு நவர்.

(இ - ள்.) தமக்கு ஒரு காதலர் இல்லாதபடியினாலே, அந்தக் காதலரைக் கனவிற் கண்டறியாத ஸ்திரீகள், தாம் அறிய நினைவில் வந்து கூடாத காதலரை, அன்பிலரென நோவர் (எ - று). (க)

1220. நனவினா னந்நீத்தா ரென்பர் கனவினாற்
காணுர்கொ லிவ்வு ரவர்.

(இ - ள்.) இந்த லூரிலே இருக்கிற ஸ்திரீகள் நினைவிலே நம்மை விட்டுப்போனா ரென்று நம்முடைய காதலரைக் கொடுமை சொல்லாநிற்பர்; அவர் கனவின் கண் வருகிற தறியார் (எ - று).

கனவிலே கண்டறியாதவர்கள், நனவில் வந்தாலும், பிராணனை நிற்கப்பண்ணுகிற நாயகனைக் குறைசொல்லுவார்கள் (எ - ம்). (கௌ)

123. பொழுதுகண்டிரங்கல்

அஸ்தாவது - சாயங்காலம் வந்தது கண்டு தலைமகள்
விசாரப்படுதலாம்.

1221. மாலையோ வல்லை மணந்தா ருயிருண்ணும்
வேலை வாழி பொழுது.

(இ - ள்.) மாலைப்பொழுதே, நீ முன்னுள்களிலே வந்த
மாலையோ வென்னின் அல்லை. நாயகனைப் புணர்ந்து பிரிந்திருந்
கிறவர்கள் உயிரைக் கொண்டுபோகிற கடைசிக்காலமாய்
இருந்தாய் (எ - று). (க)

1222. புன்கண்ணை வாழி மருண்மலை யெங்கேள்போல்
வன்கண்ணை தோநின் றுணை.

(இ - ள்.) மயங்கின மாலைப்பொழுதே, நீயு மெம்மைப்
போல வாடின கண்களை யுடையையாயிருந்தாய்: நின் காத
லரும் என் காதலர்போல வன்கண்ணரோ? (எ - று).

மயங்குகிறதாவது - பகலும் இரவும் தம்முள் விரவி -
யிருத்தலாம்; கலங்குதலும் தோன்ற நின்றது. (உ)

1223. பனியரும்பிப் பைதல்கொண் டுமலை துனியரும்பித்
துன்பம் வளர வரும்.

(இ - ள்.) இந்த மாலைப்பொழுது, காதலர் என்னுடனே
கூடியிருக்கிற நாளெல்லாம், எனக்குப் பயந்துப் வந்தது;
இப்போது காதலர் பிரிந்தபடியினாலே, பயப்படாமல் என்னைக்
கொல்லுவதாகிய துன்பத்தை மேன்மேலும் உண்டாக்கிக்-
கொண்டு வருகின்றது (எ - று). (ங)

1224. காதல ரில்வழி மலை கொலைக்களத்
தேதிலர் போல வரும்.

(இ - ள்.) காதலர் கூடியிருக்கிறபோதெல்லாம் என்
உயிர் தழைக்க வந்த மாலைப்பொழுது, அவர் இல்லாதபோது,
கொல்லுகிற கொலைக்களத்திலே கொலைஞர் வருமாறு போல
வாராநின்றது (எ - று). (ச)

1225. காலுக்குச் செய்துந் நென்கொ லெவன்கொல்யான்
மாலுக்குச் செய்த பகை.

(இ - ள்.) காலையும் மாலையும் அவர் கூடின நாளைப்போல
வாராமல், இப்போது வேறாய் வாராநின்றன. யான் காலுக்
குச் செய்த உபகாரம் என்ன? மாலுக்குச் செய்த பகை என்ன?
(எ - று).

காலுப்பொழுது விரகவேதனை செய்யாதிருக்க, மாலுப்
பொழுது வருத்தஞ் செய்கிறபடியினாலே, பகையாம் (எ - ம்).

1226. மாலுநோய் செய்தன் மணந்தா ரகலாத
காலு யறிந்த திலேன்.

(இ - ள்.) முன்னெல்லாம் நட்பாய் எனக்கு இன்பஞ்
செய்துவந்த மாலுப்பொழுது இப்போது பகையாய்த் துன்பஞ்
செய்கிறதை நாயகன் பிரிதற்குமுன்னே யறியேன் (எ - று).

அறிந்தால், காதலரைப் பிரிந்து போகவொட்டேன்
(எ - ம்). (சு)

1227. காலு யரும்பிப் பகலெல்லாம் போதாதி
மாலு அலருமிந் நோய்.

(இ - ள்.) இந்தக் காமநோயாகிய பூ காலுப்பொழுதிலே
அரும்பி, பகலெல்லாம் பெரிய அரும்பாகி முதிர்ந்து, மாலுப்
பொழுதிலே மலராநிற்கும் (எ - று). (எ)

1228. அழல்போலு மாலுக்குத் தூதாதி யாயன்
குழல்போலுங் கொல்லும் படை.

(இ - ள்.) முன்னெல்லாம் இனியதாய்ப் போந்த ஆயன்-
குழல், இதுபொழுது நெருப்புப்போலச் சுடுவதாய் மாலுப்
பொழுதுக்குத் தூதுமாய், அந்த மாலு வந்து என்னைக்
கொல்லுதற்குக் கொல்லும் படைக்கலமு மாயிற்று (எ - று). (அ)

1229. பதிமருண்டு பைத லுழக்கு மதிமருண்டு
மாலு படர்தரும் போழ்து.

(இ - ள்.) இதற்குமுன்னெல்லாம் யானே மயங்கி துக்கப்
பட்டேன். இனிக் கண்டவர்களும் மதிமயங்கும்வகை மாலு

வரும்பொழுது இந்த ஊரார் எல்லாரும் மதிமயங்கி னோயுடையவர்க ளாவர் (எ - று). (க)

1230. பொருண்மாலை யானரை யுள்ளி மருண்மாலை
மாயுமென் மாயா வுயிர்.

(இ - ள்.) காதலர்பிரிவைப் பொறுத்துப் பிராணனுடனே இருந்த என் உயிர், பொருளியல்பே தமக்கியல்பாக உடையவரை நினைந்து, இந்த மாலைப்பொழுதிலே இறந்துபோகாநின்றது (எ - று).

பொருள்தேடப் பிரிந்துபோனவர் சொன்ன பருவத்துக்கு வாராமையின், அவர் வாராதது பெர்ருள் முடியாதபடியினாலே யல்லவா? பொருளையே நினைந்தாரல்லாமல், தான் சொன்ன பருவத்தை நினைந்தாரல்லர் (எ - ம்). (க0)

124. உறுப்புநலனழிதல்

அஃதாவது - தலைமகள்தன் கண்ணும் தோளும் முகமும் முதலான அவயவங்கள் தம் அழகழிதல். இது நாயகனை நினைந்து வருந்துகிறதினாலேயாம் என்பது.

1231. சிறுமை நமக்கொழியச் சேட்சென்ற ருள்ளி
நறுமலர் நாணின கண்.

பிரிவாற்றாமல் அழகழிந்த தலைமகட்குத் தோழி சொல்லியது.

(இ - ள்.) இந்த ஆற்றாமை நம்மிடத்திலேயே நிற்க, தூரத்திலே போன காதலரை நீ நினைந்து அழுகிறதினாலே, நின் கண்கள் பிரகாசம் அழிந்து, முன்னே தமக்கு நாணின மலர்களுக்கு இப்பொழுது தாம் நாணாநின்றன (எ - று). (க)

1232. நயந்தவர் நல்காமை சொல்லுவ போலும்
பசந்து பவிவாருங் கண்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) பசப்பெய்தன்மேல் நீர்வார்கின்ற நின் கண்கள் நம்மால் விரும்பப்பட்டவரது சேராமையைப் பிறருக்குச்

சொல்லுவபோலாநின்றன; இனி நீ பொறுத்திருக்கவேண்டும் (எ - று). (உ)

1233. தணந்தமை சாலை வறிவிப்ப போலு
மணந்தநாள் வீங்கிய தோள்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) காதலர் கூடிய நாள் இன்பமிகுதியாம் பூரித்த நின் தோள்கள், இப்போது அவர் பிரிந்துபோனதையெல்லாரு மறியச் சொல்லுகிறதுபோலே, வாடியிராநின்றன; இது தகாது (எ - று). (ங)

1234. பணைநீங்கிப் பைந்தொடி சோருந் துணைநீங்கித்
தொல்கவின் வாடிய தோள்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) அன்றும் நாயகனைப்பிரிந்த தோள்கள், அவராற் செய்யப்பட்ட அழகே யன்றிப் பழைய இயற்கையழகையும் இழந்து, வாடி, வளைகள் கழன்றுபோகாநின்றன (எ - று).

1235. கொடியார் கொடுமை யுரைக்குந் தொடியொடு
தொல்கவின் வாடிய தோள்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) கட்டிக்கொண்டிருக்கிற கை நெகிழ்ந்தாலும் பொருதவளுக்கு இத்தனை நாள் பிரிந்தா லெப்படியோ வென்று நினையாத கொடிய நாயகனுடைய கொடுமையைச் சொல்லா- நின்றன : வளைகளும் கழன்று பழைய இயற்கையழகும் இழந்த இத் தோள்கள் (எ - று).

அவரோடு கலந்த தோள்களே சொல்லுவனவானால், அயலார் சொல்லுதல் சொல்லவேண்டுமோ ? (எ - ம்). (ரு)

1236. தொடியொடு தோனெகிழ நோவ லைரைக்
கொடிய ரெனக்கூற நெந்து.

(இ - ள்.) நான் பொறுத்துக்கொண்டிருந்தாலும், என்- வயத்திலே நில்லாமல் வளைகள் கழலுமாறு, தோள்கள்

மெலிய, அவற்றைக் கண்டு, நீ காதலரைக் கொடியர் என்று சொல்லுதலைப் பொறுது நோகின்றேன் (எ - று).

யானுற்றேனாகில் அது அவர் வாராததற்கன்று, நீ கூறுகின்றதற்கு (எ - ம்). எனவே, நீ அவரைக் கொடியர் என்று சொல்லவேண்டாம் (எ - ம்). (சு)

1237. பாடு பெறுதியோ நெஞ்சே கொடியார்க்கென்
வாடுதோட் பூச லுரைத்து.

(இ - ள்.) பொல்லாதவர் என்கிறவர்க்கு, நெஞ்சே, நீ போய், என் வாடிய தோளினால் விளைந்த சண்டையைச் சொல்லி வெகுமானம் பெறவல்லையோ; வல்லையானால், அதற்குச் சரியான தொன்றுமில்லை (எ - று). (எ)

1238. முயங்கிய கைகளை யூக்கப் பசுந்தது
பைந்தொடிப் பேதை நூதல்.

தலைமகன் தன்னுள்ளே சொல்லியது.

(இ - ள்.) தன்னைக் கெட்டியாய்க் கட்டிக்கொண்ட என் கைகளை நெகிழ்த்தவுடனே, நாயகியுடைய முகம் பசுலைபூத்தது. அப்படிப்பட்ட முகம் இந்தப் பிரிவிற்கு யாது செய்யுமோ? (எ - று).

ஆகவே, கடிதிற செல்லவேண்டும் என்பது கருத்து.

1239. முயக்கிடைத் தண்வளி போழப் பசப்புற்ற
பேதை பெருமழைக் கண்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) அப்படிக் கைகளை நெகிழ்த்தபோது, நடுவே சிறுகாற்று நுழைந்தது; அந்தக் காற்றுப் பொருமல் நாயகியுடைய கண்கள் பசுலைபூத்தன. அப்படிப்பட்ட கண்கள், மலைகளும் காடும் நாடுகளுமான இவைகளெல்லாம் நடுவே யிருக்க, எப்படிப் பொறுத்தன? (எ - று). (சு)

1240. கண்ணின் பசப்போ பருவர லெய்தின்றே
யொண்ணுதல் செய்தது கண்டு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) குளிர்ந்த காற்றுப்பட வந்த கண்ணின் பசப்பு, தனக்கயலாயிருக்கிற நுதல் பசுலைபூத்தது கண்டு, துன்பமுற்றது (எ - று).

‘முன்புதான் புணர்ந்திருந்த நாளையில் புல்லின கை நெகிழவே, உறுப்பு நலனழியும். அப்படியிருக்கவே, இப்பொழுது நாம் பிரிந்து நெடுநாளாகையால், பசப்பு முதலானது வந்து நாயகியை வருத்தாநிற்கும். ஆதலின், யாம் கடிதிற்போய் நாயகியைச் சேரவேண்டும் (எ - ம்). (க0)

125. நெஞ்சொடு கிளத்தல்

அல்தாவது-பிரிவுபொழுமல் வருந்தியவழி, தன் குறை சொல்லுதற்கு ஒருவரையுங் காணாமல், செய்ய வேண்டிய வகை அறியாது, தலைவி நெஞ்சொடு சொல்லியதாம்.

1241. நினைத்தொன்று சொல்லாயோ நெஞ்சே யெனைத்தொன்று மெவ்வநோய் தீர்க்கு மருந்து.

தன் ஆற்றாமை தீருந் திறன் நாடியது.

(இ - ள்.) நெஞ்சே, இந்தக் காமநோயினைத் தீர்க்கும் மருந்தொன்றை நீயே யறிந்து எனக்குச் சொல்லாயோ (எ - று).

1242. காத லவரில ராகந் நோவது
பேதைமை வாழியென் னெஞ்சு.

தலைமகனைக் காண்பதில் விருப்பமிருதியால் சொல்லியது,

(இ - ள்.) என் நெஞ்சே, நீ வாழ்வாயாக. நாயகன் நம்பேரிலே காதல் இல்லாதபோது, நீ அவர்வரவு பார்த்து வருந்துவது நின் பேதைமையல்லாமல் பிறிதில்லை (எ - று).

யாம் அவர்பாற் செல்லுதலே அறிவாவது (எ - ம்). (உ)

1243. இருந்துள்ளி யென்பரித னெஞ்சே பிரிந்துள்ளல்
பைதனோய் செய்தார்க ணில்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நெஞ்சே, அவர் அண்டைக்குப் போகாமலும் பிராணனை விடாமலும் இருந்து, காதலர்வரவை நினைந்து நீ வருந்துகின்றது என்ன? இத் துன்பநோய்செய்தவரிடத்திலே நமக்கு இரங்கி வரக் கருதுதல் உண்டாகாது (எ - று).

1244. கண்ணுங் கொளச்சேறி நெஞ்சே யிவையென்னைத்
தின்னு மவர்க்காண லுற்று.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நெஞ்சே, நீ அவர்பால் செல்லலுற்றாயின், இக் கண்களையும் உடன்கொண்டு போவாயாக; அல்லாமல் நீ மாத்திரமே போனால், இக் கண்கள்தாம் அவரைக் காண்டல்-வேண்டி, நீ காட்டென்று என்னைத் தின்பனபோன்று வாதைப்படுத்தாநிற்கும் (எ - று). (ச)

1245. செற்ற ரெனக்கை விடலுண்டோ நெஞ்சேயா
முற்ற லுருஅ தவர்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நெஞ்சே, யாம் தம்மை நினைக்கத் தாம் நம்மை நினையாத காதலரை, வெறுத்தாரென்று கருதி, புலந்து கைவிட்டிருக்கும் வலி நமக்கு உண்டோ? இல்லை (எ - று). (ரு)

1246. கலந்துணர்த்துங் காதலர்க் கண்டாற் புலந்துணராய்
பொய்க்காய்வு காய்தியென் னெஞ்சு

நெஞ்சினைக் கழறியது.

(இ - ள்.) நெஞ்சே, யான் அவரோடு பிணங்கினால் அந்தப் பிணக்கைப் புணர்ச்சியினாலே நீக்கவல்ல காதலரைக் கண்டால், பொய்யேயாயினும் ஒருகால் பிணங்கி அவரைவிட்டுப் பிரிய-மாட்டாய். நீ அவரைப் பொல்லாதவர் என்று பொய்க்காய்வு காயாநின்றாய்; இதனை விட்டு அவர்பக்கல் போகத் துணி-வாயாக (எ - று). (சு)

1247. காமம் விடுவொன்றே நான்விடு நன்னெஞ்சே
யானே போறேனில் விரன்டு.

நான் தடுத்தவின் அச் செலவு ஒழிவாள் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நல்ல நெஞ்சே, காமம் விடமாட்டாயாகில், நாணுகிய வெட்கத்தை விடு; வெட்கத்தை விடமாட்டாயாகில், காமத்தை விடு. இரண்டும் விடமாட்டாயாகில், இரண்டையும் உடன்தாங்கும் வலிமை எனக்கில்கை (எ - று).

இரண்டையும் விடாது பெண்மையை நிலைபெறுத்தவின்
நல்லை என்னுங் குறிப்பிற்று (எ - ம்). (எ)

1248. பரிந்தவர் நல்காரென் நேங்கிப் பிரிந்தவர்
பின்செல்வாய் பேதையென் னெஞ்சு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) என் நெஞ்சே, இந்த ஆற்றாமையை அறியாத-
படியினாலே வந்து புணர்தல்செய்யா ரென்று கருதி, அதனை
அறிவிக்க நம்மைப் பிரிந்துபோய் அவர்பின்னே ஏங்கிச்
செல்கிற நீ ஒன்றுமறியாய் (எ - று).

ஆற்றாமையற்றதும் வாராமற் போயினாரை, அதனைக்
காணாதவழி அவர்பின்னே சென்றுரைக்க வருவ ரென்று
கருதினமையிற் 'பேதை' யென்றார். (அ)

1249. உள்ளத்தார் காத லவராக வுள்ளிந்
யாருழைச் சேறியென் னெஞ்சு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) என் நெஞ்சே, காதலர் நின் அகத்தராக, அது
முன்பெல்லாம் கண்டுவைத்திருந்தும், இப்பொழுது நீ புறத்
திலே தேடுகிறது யாரிடத்து? (எ - று).

நின் அகத்து இருக்கின்றவரை அறியாது, புறத்துத்
தேடிச் சேறல் நகையுடையது. அதனை ஒழி (எ - ம்). (க)

1250. துன்னுத் துறந்தாரை நெஞ்சத் துடையேமா
வின்னு மிழத்துங் கவின்.

அவரை மறந்தாற்றல் வேண்டும் என்பதுபடச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நம்மைக் கூடாதபடி துறந்து போயினாரை
நாம் நம்முள்ளே உடையோமாக, அவரை விட்டுப் பிரியமாட்
டாமல் நம் அகக்கவினு மிழப்போம் (எ - று).

நம்மைத் துறந்து போயினாரை நாம் மறத்தல்மாட்டே
மாதலின், மெய்யழகு அறிந்ததுமல்லாமல், கின்ற நிறையு
மிழப்போம் (எ - ம்). (க)

126. நிறையழிதல்

அஸ்தாவது-தலைமகள் மறைக்கத்தக்கவற்றை வேட்கை-
மிகுதியால் மறைக்கமாட்டாமல் வாய்விடுதல்.

1251. காமக் கணிச்சி யுடைக்கு நிறையென்னு
நாணுத்தாழ் வீழ்த்த கதவு.

‘நாணும்’ நிறையும் ‘அழியாமல்’ நீ பொறுக்கவேண்டு’ மென்ற
தோழிக்குத் தலைமைகள் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நாணமாகிய தாழ்ப்பாளிட்ட நிறை என்னுங்
கதவைக் காமம் என்னுங் குந்தாவி பிளந்துபோடாநின்றது
(எ - று).

காமமிகுதியினாலே யான் ஆற்றமாட்டேன் (எ - ம்). (க)

1252. காம மெனவொன்றே கண்ணின்றென் னெஞ்சத்தை
யாமத்து மாளுந் தொழில்.

(இ - ள்.) எல்லாருந் தொழில் ஒழிந்து சும்மா இருக்கிற
பாதி இராத்திரியிலேயும், என் நெஞ்சத்தைஒறுத்துத் தொழில்-
கொள்ளாநின்றபடியினாலே, காமம் என்று சொல்லப்பட்ட
ஒன்று தையயில்லாததாய் இருந்தது (எ - று). (உ)

1253. மறைப்பேன்மற் காமத்தை யானே குறிப்பின்றித்
தும்மல்போற் றேன்றி விடும்.

ஸ்திரீகள்காமம் மறைக்கப்படும் என்றவளுக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) இந்தக் காமத்தை யான் என்னுள்ளே மறைக்க
நினையாநின்றேன். அது நில்லாமல் தும்மல்போல வெளிப்
பட்டுவிடுகின்றது (எ - று). (ங)

1254. நிறையுடையே னென்பேன்மன் யானேவென் காம
மறையிறந்து மன்று படும்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) யான் நிறையுடையேன் என்று இருப்பேன்.
அப்படி இருக்கவும், இன்று என் காமம் மறைக்கிறதைக்
கடந்து வெளிப்படாநின்றது (எ - று).

மன்றுபடுதல் - பலரும் அறிதல்.

(ச)

1255. செற்றூர்பின் செல்லாப் பெருந்தகைமை காமநோ
யுற்ற ரறிவ தொன்றன்று.

(இ - ள்.) தம்மை விட்டுப்போனார்பின்னே போகாது,
தாமும் விட்டுப்பிரிந்து நிற்கும் நிலைமை, காமநோயினை யுறுதார்

அறிவதல்லாமல், காமநோயினை யுற்றவர்கள் அறிவதொன்
றன்று (எ - று).

பின் செல்லுகிறதாவது - விடாமல் நினைத்து இருக்
கிறதாம். (ரு)

1256. செற்றவர் பின்சேறல் வேண்டி யளித்தரோ
எற்றென்னை யுற்ற துயர்.

(இ - ள்.) என்னைவிட்டுப் பிரிந்தார்பின்னை நான் போக
வேண்டுதலால், என்னை அடைந்த துயர் மிகவும் நன்று! (எ-று).

இக் காமநோய் யான் சொல்லவுங் கேட்கவு மாவதொன்
றன்று; மிகக் கொடிது (எ - ம்). (சு)

1257. நானென வொன்றோ அறியுலம் காமத்தாற்
பெணியார் பெட்ப் செயின்.

‘பரத்தையிற்பிரிந்து வந்த தலைமகனோடு பிணங்கியிராமல்
மதிமயங்கிப் புணர்ந்த காரணம் என்’ என்றவளுக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நம்மால் விரும்பப்பட்டவர் வந்து காமத்தால்
நாம் விரும்பினவற்றைச் செய்யுமளவில், நாணம் என்று
ஒன்றையு மறியமாட்டோமா யிருந்தேம் (எ - று). (எ)

1258. பன்மாயக் கள்வன் பணிமொழி யன்றோநம்
பெண்மை யுடைக்கும் படை.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நம்முடைய நிறையாகிய காவலை அழிக்கிற
சேனையாவது பலபொய் சொல்லவல்ல கள்வனுடைய தாழ்ந்த
சொற்களன்றோ? அப்படியான பின்பு, அந்தக் காவல் நிற்
குமோ? நிலலாது (எ - று). (அ)

1259. புலப்ப லெனச்சென்றேன் புல்லினை னெஞ்சம்
கலத்த லுறுவது கண்டு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) அவர் வந்தபோது பிணங்கி இருக்கக்கடவேன்
என்று கருதி, முன் நிலவாது அப்பாலே போயினேன். போன
தி. 52

இடத்திலேயும் என் நெஞ்சு நிலலாமல் அவருடனே கூட
நினைத்தது. ஆனபடியினாலே, இனிப் பிணங்கி இருக்கிறது
முடியாது என்று புல்லினேன் (எ - று). (சு)

1260. நீணந்தியி லிட்டன்ன நெஞ்சினுர்க் குண்டோ
புணர்ந்துடி நிற்பே மெனல்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நிணத்தை நெருப்பிலே போட்டால் அது
உருகுகிறதுபோல, தம் காதலரைக் கண்டவுடனே நிறை
அழிந்து உருகும் நெஞ்சினையுடைய ஸ்திரீகளுக்கு, 'நம் நாயக-
னுடனே பிணங்கி இருப்போ' மென்கிறது உண்டாமோ?
ஆகாது (எ - று).

யான் அத்தன்மையே இகலின், எனக்கு அல்து இல்லை
(எ - ம்). (க0)

127. அவர்வயின் விதும்பல்

அல்தாவது - தலைமகனும் தலைமகளும் பிரிந்தபோது
ஒருவரையொருவர் காணவேண்டி ஆசையினாலே விசைப்
படுகிறதைச் சொல்லுகிறதாம்.

1261. வாளற்றுப் புற்கென்ற கண்ணு மவர்சென்ற
நாளொற்றித் தேய்ந்ந விரல்.

தலைமகள் தலைமகனைக் காணவேண்டி விசாரத்தினால் சொல்லியது.

(இ - ள்.) அவர் நம்மைப் பிரிந்துபோன நாள்களைச்
சுவரிலே கிழித்துவைத்து, அவற்றைத் தொட்டு எண்ணி
எண்ணி விரல்கள் தேய்ந்து போயின; அதுவுமல்லாமல், அவர்
வரும் வழியைப் பார்த்துப் பார்த்து கண்களும் பிரகாசம்
மறைந்து போயின. இப்படியாகியும் அவர் வரவில்லை (எ - று).

1262. இலங்கிழா யின்று மறப்பினென் றூண்மேற்
கலங்கழியும் காரிகை நீத்து.

(இ - ள்.) விளங்காநின்ற இழையினையுடையாய், காத
லரை இன்று மறப்பேனாயின், என் தோள்வளைகள் கழன்று
போம் (எ - று).

அவரை மறவாமல் நினைந்தேனாயின், மறுமையிலே அவரை அடைந்து இன்புறலாம் ; ஆனபடியினாலே மறக்க மாட்டேன் (எ - ம்). (உ)

1263. உரனசைஇ யுள்ளந் துணையாகச் சென்றார்
வரனசைஇ யின்னு முளேன்.

(இ - ள்.) இன்பம் அனுபவிக்கிறதை விரும்பாமல் வெல்லுதலை நினைந்து, நாம் துணையாகிறதை இகழ்ந்து, தம் ஊக்கம் துணையாகப் போயினார் அதனைவிட்டுத் திரும்பி வருவா ரென்கிறதினாலே, நான் இன்னும் பிராணனுடனே இருக்கிறேன் (எ - று).

அவர் வாரா ரென்பதறிந்தால் அன்றே இறந்துபோவேன் (எ - ம்). (ங)

1264. கூடிய காமம் பிரிந்தார் வரவுள்ளிக்
கோடுகொ டேறுமென் னெஞ்சு.

(இ - ள்.) நம்மேல் ஆசையை விட்டுப் பிரிந்துபோனவர் மேல் கூடிய காமத்துடனே வருகிறதை நினைந்து, என் நெஞ்சு வருத்தம் ஒழிந்து மென்மேலும் சந்தோஷத்தை அடையா நின்றது (எ - று). (ச)

1265. காண்கமற் கொண்கனைக் கண்ணுரக் கண்டபி
னீங்குமென் மென்றோட் பசப்பு.

(இ - ள்.) கண்கள் சந்தோஷப்படும்வகை என் கணவனை யான் காண்பேனாக. அப்படிக்கண்டபின், என் தோளிலே பூத்த பசலை தானே நீங்கும் (எ - று).

கேட்டதனாலே நீங்காது (எ - ம்). (ரு)

1266. வருகமற் கொண்க னெருநாட் பருகுவன்
பைதனே யெல்லாங் கேட.

(இ - ள்.) இத்தனை நாளும் வாராத நாயகன் ஒருநாள் என் கண் எதிரே வருவானாக ; வந்தால், என் காமநோயெல் லாம் கெட, அமிர்தத்தை ஐம்பொறிகளாலும் பருகக்கடவேன் (எ - று).

பருகுகிறதாவது-கண்களினாலே அவர்வடிவம் பார்த்தும், காதினாலே வசனத்தைக் கேட்டும், மூக்கினாலே மோந்தும், வாயினாலே முத்தமிட்டும், மெய்யினாலே தழுவியும் இன்புறுதல்.

1267. புலப்பேன்கொல் புல்லுவேன் கொல்லோ கலப்பேன்கொல்
கண்ணன்ன கேளிர் வரின்.

(இ - ள்.) கண்போலச் சிறந்த நம் நாயகன் வந்தால், அவர் கொப்பென வரவில்லை என்று பிணங்கி இருப்பேனோ? அஃதல்லாமல் பிரிவாற்றாமை நோக்கிப் புல்லுவேனோ? இந்த இரண்டுவகையும் வேண்டதலான், இரண்டையும் கலந்து செய்வேனோ? யாது செய்யக்கடவேன்? (எ - று). (எ)

1268. வினைகலந்து வென்றிக வேந்தன் மனைகலந்து
மாலை யயர்கம் விருந்து.

வேந்தனைச் சேவிக்கிற தலைமகன் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நம்முடைய வேந்தன் சண்டைபண்ணி வெல்வானாக; அவன் வென்றால், நாமும் மனைவியைச் சேர்ந்து மாலைப்பொழுதிற்கு அங்கு விருந்து அயர்வேமாக (எ - று).

விருந்தாவது - புதியதாய் வருகிறது. (அ)

1269. ஒருநா னெழுநாள்போற் செல்லுஞ்சேட்சென்றார்
வருநாள்வைத் தேங்கு பவர்க்கு.

(இ - ள்.) தேசாந்திரத்திலே பிரிந்துபோயிருக்கிற நாயகன் திரும்பிவரும் நாளைக்குறித்து அவர் வருமளவும் பிராணனுடனே இருக்கிற ஸ்திரீகளுக்கு, ஒருநாள் அனேக நான்கள் போலே நெடிதாகக் காட்டும் (எ - று). (க)

1270. பெற்றென்னும் பெற்றக்கா லென்னு முறினென்னு
முள்ள முடைந்துக்கக் கால்.

(இ - ள்.) நாயகி நம் பிரிவாற்றாமல் மனது நொந்து இறந்துபட்டவழி, நம்மைப் பெறக்கடவளானால் என்ன? பெற்று லென்ன? பெறாவிட்டா லென்ன? மெய்யறப் புணர்ந்தாலென்ன? இவையொன்றாலும் பலனில்லை (எ - று).

நான் சொன்ன காலத்துக்குமுன்னே போய்ச்சேர வேண்டும் (எ - ம்). (க0)

128. குறிப்பறிவுறுத்தல்

அஸ்தாவது - தலைமகன் தலைமகள் தோழி என்ற இவருள் ஒருவர்குறிப்பினை ஒருவர்க்கு அறிவுறுத்தல் என்பதாம்.

1271. கரப்பினுங் கையிகந் தொல்லாநின் னுண்க னுரைக்க லுறுவதொன் றுண்டு.

பிரிந்துகூடிய தலைமகன் வேட்கைமிகவினாற் புதுமைபாராட்ட, தலைமகள் 'இது ஒன்றுடைத்' தென்று அஞ்சியவழி, அதனை அவள்-குறிப்பா லறிந்து அவள் அவட்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) உன் மனத்திலே இருக்கிறதை நீ சொல்லாமல் மறைத்தாலும், அதற்கு நின் கண்கள் உடன்படாதே உன்னை யல்லாமல் எமக்குச் சொல்லுவதொரு காரியம் உண்டாயிரா-நின்றது. இனி நீயே அதனை எமக்குத் தெளியச் சொல்லு-வாயாக (எ - று). (க)

1272. கண்ணிறைந்த காரிகைக் காம்பேர்தோட் பேதைக்குப் பெண்ணிறைந்த நீர்மை பெரிது.

நாணத்தினால் அவள் அது சொல்லாதவழி, நாயகன் தோழிக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) என் கண் நிறைந்த அழகினையும் முங்கிலி யொத்த தோள்களையு முடைய நின் பேதைக்கு மற்றைப் பெண்பாலாரிடத்து நிறைந்த மடமை அவ்வளவின்றி மிகுந்-தது (எ - று). (உ)

1273. மணியுட் டிகழ்தரு நூல்போன் மடந்தை யணியுட் டிகழ்வதொன் றுண்டு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) கோக்கப்பட்ட பளிங்குமணிக்குள்ளேயிருந்து புறத்திலே காண்பிக்கிற நூல்போல, இந்த ஸ்திரீயினுடைய

ஆபரணத்துக் குள்ளேயிருந்து புறத்திலே பிரகாசிக்கிற குறிப்பு ஒன்று உண்டு (எ - று).

அணி - புணர்ச்சியினால் வந்த அழகு. 'அதனை யான் அறியேன் ; நீ யறிந்து சொல்' என்பது கருத்து. (ங)

1274. முகைமொக்கு ளுள்ளது நாற்றம்போற் பேதை
நகைமொக்கு ளுள்ளதொன் றுண்டு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) அரும்பினுள்ளே இருக்கிற வாசனை புறத்திலே மணந்து தோன்றாதுபோல, உன்னுடைய பேதை என்னுடனே நகக் கருதும் நகை வாயினுள்ளேயல்லாமல் வெளிப்படாத-தொரு குறிப்பு உண்டு (எ - று).

நகை - புணர்ச்சியின்பத்தால் நிகழ்வது. (ச)

1275. செறிதொடி செய்திறந்த கள்ள முறுதுயர்
தீர்க்கு மருந்தொன் றுடைத்து.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நெருங்கிய வளைகளை யுடையவன், என்கண் இல்லாததொன்றனை மனத்திலே நினைத்துக்கொண்டு, அது காரணமாக என்னை மறைத்துப்போன குறிப்பு, என் மிகுந்த துக்கத்தினைத் தீர்க்கிற மருந்தொன் றுடைத்து (எ - று).

மறைத்தற்குறிப்பு - தானும் உடன்போக்கு உட்கொண்டது. (ரு)

1276. பெரிதாற்றிப் பெட்பக் கலத்த லரிதாற்றி
யன்பின்மை சூழ்வ துடைத்து.

(இ - ள்.) வெகுவாய்ப் பிரிய வசனங்கள் சொல்லி மிகவும் சந்தோஷத்துடனே கூடி இருக்கிறது, பிரிந்துபோகிற துக்கத் துக்கு நாம் பொறுத்துக்கொண்டு இருக்கவேண்டிச் செய்கிறதுபோலும் (எ - று).

பிரிந்துபோதற்குறிப்பினால் செய்கின்றதாகலான், இக் கலவி முடிவில் இன்னுதாகும் (எ - ம்). (சு)

1277. தண்ணத் துறைவன் றணந்தமை நம்மினு
முன்ன முணர்ந்த வனை.

(இ - ள்.) குளிர்ந்த துறையினையுடையவன் நம்மை
உடம்பினாலே கூடியிருந்தே மனத்தால் பிரிந்தமையை, அவன் -
குறிப்பால் அறிதற்குரிய நம்மைப்பார்க்கிலும், இந்த வனைகள்
முன்னே அறிந்தன (எ - று).

வனைகள் அறிதலாவது - அவர்குறிப்பறிந்து சரீரம் வாடின -
படியினாலே, வனைகள் கழன்றுபோதல். (எ)

1278. நெருந்நுச் சென்ருரெங் காதலர் யாழு
மெழுநாளே மேனி பசந்து.

(இ - ள்.) நேற்றுப் பிரிந்துபோனார் எம் காதலர் ; யாம்
பசைகொண்டு ஏழுநாள் ஆயிற்று (எ - று).

பசந்தது ஏழுநாள் ஆவது - நாயகன்குறிப்பாற் பிரிந்து
போகப்போகிறு னென்று முன்னே யறிந்தது. (அ)

1279. தொடிநோக்கி மென்றோரு நோக்கி யாடிநோக்கி
யஃதான் டவன்செய்தது.

தலைமகன்குறிப்பறிந்த தோழி அதனைத் தலைமகனுக்கு அறிவித்
தது.

(இ - ள்.) யான் நின் பிரிவைத் தெளிவிக்கவும் தெளியாது
'அவர் பிரிய யான் இங்கே இருப்பின் இவைநில்லா' எனத் தன்
வனைகளையும் பார்த்து, அதற்கு ஏதுவாக வாடுமெனத் தன்
தோள்களையும் பார்த்து, பிறகு இந்த இரண்டும் நிகழாமல்
நீர் நடந்து காக்கவேணும் எனத் தன் பாதங்களையும் பார்த்
தான். அவள் இப்படிச் செய்த குறிப்பு உன்னுடன்கூட
வருகிறதாயிருந்தது (எ - று). (க)

1280. பெண்ணினுற் பெண்மை யுடைத்தென்ப கண்ணினுற்
காமநோய் சொல்லி யீரவு.

தலைமகன் பிரியாமைக்குறிப்பினைத் தோழிக் கறிவுறுத்தது.

(இ - ள்.) ஸ்திரீகள் தங்கள் காமநோயைத் தோழி -
களுக்கும் வாயாற் சொல்லாமல் கண்ணினால் சொல்லி, அது

திர்க்கவேண்டித் தோழியை வேண்டிக்கொள்ளாமல் கூடப் போக நினைந்து தங்கள் பாதங்களை வேண்டிக்கொள்கிறது, தங்களுக்கு கியல்பாகிய பெண்மைமேலும் பின்னையும் ஒரு பெண்மையுடைத்து என்று சொல்லுவர் அறிந்தோர் (எ-று).

மூல்கை நிலம் முற்றும்.

129. புணர்ச்சிவிதும்பல்

மருத நிலம்

அஃதாவது-தலைமகளும் தலைமகளும் புணர்ச்சிக்கண் விரைதல். மேல், புணர்ச்சிமிகுதியினாலே தலைமகள் பிரிந்துபோகத்தக்கதாக நினைத்த குறிப்பை யறிந்த தலைமகள் அவருடனே போகாமற் பின்னையும் புணர்ச்சியை விரும்புதலால், இது குறிப்பறிவுறுத்தலின்பின் வைக்கப்பட்டது.

1281. உள்ளக் களித்தலுங் காண மகிழ்தலுங்
கள்ளுக்கில் காமத்திற் குண்டு.

‘பிரிதற்குறிப்பாயினனோடு நீ பிணங்காமலிருக்கிற காரணம் என்ன?’ என்று நகையாடிய தோழிக்குத் தலைமகள் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நினைத்தவுடனே களிக்கிறது, கண்டவுடனே மகிழ்கிறது கள்ளுண்டவர்களுக்கில்லை; காமமுடையவர்களுக்குண்டு (எ - று).

களித்தல் - அறிவழியாதது. மகிழ்தல் - அஃதழிந்தது. (க)

1282. நினைத்துணைய மூடாமை வேண்டும் பனைத்துணையங்
காம நிறைய வரிள்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) ஸ்திரீகளுக்குக் காமம் பணையளவிலும் பெரிதாக உண்டாமாயின், அவரால் நினையளவும் தம் காதலரோடு பிணங்காமை வேண்டப்படும் (எ - று). (உ)

1283. பேணுது பெப்பவே செய்யினுங் கொண்கனைக்
காணு தமையல கண்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நம்மை அவமதித்துத் தான் வேண்டினபடியே
செய்தாலும், நாயகனை என் கண்கள் காணாமல் அமைகின்றன -
வில்லை (எ - று). (ந)

1284. ஊடற்கட் சென்றேன்மற் றோழி யதுமறந்து
கூடற்கட் சென்றதென் னெஞ்சு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) தோழி, காதலரைக் காணாமுன் அவர்
செய்த தவற்றை நினைந்து பிணங்கி இருக்கவேண்டுமென்று
சென்றேன். அவரைக் கண்டபின் என் நெஞ்சு, பிணங்கு-
கிறதை மறந்து, கூடுதற்கே சென்றது (எ - று). (ச)

1285. எழுதுங்காற் கோல்காணுக் கண்ணேபோற் கொண்கன்
பழிகாணேன் கண்ட விடத்து.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) முன்னே எல்லாவடிவையுங் கண்டிருந்து
எழுதுகிறபோது அஞ்சனக்கோலினுடைய வியல்பைக் காண-
மாட்டாத கண்ணைப் போல, கொண்கனைக் காணாதவிடத்
தெல்லாம் அவன் செய்த குற்றங்களைக் கண்டிருந்து, அவனைக்
கண்டவிடத்திலே அந்தக் குற்றங்களைக் காணமாட்டேன்
(எ - று). (ரு)

1286. காணுங்காற் காணேன் தவருய காணுக்காற்
காணேன் தவறல் லைவ.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நாயகனை யான் காணும்பொழுது அவன்குற்
றங்களைக் காணேன்; அவனைக் காணாதபோது அவன் செய்த
குற்றங்களைக் காண்கிறதே யல்லாமல் வேறொன்றையும்
காணேன் (எ - று). (சு)

1287. உய்த்த னறிந்து புனல்பாய் பவரேபோற்
பொய்த்த னறிந்தென் புலந்து.

இ. 58

இதுவுமது.

(இ-ள்.) தம்மை இழுத்துக்கொண்டுபோகிறது அறிந்து-வைத்து ஓடுகிற தண்ணீரிலே நீஞ்சுகிறவர்கள்செயல் போல, பிணக்கு முடிவுபோகாமை யறிந்துவைத்து நாயகனோடு பிணங்கிப் பெறுகிறது என்ன? (எ - று). (எ)

1288. இனித்தக்க வினா செயினும் கனித்தார்க்குக்
கள்ளற்றே கள்வநின் மாப்பு.

தோழி தலைவனுக்குச் சொல்லியது.

(இ - ள்.) வஞ்சகா, தன்னை உண்டு கனித்தார்க்கு இகழ்ச்சியைச் செய்யினும் அவரால் மேன்மேல் விரும்பப்படுவதாகிய கள்ளைப் போலும் நின் மாப்பு (எ - ம்).

இன்னுதன - நாணின்மை, ஒழுக்கமின்மை முதலாயின.

1289. மலரினு மெல்லிது காமஞ் சிலர்தன்
செவ்வி தலைப்படு வார்.

தலைமகன் சொல்லியது.

(இ - ள்.) காமஇன்பம் மலரினும் மெல்லிதாயிருக்கும். அப்படி மெல்லிதாயிருக்கிறதை அறிந்து அதனுடைய செவ்வியைப் பெறுவார் உலகத்திலே சிலர் (எ - று). (க)

1290. கண்ணிற் றுனித்தே கலங்கினுள் புல்லுத
லென்னினுந் தான்விதுப் புற்று.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) காதலி முன்னேயொருநாள், புணரவேண்டிச் சென்ற என்னுடனே, தன் கண்மாத்நிரத்தினாலே பிணங்கி, என்னிலும் முந்தித் தான் புணரவேண்டி, அந்தப் பிணக்கை மறந்து என்னுடனே கூடினாள் (எ - று).

கண்ணினாலே பிணங்குதல்-கண் சிவந்து பார்க்கிறது. (க)

130. நெஞ்சொடு புலத்தல்

அஃதாவது - பிணங்கக் காரண முண்டானவழியும் பிணங்க நினையாமல், புணரக் கருதுகின்ற நெஞ்சுடனே, தலைமகள் பிணங்கலும், தலைமகன் பிணங்கலுமாம்.

1291. அவர்நெஞ் சவர்க்காதல் கண்டு மெவனெஞ்சே
நீயெமக் காகா தது.

தலைமகளிடத்திலே தப்புண்டானபோதும் பிணங்க நினையாத நெஞ்சிற்குத் தலைமகள் சொல்லியது.

(இ - ள்.) நெஞ்சே, அவருடைய நெஞ்சு நம்மை நினையாமல் அவருக்காய் இருக்கிறது கண்டும், நீ எமக் காய் நில்லாமல் அவரை நினைக்கிற காரணம் யாது? (எ - று).

1292. உருஅ தவர்க்கண்ட கண்ணு மவரைச்
செருஅரெனச் சேரியென் னெஞ்சு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) என் நெஞ்சே, மேலும் நம்மிடத்திலே அன் பில்லாதவரை உள்ளவா றறிந்தவிடத்தும் நாம் போனாற் கோ- பித்துக்கொள்ளார் என்பதுபற்றி, அவர்பக்கல் போகாநின் றாய். அதுவும் அறிவில்லாமையாம் (எ - று). (உ)

1293. கெட்டார்க்கு நட்டாரில் லென்பதோ நெஞ்சேநீ
பெட்டாங் கவர்பின் செலல்.

இதுவுமது.

(இ-ள்.) நெஞ்சே, என்னிடத்திலே நில்லாமல் நீ நினைத்த- படியே அவரிடத்திலே போதற்குக் காரணம், கெட்டவர்- களுக்கு உறவின்முறையார் உலகத்திலே இல்லை என்னும் நினைவோ? அல்லாமல் உன் சுபாவமோ? சொல்லுக (எ - று).

கெட்டதாவது - மனமழிவது.

(ங)

1294. இனியன்ன நின்னெடு சூழ்வார்யார் நெஞ்சே
துனிசெய்து துவ்வாய்கான் மற்று.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நெஞ்சே, நீ அவரைக் கண்டபொழுதே இன்பம் அனுபவிக்க நினைக்கிறதல்லாமல், அவர் செய்த குற்றத்தை நினைத்து, அது திரும்புகை பிணங்கிநின்று, பின்பு இன்பம் நுகரக் கருதாய். அப்படிப்பட்ட உன்னோடு எண்ணுவார் யார்? யான் அது செய்யேன் (எ - று). (சு)

1295. பெருஅமை யஞ்சும் பெறிற்பீ வஞ்சு
மருஅ விடும்பைத்தென் னெஞ்சு.

வாயிலாகச் சென்ற தோழி கேட்பத் தலைமகள் சொல்லியது.

(இ - ள்.) என் நெஞ்சு காதலரைச் சேராத நாள் அதற்கு வருத்தப்படும் ; சேர்ந்தால், அவர் பிரிந்து போகப்போகிறு ரென்றெண்ணி அப் பிரிவிற்கு வருத்தப்படும்; ஆதலால், எந்நாளும் துக்கத்தையே யுடையது (எ - று). (ரு)

1296. தனியே யிருந்து நினைத்தக்கா லென்னைத்
தீவிய விருந்ததென் னெஞ்சு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) என் நெஞ்சு ஈண்டிருந்தது, காதலரைப் பிரிந்திருந்து அவர்கொடுமைகளை யான் தன்னோடு நினைத்தக்கால், அவ்வளவறிந்து என்னைத் தின்பதுபோலத் துன்பஞ் செய்தற்கே (எ - று). (சு)

1297. நாணு மறந்தே னவர்மறக் கல்லாவென்
மானு மடநெஞ்சிற் பட்டு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) தன்னை மறந்த காதலரைத் தான் மறக்கமாட்டாத மாட்சிமையிலாத மடநெஞ்சுடனே கூடி என் பிராணவிலும் அதிகமாய் இருக்கிற நாணத்தையும் மறந்துவிட்டேன் (எ - று). (எ)

1298. என்னி னிவிவாமென் றெண்ணி யவந்திற
முன்னு முயிர்க்காத னெஞ்சு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) உயிர்மேலே ஆசையுடைய என் நெஞ்சு, கம்மை இகழ்ந்துபோனு ரென்று அவரை நாமும் இகழ்ந்தோமானால் பிறகு நமக்கு இளிவாமென்று நினைந்து, அவரையே சிணையாசின்றது (எ - று). (அ)

1299. துன்பத்திற் கியாரே துணையாவார் தாமுடைய
நெஞ்சந் துணையல் வழி.

உணர்ப்புவயின் வாரா ஊடற்கண் தலைமகள் சொல்லியது.

(இ - ள்.) ஒருவருக்குத் துக்கம் வந்த காலத்து அது தீர்த் -
தற்குத் தமக்கு உரித்தாயிருக்கிற நெஞ்சு துணையாகாவிட்டால்,
வேறு துணையாவார் ஒருவருமில்லை (எ - று). (க)

1300. தஞ்சந் தமரல்ல ரேதிலார் தாமுடைய
நெஞ்சந் தமரல் வழி.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) தமக்குரித்தாகிய நெஞ்சு ஒருவர்க்கு உற -
வல்லாவிட்டால், மற்றவர்கள் உறவல்லராதல் சொல்ல -
வேண்டுமோ? (எ - று). (க)

131. புலவி

அஸ்தாவது - இருவர்நெஞ்சும் புணர்ச்சிவிதும்பாது
பிணங்க நினைத்தவழி, ஒருவரோடொருவர் பிணங்கு -
கிறதாம்.

1301. புல்லா திராஅப் புலத்தை யவருறும்
அல்லனோய் காண்கம் சிறிது.

நாயகனைச் சேவித்த தோழி தலைமகளோடு நகையாடிச்
சொல்லியது.

(இ - ள்.) நீ அவரோடு விரைவில் கூடாதே பிணங்கிஇரு.
அவருடைய விரகதுக்கத்தை நாம் சிறிது பார்ப்போம்.
(எ - று). (க)

1302. உப்பமைந் தற்றூற் புலவி யதுசிறிது
மிக்கற்கு னீன விடல்.

புலவியொழிந்து வாயில் நேரும்வகை அவள் சொல்லியது.

(இ - ள்.) பிணக்குக் கலவியின் பத்துக்கு இனிதாயிருக்கும்;
அதுவும் கலவிக்கு வேண்டினமட்டிலே செய்யவேணும்.
அப்படிச் செய்யாமற் பின்னையும் பிணங்கினால், இன்ப மில்
லாமற் போம். அதெப்படி யென்னின், கறிக்கு உப்பு

மட்டாய்ப் போட்டால் ருசியாயிருக்கும்; உப்பு அதிகமானால் ருசியில்லாமற் கெட்டுப்போம் (எ - று). (உ)

1303. அலந்தாரை யல்லனோய் செய்தற்றூற் றம்மைப் புலந்தாரைப் புல்லா விடல்.

.பரத்தையரிடத்தினின்றும் வந்த தலைமகனோடு தலைமகள் புலந்து சொல்லியது.

(இ - ள்.) தம்மைச் சேராமல் வாடியிருக்கிற ஸ்திரீகளைப் பிணக்கு நீக்கக் கூடாமற் புருஷர்கள் செல்லுதல், முன்னே துக்கப்பட்டுக் கெட்டவர்களைப் பின்னையும் வெகுதுக்கங்களைச் செய்வித்தாற்போலும் (எ - று). (ங)

1304. ஊடி யவரை யுணராமை வாடிய வள்ளி முதலரித் தற்று.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) பிணங்கியிருக்கிற பரத்தையரைப் பிணக்குத் தீர்த்துக் கலவிசெய்யாதொழிதல், தண்ணீரில்லாமல் வாடுகிற கொடியை வேரறுத்ததோடு ஒக்கும் (எ - று). (ச)

1305. நலத்தகை நல்லவர்க் கேவர் புலத்தகை பூவன்ன கண்ணு ரகத்து.

தலைமகளைப் பிணக்குநீக்கிக் கூடிய தலைமகன் தன்னுள்ளே சொல்லியது.

(இ - ள்.) நற்குணங்களையே யுடைய தலைவர்க்கும் அழகாவது, பூவைப் போன்ற கண்களை உடைய நாயகிகளின் நெஞ்சிலே உண்டாகிற பிணக்குமிகுதி யன்றே (எ - று). (ரு)

1306. துனியும் புலவியு மில்லாயிற் காமம் கனியும் கருக்காயு மற்று.

இதுவுமது.

(இ-ள்.) முதிர்ந்த பிணக்காகிய கோபமும் இளைய பிணக்காகிய புலவியும் இல்லாவிட்டால், காமம் செவ்வி முதிர்ந்த பழமும் இளங்காயும் போலும் (எ - று).

இவ்விரண்டும் வேண்டும் என்று வியந்து கூறியவாறு. (சு)

1307. ஊடலி னுண்டாங்கோர் துன்பம் புணர்வது
நீடுவ தன்றுகொ லென்று.

இதுவுமது.

(இ - ள்) இன்பத்தைக்கொடுக்கின்ற இந்தப் பிணக்கின்-
கண்ணே எனக்கொரு துன்பமும் உண்டாகாநின்றது : இனிப்
புணர்ச்சி நீட்டிக்குமோ நீட்டியாதோ என்று கருதுதலான்,
(எ - று). (எ)

1308. நோத லெவன்மற்று நோந்தாரென் றஃதறியுங்
காதல சில்லா வழி.

தலைமகன்கூற்று.

(இ - ள்.) ' இவர் நம்முடைய நிமித்தமாக நொந்தார் '
என்று அந்த விசாரத்தை அறியும் அன்புடையார் இல்லாத-
போது, ஒருவர் விசாரப்படுகிறதினாலே என்ன பயன்?
(எ - று). (அ)

1309. நீரும் நீழல தீனிதே புலவியும்
விழுநர் கண்ணே யினிது.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) பிராணனுக்கு வேண்டியிருக்கிற நீரும் நீழ
விலே இருந்ததானால் மெத்தவும் நன்றாய்ச்சீவனுக்குத் தாகத்தை
யடக்கும். அதுபோல, பிணக்கும் அன்புடையவர்களிடத்திலே
நல்லதாம் ; அன்பு இல்லாதவர்களிடத்திலே நன்றாகாது
(எ - று). (க)

1310. ஊட லுணங்க விடுவாரோ டென்னெஞ்சங்
கூடுவே மென்ப தவா.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) தான் பிணங்கி இருக்கவும் அதனைத் திராமற்
சும்மா இருக்கிறவருடனே கூடவேணும் என்று என் நெஞ்சு
முயலுதற்கு ஏது ஆசைமாத்திரமே (எ - று).

அன்பும் அருளும் இல்லாதாரைக் கூடுவோ மென்று
முயலுதல் வியர்த்தமாம் (எ - ம்). (க0)

132. புலவிநுணுக்கம்

அகீதாவது - தலைமகனும் தலைமகளும் ஓர் அமளியிலே கூடியிருக்கிறபோது, அவனிடத்திலே பிணங்குகிறதற்கு ஒரு காரணமும் இல்லாவிட்டாலும், காதல்-மிகுதியினாலே ஒரு காரணம் உண்டாக்கிக்கொண்டு அதனை அவன்மேலேற்றிப் பிணங்கியிருத்தல்.

1311. பெண்ணியலா ரெல்லாருங் கண்ணிற் பொதுவுண்பர்
நண்ணேன் பரத்தநின் மார்பு.

உலாவித்திரிந்த தலைமகள் பள்ளியறையிலே வந்தானாக, தலைமகள் சொல்லியது,

(இ - ள்.) பெண்ணியல்பை யுடையாரெல்லாரும் தங்கள் கண்களினாலே நின் மார்பைப் பாராநின்றார்கள். ஆதலால், அவர்கள் பார்வையினாலே எச்சிலா யிருக்கிற உன் மார்பை யான் திண்டேன் (எ - று). (க)

1312. ஊடி யிருந்தேமாந் தும்மினார் யாந்தம்மை
நீடுவாழ் கென்பாக் கறிந்து.

தலைமகள் தோழிக்குக் கூறியது,

(இ - ள்.) யான் தம்மோடு பிணங்கிப் பேசாமல் இருக்கிறது கண்டு காதலர் தும்மினார்: தம்மைச் சதாயுக என்று சொல்லிப் பேசுவோம் என்று கருதி, (எ - று). (உ)

1313. கோட்டுப்பூச் சூடினுங் காயு மொருத்தியைக்
காட்டிய சூடீ ரென்று.

தோழிக்குத் தலைமகள் சொல்லியது.

(இ - ள்.) வளையமாலையைச் சூடினாலுங் கோடீச்சுக் கொள்ளுகிறாள் : இல்லாத பூவணிகிறது ஒருத்திக்குக் காட்டவேண்டி என்று (எ - று).

இப்படிப் பிணங்குகிறவளுக்குக் காரணம் தானே யுண்டாம் (எ - ம்). (ங)

1314. யாரினுங் காதல மென்றேனா ளுடனாள்
யாரினும் யாரினும் என்று.

இதுவுமது

(இ - ள்.) ('காமம் நுகர்தற்குரிய இருவராயினர் யாவரினும் யாம் மிக்க காதலை உடையோம்' என்பது கருதி) "யாரினும் காதலை யுடையோம்" என்றேனாக, (உன் தோழி அது கருதாது) ('என்னும் காதலிக்கப்பட்ட ஸ்திரீகள் எல்லாரிலும் யான் நின்மேல் உற்ற காதலை உடையேனென்றேனாகக் கருதி), (அம் மகளிர்) யாரினும் யாரினும் எங்கண் காதலுடைய ராயினர் என்று சொல்லிப் பிணங்கினாள்.

யான் அன்பு மிகுதியாற் சொல்லியதனைக் கருத்து வேறுபடக் கொண்டதல்லது பிறிது காரணமில்லை (எ - ம்). (ச)

1315. இம்மைப் பிறப்பிற் பிரியல மென்றேனாக்
கண்ணிறை நீர்கொண் டனள்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) காதல்மிகுதியினால் இந்தப் பிறப்பிலே யாம் பிரியேம் என்று யான் சொல்லக் கேட்டு மறுமைப் பிறப்பிலே பிரிவேன் என்றெண்ணித் தன் கண்கள் நிறைய நீர்சோர வழுதாள் (எ - று). (ரு)

1316. உள்ளினே நென்றேன்மற் றென்மறந்த் ரென்றென்னைப்
புல்லாள் புலத்தக் கனள்.

இதுவுமது.

(இ-ள்.) (பிரிந்த காலத்து நின்னை இடைவிடாது நினைத்தே நென்னுங் கருத்தினால்) "உன்னை நினைத்தே நென்று சொன்னேன். அதுகேட்டு "ஒருகால் மறந்து ஒருகால் நினைத்திரோ" வென்று சொல்லிப் பிணங்கினாள் (எ - று). (சு)

1317. வழுத்தினு டும்மினே னாக அழித்தழுதாள்
யாருன்னித் தும்மினி ரென்று.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) (சூடியிருக்கையிலே) நான் தும்மினே நென்று கண்டு வாழ்த்தினாள். (அப்படி வாழ்த்தினவள்) திரும்பி "உம்மை யார் நினைத்தார்களோ? அதனாலே தும்மினிர்" என்று கூறிப் புலந்து அழுதாள் (எ - று). (எ)

1318. தும்முச் செறுப்ப வழுதா னுமருள்எல்
எம்மை மறைத்திரோ வென்று.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) எனக்குத் தும்மல் வந்தது. அதுகண்டு யார்
நினைத்தா ரென்று பிணங்கப்போகிறா னென்று அந்தத் தும்மலை
அடக்கினேன். அப்படி அடக்கியும் “ உம்மை நினைத்தவனை
மறைக்க வேண்டித் தும்மலை அடக்கினீர் ” என்று பிணங்கி
அழுதாள் (எ - று). (அ)

1319. தன்னை யுணர்த்தினுங் காயும் பிறர்க்குநீ
நிந்நீ ராகுதி ரென்று.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) இப்படிப் பிணங்கின தன்னை வணங்கிக்கொண்
டாடுகிறபோதுங் கோபிப்பள் : “ மற்ற ஸ்திரீகள் பிணங்கின -
போது இப்படி வணங்கிக் கொண்டாடுவீர் ” என்று சொல்லி
(எ - று). (சு)

1320. நினைத்திருந்து நோக்கினும் காயு மனைத்துநீர்
யாருள்வி நோக்கினீ ரென்று.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) என் வசனங்களையும் செய்கைகளையும் கண்டு
தான் கோபிக்கிறதினாலேபேசாமல் இருந்து, தன் அவயவங்களு
டைய ஒப்பில்லாத அழகை நினைந்து அவற்றையே பார்த்தா
லும் என்னைக் கோபிப்பள் : “ எந்த ஸ்திரீயை நினைந்தோ
என்னை அவமதித்துப் பார்த்தீர் ” என்று சொல்லி (எ - று).

தான் எல்லாரினும் அதிகமான அழகென்று பார்க்கவும்,
தன்னை அவமதித்துப் பார்க்கிறா ரென்று பிணங்கினாள். (எ-ம்).

133. ஊடலுவகை

அஃதாவது - அப்படிப்பட்ட பிணக்கினாலே தமக்கு
இன்பம் பிறந்தவழி, அதற்கு ஏதுவாகிய பிணக்கைத்
தலைமகளும் தலைமகனும் உவத்தலாம்.

1321. இல்லை தவறவர்க் காயினு முடுதல்
வல்ல தவறவிக்கு மாறு.

தலைமகள் காரணமின்றிப் பிணங்கினதைக் கேட்ட தோழி “ இப் படி நீ பிணங்கினது என் ? ” என்று கேட்டவட்குத் தலைவி சொல்லியது.

(இ - ள்.) நாயகனிடத்தில் தப்பில்லாவிட்டாலும் நமக்கு அவர் தலையளி செய்கின்ற முறை அவரோடு ஊடுதலை விளைக்க வற்றுகின்றது (எ - று). (க)

1322. ஊடலிற் றேன்றுஞ் சிறுதுனி நல்லவி
வாடினும் பாடு பெறும்.

தலைமகள் கூற்று.

(இ - ள்.) பிணங்குகிறது காரணமாக நம்பிடத்திலே யுண்டாகிற சிறிய துலியினாலே காதலர் செய்யும் தலையளி வாடுமானாலும் அது பெருமையடையும் (எ - று). (உ)

1323. புலத்தலிற் புத்தேனு டுண்டோ நிலத்தொடு
நீரியைந் தன்னு ரகத்து.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நிலத்துடனே நீர்கலந்தாற்போல ஒற்றுமையுடைய காதலரிடத்திலே பிணங்குகிறதுபோல நமக்கு இன்பம் தருவதொரு தேவலோகம் உண்டோ ? இல்லை (எ - று).

1324. புல்லி விடாஅப் புலவியுட் டோன்றுமென்
னுள்ள முடைக்கும் படை.

“ அப் புலவி இனி எதனால் நீங்கும் ? ” என்ற தோழிக்குத் தலைமகள் கூறியது.

(இ - ள்.) காதலரைப் புல்லிக்கொண்டு பின் விடாமலுக்கு ஏதுவாகிய அப் பிணக்கினிடத்திலே யுண்டாம், என் மனத்தைக் கெடுக்கும் ஆயுதம் (எ - று). (ச)

1325. தவறின ராயினுந் தாமவிறுவார் மென்றே
எகறவி னுங்கொன் றுடைத்து.

தலைமகள் தன்னுள்ளே சொல்லியது.

(இ - ள்.) புருஷர் தம்மிடத்திலே தப்பில்லாவிட்டாலும் தப்புள்ளவர்கள்போலே பிணங்கப்பட்டுத் தாம் விரும்பிய ஸ்திரீகளுடைய தோள்களைக் கூடப்பெறாமல் வருந்துகிறபோதும், அவருக்கு அத்தன்மையதோ ரின்பம் பயத்தலுடையது (எ - று). (ரு)

1326. உணவினு முண்ட தறவினிது காமம்
புணர்தலி னூட வினிது.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) சீவன்களுக்கு மேல் உண்கிறதிலும் முன் உண்டு ஐரக்கிறதே சுகமாவதுபோல, காமத்துக்கு மேல் புணருகிறதிலும் பிணங்கிருக்கிறது இன்பமாம் (எ - று). (சு)

1327. ஊடலிற் றேற்றவர் வென்ற ரதும்ன்னும்
கூடலிற் காணப் படும்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) காமம் அனுபவிக்கும் இருவருள் பிணங்குகிறதில் தோற்றவர் வென்றவராம். அது அப்போது அறியப்படாதாயினும், புணருகிறபோது அவர்களால் அறியப்படும் (எ - று). (எ)

1328. ஊடிப் பெறுகுவங் கொல்லோ நுதல்வெயர்ப்பக்
கூடலிற் றேன்றிய வுப்பு.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) இப்பொழுது இவள்முகம் வெயர்க்கக்கூடிய கலவியின்கண் உண்டாய இன்பத்தைப் பிறகு அவள் பிணங்கியாம் பெறவல்லேமோ? (எ - று). (அ)

1329. ஊடுக மன்றோ வொனியிழை யாயிர்ப்ப
நீடுக மன்றோ விரா.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) நல்ல இழையினையுடையவள் என்னோடு இன்னும் பிணங்கவேணும். அந்தப் பிணக்கைத் தீர்க்கிறதற்கு இந்த இராத்திரியானது வெகுகாலம் நீட்டிக்கவேண்டும் (எ - று).

அவன் பிணங்குகிறதற்கும் யான் வணங்கிப் பிணக்குத் தீர்த்தற்கும் பொழுது விடியாமல் இருக்கவேணும் (எ - ம்).

1330. ஊடுதல் காமத்திற் கின்ப மதற்கின்பங்
கூடி முயங்கப் பெறின்.

இதுவுமது.

(இ - ள்.) காமம் அனுபவிக்கிறதற்கு இன்பமாவது அதற் குரியவர் ஆராமையாலே பிணங்கி இருக்கிறதாம் : அள வறிந்து பிணக்கு நீங்கித் தம்முட் கூடிமுயங்குதல் கூடுமாயின் அம்முயக்கம் அப் பிணக்கின் பமாம் (எ - று).

அங் விரண்டின்பமும் யான் பெற்றேன் (எ - ம்). (க0)

சுண்டுப் பிரிவினை வடநூன்மதம்பற்றிச் செலவு ஆற்றுமை விதுப்புப் புலவி என நால்வகைத்தாக்கிக் கூறினார். அவற்றுட் செலவு பிரிவாற்றுமையுள்ளும், ஆற் றுமை படர்மெலிந்திரங்கல்முதல் நிறையழிதல் சுருய- வற்றுள்ளும், விதுப்பு அவர்வயின்விதும்பன்முதற் புணர்ச்சிவிதும்பல் சுருயவற்றுள்ளும், புலவி நெஞ் சொடுபுலத்தல்முதல் ஊடலுவகை சுருயவற்றுள்ளுங் கண்டுகொள்க. அலிதேல், வடநூலார் இவற்றுடனே சாபத்தினு னாய நீக்கத்தினையுங் கூட்டிப் பிரிவினை ஐவ- கைத்து என்றாரா லெனின்—அஃது, அறம் பொருள் இன் பம் என்னும் பயன்களுள் ஒன்றுபற்றிய பிரிவன்மையா- னும், முனிவராணையான் ஒருகாலத்து ஒருகுற்றத்துள் தாவதல்லது உலகியல்பாய் வாராமையானும் சுண்டு ஒழிக்கப்பட்டது என்க.



திருக்குறள் முதற்குறிப் பகராதி

[எண் - குறள் எண்]

அகடாராரல்ல	936
அகப்பட்டி	1074
அகரமுதல	1
அகலாதனா	691
அகழ்வாரைத்	151
அகனமர்ந்தி	92
அகனமர்ந்து	84
அஃகாமை	178
அஃகியகன்ற	175
அங்கணத்து	720
அசையியற்	1098
அச்சமுடை	534
அச்சமேகிழ்	1075
அஞ்சாமையல்	497
அஞ்சாமையிகை	382
அஞ்சுமறியா	863
அஞ்சுவதஞ்	428
அஞ்சுவதோரு	366
அடக்க மமாரு	121
அடல்வேண்டு	343
அடற்றகையு	768
அடுக்கியகோடி	954
அடுக்கிவரினு	625
அடுத்ததுகாட்டு	706
அணங்குகொ	1081
அணியன்றோ	1014
அந்தணர்என்	30
அந்தணர்நற்கு	543
அமாகத்தாற்	814
அமரசுத்துவன்	1027
அமிழ்தினுமாற்ற	64
அமைந்தான்	474
அரங்கின்னி	401
அரம்பொருத	888
அரம்போலு	997
அரிதரோ	1153

அரிதாற்றி	1160
அரியகற்றாசுற்	503
அரியவற்றா	443
அரியவென்றா	537
அருக்கேட	210
அருஞ்செவ்	565
அருட்செல்வம்	241
அருமறை	847
அருமையுடை	611
அரும்பயனாயு	198
அருவினையென்	483
அருளல்ல	254
அருளில்லார்க்	247
அருளென்னு	757
அருளொடு	755
அருள்கருகி	285
அருள்சேர்ந்த	243
அருள்வெஃகி	176
அலந்தாளர்	1303
அலரொழு	1141
அலர்நாண	1149
அல்லலரு	245
அல்லவை	96
அல்லற்பட்ட	555
அவர்தந்தா	1182
அவர்கெஞ்	1291
அவாவில்லார்க்	368
அவாவினையாற்ற	367
அவாவென்ப	361
அவிசொரிந்	259
அவையறிந்	711
அவையறியார்	713
அவ்வித் தழுக்கா	167
அவ்விய	169
அழக்கொண்	659
அழச்சொல்லி	795

அழல்போலு	1228
அழிவனா	461
அழிவந்த	807
அழிவினவை	787
அழிவின்றறை	764
அழுக்கற்	170
அழுக்காறவா	35
அழுக்கா...யார்	165
அழுக்கா...யான்	135
அழுக்கா நென	168
அழுக்காற்றி	164
அளவல்ல	289
அளவளாவில்	523
அளவறிந்தார்	288
அளவறிந்து	479
அளவின்ன	286
அளித்தஞ்சு	1154
அறங்கூரு	181
அறஞ்சாரா	1047
அறஞ்சொல்லு	185
அறத்தா	37
அறத்தாற்றி	46
அறத்தான்	39
அறத்திற்கே	76
அறத்தினூடகம்	32
அறம்பொரு	501
அறவாழி	8
அறவினையா	321
அறவினையு	909
அறனழிந்	182
அறனறிந்தா	635
அறனறிந்தும	441
அறனறிந்துவெ	179
அறனாக்கம்	163
அறனியலா	147
அறனிழுக்கா	384

அறவீனா	754
அறனெனப்	49
அறனோக்கி	189
அறன்கடை	142
அறன்வரை	150
அறிகிவா	1139
அறிகொன்	638
அறிதோற்றி	1110
அறிந்தாற்றி	515
அறிவற்றங்	421
அறிவிலார் தா	843
அறிவிலானெ	842
அறிவினா	315
அறிவினா	203
அறிவின்மை	841
அறிவுடையாரா	427
அறிவுடையாரெ	430
அறிவுருவா	684
அறுவாய்கிதை	1117
அறைபறை	1076
அற்கா	333
அற்றதறிந்து	944
அற்றமறைக்கு	980
அற்றமறைத்த	846
அற்றவ	365
அற்றா ருழிபசி	226
அற்றாரைத்தே	506
அற்றார்க்கொ	1007
அற்றாவளவறி	943
அற்றேமென்	626
அணிச்சப்பூ	1115
அணிச்சமு	1120
அன்பகத தில்லா	78
அன்பறிவாரா	682
அன்பறிவு	513
அன்பிலனா	862
அன்பிலா	72
அன்பிற்கு	71
அன்பின்	80
அன்பின்விழை	911
அன்பினு மாள்வ	74
அன்புடை-ல்வே	681
அன்புடை-லிவ்	992
அன்புகாணு	983

அன்பு மறனு	45
அன்புற் றமர்ந்த	75
அன்பொரீஇ	1009
அன்போ	73
அன்றறிவா	36
ஆகாறனவிட்டி	478
ஆகாழாற்	371
ஆக்கங்கருதி	463
ஆக்கமதர்வி	594
ஆக்கமிழந்தே	593
ஆக்கமுத	642
ஆங்கமை	740
ஆயுன்குன்று	560
ஆயுழறிவி	918
ஆய்த்தாய்ந்து	792
ஆரா வியற்கை	370
ஆலிற்குநீரே	1066
ஆள்வினையு	1022
ஆற்றருமா	493
ஆற்றினளவறிந்தி	477
ஆற்றினளவறிந்து	725
ஆற்றின்வருந்	468
ஆற்றினிலை	716
ஆற்றி னெழுக்கி	48
ஆற்றபவர்க்	741
ஆறுவா-லிக	891
ஆறுவா-ல்பசி	225
ஆறுவா-ல்பணி	985
இகலானா	860
இகலிற்கெ	858
இகலின்மிக	856
இகலெதிர்	855
இகலென்ப	851
இகலென்னு	853
இகல்காணு	859
இகழ்ச்சியிற்	539
இகழ்ந்தே	1057
இடமெல்லா	1064
இடனில்	218
இடிக்குந் துணை	447
இடிபுரிந்தென்	607
இடிப்பாரை	448
இடிக்கட்ப	654
இடிக்கண்கா	1080

இடிக்கண்வருந்	621
இடிம்பைக்கி	623
இடிம்பைக்கே	1029
இடைதெரிந்	712
இணருழ்த்து	650
இணர்வரி	308
இதனையிதனா	517
இனமப்பிற்கா	1129
இனமயாரின்	906
இம்மைப்பிறப்	1315
இயல்பாகு	844
இயல்பினா னில்	47
இயல்புளி	545
இயற்றலு	385
இரக்கவிர	1051
இரத்திலினி	229
இரத்தலுமித	1054
இரத்துமுயிர்	1062
இரப்பனிரப	1067
இரப்பாரை	1058
இரப்பான்வெ	1060
இரவாரிரப்	1035
இரவுளவளன்	1069
இரவென்னு	1068
இருணீக்கி	352
இருநோக்கிவ	1091
இருந்தள்ளி	1243
இருந்தோம்பி	81
இருபுனலும்	737
இருமனப்பெண்	920
இருமை வகை	23
இருவே றுலகத்	374
இருள்சேர்	5
இலக்கமுடம்	627
இலங்கிழா	1262
இலமென்று	174
இலமென்றை	1040
இலர்பல ராகிய	270
இலனென்று	205
இலனென்னு	223
இற்பிற	1044
இல்லதெ	58
இல்லாரை	752
இல்லானையுந்	905

இல்லாங்கட்	903
இல்லைதவற	1321
இல்வாழ்வா	41
இவறனுமாண்	432
இழத்தொறுஉ	940
இழிவறிந்துண்	946
இழுக்கலுடை	415
இழுக்காமை	536
இழைத்ததிக	779
இளித்தக்க	1288
இளிவரின்	970
இளைதாகமு	879
இளையரின்	698
இறந்தமைந்	900
இறந்தவெருளி	531
இறந்தா ரிறந்தார்	310
இறப்பே	977
இறலீனு	180
இறகிபய	690
இறைகடிய	564
இறைகாக்	547
இற்பிற	951, 1044
இனத்தாற்றி	568
இனம்போன்	822
இனிய வுளவாக	100
இனியன்ன	1294
இளைத்துணைத்	87
இளையரிவ	790
இன்கலுடை	1152
இன்சொலாலீக்	387
இன்சொலாலீர	91
இன்சொலினி	99
இன்பங்கடன்	1166
இன்பத்து-விழை	629
இன்பத்து-பய	854
இன்ப மிடையாரு	369
இன்பமொரு	1052
இன்பம்விழை-னி	628
இன்பம்விழை-ன்	615
இன்மையிடு	1063
இன்மையிதி	1041
இன்மையிது	558
இன்மையு	158
இன்மையென	1042

இன்மையொ	988
இன்றியமை	961
இன்றும்வ	1048
இன்னுசெய்	314
இன்னுசெய்தார்	987
இன்னு திரக்கப்	224
இன்னுதின	1158
இன்னுமை	630
இன்னுவெ	316
ஈட்டயி	1003
ஈத லிசைபட	231
ஈத்துவக்கு	228
ஈர்க்கைவி	1077
ஈவார்கணை	1059
ஈன்ற பொழுதில்	69
ஈன்றான்மு	923
ஈன்றான்பி	656
உடம்பாடி	890
உடம்பொ	1122
உடுக்கையி	788
உடுப்பதுஉ	1079
உடைசெல்	939
உடைத்தம்	473
உடைமையு	89
உடையரென	591
உடையார்	395
உட்கப்பட்டாஅ	921
உட்பகைய	883
உணர்வது	718
உணர்வினு	1326
உண்டார்க	1090
உண்ணற்க	922
உண்ணாஅ	160
உண்ணாமையு	255
உண்ணாமையே	257
உதவி	105
உப்பமைந்	1302
உயர்வகலந்	743
உயிருடம்பி	330
உயிர்ப்பவுள	880
உய்த்தலறித்து	1287
உரமொரு	600
உரணசைஇ	1263
உரணென்னுந்	24

உருவுகண்	667
உருளாய	933
உரைப்பா	232
உலகத்தாரு	850
உலகத்தோ	140
உலகந்தழீஇ	425
உலைவிடத்	762
உலக்காணென்	1185
உலக்துறை	1130
உலப்பத்	394
உழந்துழந்	1177
உழவினா	1036
உழுதுண்டு	1038
உழுவாரு	1032
உழைப்பிரி	530
உளபோன்	574
உளபொனினு	730
உளபொன்னு	406
உளவரைநு	480
உள்ளக்களித்	1281
உள்ளத்தார்	1249
உள்ளத்தாலு	282
உள்ளத்தாற்	294
உள்ளமிலா	598
உள்ளமுடை	592
உள்ளம்போன்	1170
உள்ளற்க	798
உள்ளியதெய்	540
உள்ளியவெ	309
உள்ளினு	1201
உள்ளினே	1316
உள்ளுவதெல்	596
உள்ளுவன்-னு	1184
உள்ளுவன்-ன்	1125
உள்ளொற்றி	927
உறங்குவது	389
உறன்முறை	885
உறஅதவர்க்	1292
உறஅதவர்போ	1096
உறஅதோ	1143
உறஅர்க்குற	1200
உறினட்ட	812
உறினுயிர	778
உறதோற	1106

உறுபசியு	734
உறுபொரு	756
உறுப்பமைந்	761
உறுப்பொத்	993
உறுவதுதீர்	813
உறைசிறியா	680
உற்றநோய்நீ	442
உற்றநோய்நோ	261
உற்றவன்	950
உற்றானளவும்	949
ஊக்கமுடை	486
ஊடலிற்றேற்	1327
ஊடலிற்றேன்	1322
ஊடலினுண்	1307
ஊடலுணைந்	1310
ஊடலுணர் தல்	1109
ஊடற்கட்	1284
ஊடிப்பெ	1328
ஊடியவ	1304
ஊடியிருந்	1312
ஊடுகமண்	1329
ஊடுதல்	1330
ஊனுடை	1012
ஊதியமென்	797
ஊரவர்கௌவை	1147
ஊருணி	215
ஊழிபெய	989
ஊழிற் பெருவலி	380
ஊழையு	620
ஊரெரா	662
ஊனேக்கு	1013
ஊச்சமென்	1004
எட்பக	889
என்சேர்ந்	910
எண்ணித் து	467
எண்ணியவெ	666
எண்ணியா	494
எண்ணென்ப	392
எண்பதத்தாலே	991
எண்பதத்தாலே	548
எண்பொருள	424
எதிர்தாக்கா	429
எக்கன்றி	110
எப்பொருளு	695

எப்பொருளெ	355
எப்பொருள்யார்	423
எய்தற்கரி	489
எரியாற்சு	896
எல்லாப்பொ	746
எல்லார்க்குந	125
எல்லார்க்குமெ	582
எல்லாவினக்	299
எல்லைக்கணின்	806
எவ்வதுறை	426
எழுதுங்காற்	1285
எழுபிறப்புந்	62
எழுமை	107
எளிதென	145
எள்ளாத	470
எள்ளாமை	281
எள்ளினினிளி	1298
எற்றிற் கு	1080
எற்றென்	655
எனேத்தானுந	416
எனேத்தானுமெ	317
எனேத்திட்	670
எனேத்துந்	820
எனேத்துணைய	144
எனேத்துநினைப்	1208
எனேத்தொ	1202
எனேப்பகை	207
எனே மாட்சி	750
எனே வகை	514
என்பி லதனை	77
என்றுமொ	652
எண்ணெமுன்	771
ஏதம்பெருஞ்	1006
ஏதிலாரா	837
ஏதிலார்குந்	190
ஏதிலான்போ	1099
ஏந்தியகொ	899
ஏமுற்றவ	873
ஏரினுண்	1038
ஏரினுழையு	14
ஏவவுஞ்செ	848
ஐந்தலித்தா	25
ஐயத்தி	353
ஐயப்படா	702

ஐயுணர்	354
ஐட்டார்	967
ஐண் ஐணுதற்	1078
ஐண்பொரு	760
ஐத்த தறிவா	214
ஐப்புரவி	220
ஐருதலையா	1196
ஐருநாளெழு	1269
ஐருபொழுதும்	337
ஐருமைக்கட்	398
ஐருமைச்	835
ஐருமைமக	974
ஐருமையு	126
ஐலித்தக்கா	763
ஐல்லங்கரு	818
ஐல்லும்வகை	33
ஐல்லும்வாயெ	673
ஐல்வதறிவ	472
ஐழுக்கத்தினெ	137
ஐழுக்கத்தி னெல்	136
ஐழுக்கத்து	21
ஐழுக்கமும்	952
ஐழுக்க முடைமை	133
ஐழுக்கமுடைய	139
ஐழுக்கம்வி	131
ஐழுக்காராக்	161
ஐளியார்மு	714
ஐளியொருவ	971
ஐழத்தாரை	155
ஐழத்தார்க்	156
ஐழத்தாற்	579
ஐற்றினுநெ	583
ஐற்றமுறை	581
ஐற்றெற்றி	588
ஐற்றெற்றமுண்	589
ஐன்றக	323
ஐன்றமை	886
ஐன்றவு	233
ஐன்றனுந்	128
ஐன்றெய்தி	932
ஐன்றாத்	264
ஐஒவ்வே	653
ஐஒவினிகே	1176
ஐஒயுணர்ந்	834

ஓம்பினமை	1155
ஓர்ந்துள்ள	357
ஓர்ந்துகண்	541
கடலன்ன	1137
கடலோடா	496
கடனறிந்	687
கடனென்ப	981
கடாஅக்களி	1087
கடாஅவுரு	585
கடிதோச்சி	562
கடிந்தகடிந்	658
கடுஞ்சொல்	566
கடுமொழியுங்	567
கடைக்கொட்	663
கணைகொடிதி	279
கண்களவு	1092
கண்டதுமன்	1146
கண்டாங்கலுழல்	1171
கண்டாருயிரு	1084
கண்டுகெட்	1101
கண்ணிறைந்த	1272
கண்ணிற்கணி	575
கண்ணிற்றுனி	1290
கண்ணின்பசப்	1240
கண்ணின்ற	184
கண்ணுங்	1244
கண்ணுடைய	393
கண்ணுள்ளா	1127
கண்ணுள்ளிற்	1126
கண்ணொடுக	1100
கண்ணோட்டத்	572
கண்ணோட்டமி	577
கண்ணோட்டமெ	571
கதங்காத்துக்	130
கதுமெனத்தா	1173
கயலுண்கண்	1212
காத்தலமாந்	1162
காப்பவர்க்	1070
காப்பிடும்பை	1056
காப்பிலாநெ	1053
காப்பிலார்	1055
காப்பினுங்	1271
காவாதுவந்	1061
கருமஞ்சிதை	578

கருமஞ்செய	1021
கருமணியிற்	1123
கருமத்தாநு	1011
கருவியுங்கா	631
கலங்காதுக	688
கலந்துணர்	1246
கல்லாதமே	845
கல்லாதவறிந்	729
கல்லாதவருந்	403
கல்லாதானெ	404
கல்லாதான்	402
கல்லார்ப்	570
கல்லாவொரு	405
கல்லான்வெ	870
கவறுங்கழுக	935
கவ்வையாற்	1144
கழாஅக்கால்	840
களவினா	283
களவீன்கட்	284
களவென்னுங்	287
களித்தறியே	928
களித்தானே	929
களித்தொறு	1145
களவார்க்குத்	290
களஞ்ஞனாடுப்	930
கறுத்தினனா	312
கற்ககசுடற	391
கற்றதனா லாய	2
கற்றறிந்தார்	717
கற்றருட்கற்	722
கற்றூர்முற்	724
கற்றிலனையினா	414
கற்றீண்டு	356
கற்றுக்கண்	686
கனவினாணுண்	1214
கனவினுமி	819
காக்க	122
காக்கைகா	527
காட்சிக்கெ	386
காணச்சின	866
காணாதாற்	849
காணிற்ருவனை	1114
காணுங்காற்	1286
காண்கமற்	1265

காதலகாத	440
காதலரிவ்வுழி	1224
காதலர் தூ	1211
காதலவரிலாக	1242
காதன்மை	507
காமக்கடன்	1164
காமக்கடும்புனலு	1134
காமக்கடும்புனனி	1167
காமக்கணிச்சி	1251
காமமுநாணு	1163
காமமுழந்	1131
காமமென	1252
காமம்விடு	1247
காமம் வெருளி	360
காலங்கருதி	485
காலத்தினாற்	102
காலாழ்களரி	500
காலேக்குச்	1225
காலையரும்பி	1227
கானமுயலெ	772
குடம்பை	388
குடிசெய்வ	1023
குடிசெய்வார்	1028
குடிதழீஇ	544
குடிபுறங்காத்	549
குடிப்பிறந்தார்	957
குடிப்பிறந்—கு	502
குடிப்பிறந்—த	794
குடிமடிந்து	604
குடியாண்மை	609
குடியென்னுங்	601
குணநலஞ்	982
குணநாடிக்	504
குணமென்னுங்	29
குணனிலைய	868
குணனுங்குடி	793
குலஞ்சுடுங்	1019
குழலினிதி	66
குறிக்கொண்டு	1095
குறித்தது	704
குறிப்பறிந்து	696
குறிப்பிற்—ரா	705
குறிப்பிற்—ர்	708
குற்றிலனாய்	1025

குற்றமேகாக்	434	கொளப்பட்	699	செப்பின்	887
குன்றன்னார்	898	கொளற்கரி	745	செயற்கரியசெ	26
குன்றினனை	965	கொன்றன்ன	109	செயற்கரியயா	781
குன்றேறி	758	கோட்டுப்பூ	1313	செயற்கைய	637
கூடியகாமம்	1264	கோளில்	9	செயற்பாலசெ	487
கூத்தாட்	332	காமன்செய்து	118	செயற்பாலதோ	40
கூழுங்குடியு	554	சலத்தாற்	660	செயிரிற்	258
கூழுமைகோ	701	சலம்பற்றி	956	செய்கபொ	759
கூற்றங்	269	காதலி	230	செய்தக்க	466
கூற்றத்தை	894	சாயலுநாணு	1183	செய்தேழுஞ்	815
கூற்றமோ	1085	சார்புணர்ந்து	359	செய்யாமற் செய்த	101
கூற்றுடன்று	765	சால்பிற்குக்	986	செய்யாமற் செற்	313
கூடல்வே	893	சான்றவர்	990	செய்வானை	516
கூடாதுவழி	809	சீதைவிடத்	597	செய்வினை	677
கெடுங்கால	799	சிறப்பறிய	590	செருக்குஞ்	431
கெடுப்பதூஉங்	15	சிறப்பீ	31	செருவந்த	569
கெடுவல்யா	116	சிறப்பீ-மு	311	செல்லாமை	1151
கெடுவாக	117	சிறப்பொடு	18	செல்லாவி	302
கெட்டார்க்	1293	சிறியாருணர்	976	செல்லான்	1039
கூடறியா	786	சிறுகாப்பி	744	செல்லிடத்துக்	301
கேடிவ்விழுச்	400	சிறுபடை	498	செல்வத்துட்	411
கேடும்	115	சிறுமைநமக்	1231	செல்விருந்	86
கேட்டார்ப்	643	சிறுமைபல	934	செவிகைப்ப	389
கேட்டினு	796	சிறுமையுஞ்	769	செவிக்குண	412
கேட்பினுங்	418	சிறுமையுணீ	98	செவிச்சொல்	694
கேளிழுக்கங்	808	சிறைகாக்குங்	57	செவியிற்சுவை	420
கைம்மாறு	211	சிறைநல	499	செவியுணவிற்	413
கையறியாமை	925	சிறநினம்	451	செருஅச்சிறு	1097
கைவேல்க	774	சிறநின்பம்	173	செறிதொடி	1275
கோக்கொக்க	490	சினத்தைப்	307	செறிவறித்து	123
கொடியார்-யி	1169	சினமென்னுஞ்	306	செறுநரை	488
கொடியார்-யு	1235	சீரிடங்கா	821	செறுவார்க்	869
கொடுத்தலு	525	சீரினுஞ்சீ	962	செற்றவர்பின்	1256
கொடுத்துங்	867	சீருடைச்	1010	செற்றரோன	1245
கொடுப்பத	166	சீர்மை	195	செற்றார்பின்	1255
கொடுப்பதூஉ	1005	கூடச்சுடரும்	267	சென்றவிட	422
கொடுப்பருவ	1086	சுவையொளி	27	தூலவ்வல்	647
கொடையளி	390	சுழலுமிசை	777	சொல்லப்ப	1078
கொலைமேற்	551	சுழன்றுமேர்	1031	சொல்லுக்-லி	200
கொலையிற்	550	சுற்றத்தாற்	524	சொல்லுக்-லை	645
கொலைவினைய	329	சூழாமற்சூ	1024	சொல்லுதல்	664
கொல்லாநல	984	சூழ்ச்சிமுடி	671	சொலவண	827
கொல்லாமை	326	சூழ்வார்கண்	445	சொற்கோட்ட	119
கொல்லான்	260	செப்ப	112	தூலங்கருதி	484

நகுதியென	111	நீறனல்ல	157	நெளிவிலத	464
தக்காங்கு	561	நிறனறிந்து	644	நென்புலத்தார்	43
தக்காரின	446	நினம்பொரு	256	நோன்பிற	508
தக்கார்	114	நினைத்துணை	104	நோன்பிற	510
தஞ்சந்தம	1300	நினைத்துணையா	433	நோன்பிற	1073
தணந்தலம்	1233	நினைத்துணையு	1282	நேற்றக	509
தண்ணந்துறை	1277	நீப்பால	206	நேறினுந்	876
தந்தை	67	நீயவைசெய்	208	நோக்கச்சொல்	685
தந்நலம்	916	நீயவை நீய	202	நொடங்கற்க	491
தந்நஞ்சத்	1205	நீயனவன்றித்	947	நொடலைக்	1135
தமராதிந்	529	நீயினுந்	129	நொடிநோக்கி	1279
தம்பொரு	63	நீவினையா	201	நொடிப்புழுதி	1037
தம்மிலிருந்	1107	நுஞ்சினார்	926	நொடியொடு	1236
தம்மிற்பொரி	444	நஞ்சந்காற்	1218	நொடிந்கடி	1159
தம்மிற்றம்	68	நுணைநலமா	651	நொட்டனைத்	396
தலைப்பட்டார்	348	நுப்பார்க்குத்	12	நொல்வரவு	1043
தலையினிழிந்த	964	நுப்பினெவ	1165	நொழுதகை	828
தவஞ்	266	நுப்புரவில்	1050	நோன்றிந்	236
தவமறைந்	274	நும்முச்செறுப்ப	1318	நகல்வல்ல	999
தவமுந்	262	நுளியின்மை	557	நகுதற்பொரு	784
தவறிலரா	1325	நுறந்தாரிந்	159	நகைய்கை	953
தள்ளாவினை	731	நுறந்தார்க்குத்	263	நகையு	304
தற்காத்துத்	56	நுறந்தார்க்குந்	42	நகையுள்ளு	995
தனக்குவமை	7	நுறந்தார்படி	586	நகைவகைய	817
தனியேயிருந்	1296	நுறந்தார்பெரு	22	நகைஇயார்	1199
தன்குற்றிக்	436	நுறப்பார்மந்	378	நச்சப்படாத	1008
தன்முனையின்	875	நுறைவன்	1157	நடுவின்றி	171
தன்னுயிர்க்	318	நுனியும்புலவி	1306	நட்டார்குறை	908
தன்னுயிர் தானறப்	268	நுண்பத்திந்	1219	நட்டார்க்கு	679
தன்னுயிர்நீப்	327	நுண்பமுற	669	நட்டார்போ	826
தன்னுண்	251	நுண்புறாஉந்	94	நட்பிற்குவி	789
தன்னெஞ்	293	நுன்னுத்தறந்	1250	நட்பிற்குறு	802
தன்னையுணர்	1319	நுன்னியார்	188	நண்பாற்றா	998
தன்னைத்தான்காக்	305	நூஉய்மையெ	364	நத்தம்போற்	235
தன்னைத்தான்காத்	209	நூங்காமை	383	நயந்தவர்க்கு	1181
நாமியன்புறவ	399	நூநுகு	672	நயந்தவநல்	1232
நாமவிழ்வார்தம்	1191	நாய்மைது	688	நயனிலசொல்	197
நாமவிழ்வார்பெ	1103	நெண்ணீரடு	1065	நயனிலனெ	193
நாமவேண்டி	1150	நெய்வத்தா	619	நயனீன்று	97
நார்தாங்கி	767	நெய்வந்	55	நயனுடையான்	219
நாளாண்மையில்	614	நெரிதலுந்	634	நயனெடு	994
நாளாண்மையென்	613	நெரித்தவி	462	நயன்சாரா	194
நாளாற்றித்	212	நெரித்துணரா	1172	நலக்குரியார்	149
நானத் தவ	19	நெருளாதான்	249	நலத்தகை	1305

கலத்தின்க	958	திணந்தியி	1260	பகச்சொல்லிக்	187
கலம்பேவண்	960	நிலத்தியல்	452	பகல்கருதி	852
கல்குரவெ	1045	நிலத்திற்	959	பகல்வெல்	481
கல்லவை	875	கிலவரை	234	பகுத்துண்டு	322
கல்லாண்	1026	நிலமக்கன்	770	பகைநட்பாக்	874
கல்லார்கட்	408	நிலையஞ்சி	325	பகைநட்பாங்	880
கல்லாறெனப்	324	நிலையிற்	124	பகை பாவ	146
கல்லா றெனீ	222	கில்லா	331	பகைமையு	709
கல்லாற்ரு	242	நிழனீருமின்	881	பகையகத்துச்	723
கல்லினத்தி	460	நிறைகீர	782	பகையகத்துப்	727
கவ்ல்தொரு	783	நிரைநெரு	917	பகையென்	871
கற்பொரு	1046	கிறைமொழி	28	பசக்கமற்	1189
கனவினாற்	1215	நிறையரியர்	1138	பசந்தாளிவ	1188
கனவினாண்	1220	கிறையுடைமை	154	பசப்பென	1190
கனவி-னல்காதவ	1213	கிறையுடையே	1254	படலாற்ரு	1175
கனவி-னல்காக்	1217	நினைத்திருந்து	1320	படியுடை	606
கனவி-னல்காரா	1219	கிளைத்தொன்று	1241	படுபயன்	172
கனவென	1216	கிளைப்பவர்	1203	படைகுடி	881
கன்மையுந்	511	நீங்காண்டவரு	864	படைகொண்டார்	258
கன்றறிவா	1072	நீங்கிற்றெ	1104	பணியுமா	978
கன்றருகு	328	நீரின் றமையா	20	பணிவுடைய	95
கன்றருகா	379	நீருழிழல	1309	பனைநீங்கிப்	1234
கன்றாற்ற்	469	நுணங்கியகே	419	பண்டறியேன்	1083
கன்றிக்கு	138	துண்ணிய	373	பண்ணென்	578
கன்றி மறப்பது	108	துண்ணியமெ	710	பண்பிலான்	1000
கன்றென்	715	துண்மாணு	407	பண்புடை	996
கன்றே தரினும்	113	துனிக்கொம்	476	பதிமருண்டு	1229
கன்னீரை	1111	நூலாருணால்	683	பயனிலபல்	192
நூங்காதல்	1195	நெஞ்சத்தார்	1128	பயனில்சொற்	196
நாச்செற்று	335	நெஞ்சிற்	276	பயன்மர	216
நாடாது	791	நெடுங்கடலுந்	17	பயன்றுக்கார்	108
நாடென்ப	739	நெடுநீர்மற	605	பயன்றுக்கி	912
நாடொறுநாடி	553	நெடுமபுன	495	பரிந்தவர்	1248
நாடொறுநாடு	520	நெய்யாலெரி	1148	பரிந்தோம்பிக்	132
நாணகத்தி	1020	நெருக	386	பரிந்தோம்பிப் பற்	88
நாணமை	833	நெருநற்றுக்	1278	பரியதுகூர்	599
நாணு	1017	நெருப்பினு	1049	பரியினு	376
நாணுமற	1297	நோக்கினு-கி	1093	பருகுவார்	811
நாணென	1257	கோக்கினு-கெ	1082	பருவத்தோ	432
நாணென்	924	கோதலெவன்	1303	பருவாலும்	1197
நாணெடு	1138	நோயெல்லா	320	பலகூடரீ	1034
நாணவேலி	1016	நோய்நாடி	948	பலசொல்ல	649
நாகல	641	நோவற்க	877	பலகல்லகற்	823
நாணென	334	நோனுவடம்	1132	பல்குருவு	735

பல்லவை	728
பல்லார்பகை	450
பல்லாரமுனி	191
பழகியசெல்	987
பழகியநட்	803
பழமையெ	801
பழிமலை	657
பழியஞ்சிப்	44
பழதெண்	639
பழயமெ	700
பற்றற்றகண்ணு	521
பற்றற்றகண்ணே	349
பற்றற்றே	275
பற்றிவிடாஅ	347
பற்றுக்	350
பற்றுள்ள	438
பனியரும்பி	1223
பன்மாயக்	1258
பாடுபெறுகியோ	1237
பாத்தூண்	227
பாலொடு	1121
பீணிக்ருமருக்	1102
பீணியின்மை	738
பீணையேர்	1089
பிரித்தலும்	633
பிரிவுரைக்கும்	1156
பிழைத்துணர்	417
பிறப்பென்னும்	358
பிறப்பொக்கும்	972
பிறர்க்கின்ன	319
பிறர்நாணத்	1018
பிறர்பழியு	1015
பிறவிப்	10
பிறன்பழி	186
பிறன்பொருளாட்	141
பிறன்மனை	148
பீலிபெய்	475
புகழின்முற்	966
புகழ்ந்தவை	538
புகழ்பட	237
புகழ்புரிந்	59
புக்கி	340
புணர்ச்சிபழி	785
புத்தேனலகத்த	213

புரத்தார்கண்	780
புலத்தலிற்	1323
புலப்பலென	1259
புலப்பென்கொல்	1267
புல்லவையுட்	719
புல்லாதிராஅ	1301
புல்லிக்கிடந்	1187
புல்லிவிடாஅ	1324
புறக்குன்றி	277
புறக்கூறிப்	183
புறத்துறுப்	79
புறத்துய்மை	298
புண்கண்ணை	1222
புண்ணிய	1311
பெண்ணிற்	54
பெண்ணினுற்	1280
பெண்ணைவல்	907
பெயக்கண்டு	580
பெயலாற்றா	1174
பெரிதாற்றிப்	1276
பெரிதினிது	839
பெரியாரை	892
பெருக்கத்து	963
பெருங்கொ	526
பெருமைக்கு	505
பெருமைபெ	979
பெருமையு	975
பெரும்பொரு	732
பெருஅமையஞ்	1295
பெறினென்னும்	1270
பெறுமவற்றுள்	61
பெற்றாற்	58
பேணுதுபெட்ப	1283
பேணுதுபெட்டா	1178
பேணுதுபெண்	902
பேதைபெருந்	816
பேதைப்	372
பேதைமையு	832
பேதைமையெ	831
பேதைமையொ	805
பேராண்மை	773
பொச்சாப்பார்	533
பொச்சாப்புக்	532
பொதுகலத்	915

பொதுகோக்	528
பொய்படுமொ	838
பொய்ம்மையும்	292
பொய்யாமைபொ	297
பொய்யாமைமன	296
பொருடர்ந்த	199
பொருட்பெண்டிர்	913
பொருட்பொரு	914
பொருணீங்கிப	246
பொருண்மலை	1280
பொருளல்லவரை	751
பொருளல்லவற்	351
பொருளற்றார்	248
பொருளாட்சி	252
பொருளாளு	1002
பொருளைன்	753
பொருள்கருவி	675
பொருள்கெடு	938
பொள்ளென	487
பொறியின்	618
பொறிவாய்	6
பொறுத்த	152
பொறையொ	733
போற்றினரி	693
மகன்றந்தைக்	70
மக்கண்மெய்	65
மக்களேபோல்	1071
மக்கல்	60
மடவூர்தல்	1136
மடிமடிக்	603
மடிமைகுடி	608
மடியிலா	610
மடியுளா	617
மடியையமடியா	602
மடுத்தவா	624
மணியிருமண்	742
மணியிற்	1273
மண்ணெழுமையி	576
மதிநட்ப	636
மதியுமடந்தை	1116
மயிர்நீப்பின்	969
மருந்தாகித்	217
மருந்தென	942
மருந்தோமற	968

மருவுகமாசற்	800
மலரன்னகண்	
ஹைருமை	1142
மலரன்னகண்	
ஹை	1119
மலரினுமெல்	1289
மலர்காணின்	1112
மலர்மிசை	3
மழித்தலு	280
மறத்தல்	303
மறத்தும்	204
மறப்பினு	134
மறப்பினெவ	1207
மறமானமா	766
மறவற்க	106
மறைந்தவை	587
மறைபெற	1180
மறைப்பேன்மற்	1253
மறைப்பேன்மன்	1161
மற்றியானை	1206
மற்றுந்	345
மனத்தது	278
மனத்தாறு	453
மனத்தினமை	825
மனத்துக்கண்	34
மனத்துளது	454
மனத்தொடு	295
மனநலத்தி	459
மனநலன்கு	458
மனநலமன்	457
மனந்துயார்	456
மனந்துயமை	455
மனமாறு	884
மனேத்தக்க	51
மனேமாட்சி	52
மனையானை	904
மனேவிழைவார்	901
மன்னர்க்கு	556
மன்னர்விழை	692
மன்னுயிரெல்	1168
மன்னுயி ரோம்பி	244
மாநர்முகம்	1118
மாலைகோய்	1226
மாலையொவல்லை	1221

மாறுபாடில்லா	945
மிகச்செய்து	829
மிகன்மேவன்	857
மிகினுங்குறை	941
மிகுதியான்	158
முகத்தா	93
முகத்தினினி	824
முகத்தின்மு	707
முகநகட்பது	786
முகநோக்கி	708
முகைமொக்கு	1274
முடிவுமிடை	676
முதலிலார்க்	449
முயக்கிடை	1239
முயங்கியகை	1238
முயற்சினிரு	616
முரண்சேர்ந்த	492
முறிமேனி	1113
முறைகோடி	559
முறைசெய்	388
முறைப்பட	640
முற்றற்றி	748
முற்றியுமுற்	747
முனைமுகத்து	749
முன்னுறக்கா	535
மேலிருந்த	973
மேற்பிறந்தா	409
மையலொரு	838
மோப்பக்	90
மோகாவா	127
யாறுகண்ணிற்	1140
யாண்டுச்செ	895
யாதனின்	341
யாதானுநா	397
யாமுமுனே	1204
யாமெய்யார்க்	300
யாரினுங்கா	1314
யானென	346
யானேக்குங்	1094
வகுத்தான்	377
வகைமாண்ட	897
வகையறச்	465
வகையறிந்துத	878
வகையறிந்துவ	721

வசையிலா	239
வசையென்ப	238
வசையொழிய	240
வஞ்ச மனத்தான்	271
வருகமற்	1266
வருமுன்னர்	435
வருவிரூந்து	83
வரைவிலாமா	919
வலியார்க்கு	861
வலியார்முற்	250
வலியி	273
வழங்குவ	955
வழிநோக்	865
வழுத்தினுமெய்	1317
வறியார்க்கொன்	221
வன்கண்	632
வாணிகரு	120
வாய்மை	291
வாராக்காற்	1179
வாரிபெருக்கி	512
வாழ்தலுயிர்	1124
வாழ்வார்க்கு	1192
வாளற்றுப்	1261
வானொடென்	726
வான்போல்	882
வானின்	11
வானுயர்	272
வானோக்கி	542
விசம்பிற்	16
விடாஅது	1210
விடுமாற்றம்	689
விண்ணின்று	18
வித்துமிடல்	85
வியவற்க	439
விரூந்து	82
விரூப்பருச்	522
விராந்து	648
விலங்கொடு	410
விலலேருழவர்	872
விழித்தகண்	775
விழுப்புண்	776
விழுப்பேற்றி	162
விழைதகை	804
விழையார்	810

வினக்கற்றம்	1186	வினாவலியு	471	வேட்பன	697
வினந்தாரின்	143	விழப்படுவார்	1194	வேண்டற்கவெஃ	177
வினியுமெனின்	1209	விழுநர்விழப்	1193	வேண்டற்கவென்	931
வினாகலந்து	1268	விழுமிருவர்	1108	வேண்டாமை	363
வினக்கண்		விழுகான்	38	வேண்டிய	265
வினாகெ	612	விழுவாரினின்	1198	வேண்டினு	342
வினக்கண்		விறெய்கி	665	வேண்டுகால்	362
வினாயு	519	வேண்மை	844	வேண்டுதல்	4
வினக்ருரி	518	வெருவந்த	563	வேலன்ற	546
வினசெய்	584	வெள்ளத்தனையம்	595	வேலொடு	552
வினத்திட்	661	வெள்ளத்தனையவி	622	வைத்தான்	1001
வினாபகை	674	வேட்ட	1105	வையத்துள்	50
வினாபான்	678	வேட்பத்தா	646		

बोर सेवा मन्दिर

पुस्तकालय

293

CHA

काल नं०

THEVER

लेखक

THIRUKKURAL

शीर्षक

24021

खण्ड

क्रम संख्या

कापसी का